

فقہ حنفی
پرایک جامع حوالہ جاتی کتاب

فقہ حنفی

قرآن و سنت کی روشنی میں

جلد اول

جناب مولانا حفیظ الرحمن صاحب
جناب مفتی عبد العظیم ترمذی صاحب
جناب مولانا محمد اسحاق صاحب



ترجمہ ترتیب تحقیق
لجنة المصنفين

ادارہ اشاعت کتب اسلامیہ

مختصر خصوصیات کی حامل کیسے مثال کتاب کی بار بار اور بہت دور تک
پر ایک حسبِ امع حوالہ جاتی کتاب
فقہ حنفی

قرآن و سنت کی روشنی میں فقہ حنفی

(جلد اول)

ترجمہ، ترتیب، تحقیق

لجنة المصنفين

جناب مولانا حفص الدمحمود صاحب
جناب مفتی عبد العظیم ترمذی صاحب
جناب مولانا محمد اسد انس صاحب



ادارۃ الامیاتیات
لاہور، کراچی
پاکستان

بہترین نسخہ ہے۔



بہترین مکمل جملہ حقوق محفوظ ہیں۔ کسی فرد یا ادارے کو بلا اجازت اشاعت کی اجازت نہیں ہے۔

۲۱ کتاب

فہرست حقیقی

قرآن و سنت کی روشنی میں

(جلد اول)

اشاعت اول

جمادی الثانی ۱۴۲۹ھ بمطابق جون ۲۰۰۸ء

ترجمہ مقبولہ

لیبہ تصنیف

جناب مفتاح محمد محمود صاحب

جناب مفتاح محمد سلیم صاحب

جناب مولانا محمد اسلم صاحب

ادارۃ ایسیٹیز، بک سیلرز، کمپیوٹرز

۳۰۰ ریٹا چوک، سسٹن، ملی مظاہر، لاہور۔ فون: ۳۲۳۳۳۳۳۳ فیکس: ۳۲۳۳۳۳۳۳ +۹۲۳۳۳۳۳۳

۱۴۰ - لاہور، لاہور - پاکستان۔ فون: ۳۳۳۳۳۳۳۳ - ۳۳۳۳۳۳۳۳

سرگرم روڈ، چوک اند باہار، کراچی - پاکستان۔ فون: ۳۳۳۳۳۳۳۳

لے کے چے

ادارۃ الطائف، جامعہ دار العلوم، کوئٹہ کراچی نمبر ۱۴

کتبہ دار العلوم، جامعہ دار العلوم، کوئٹہ کراچی نمبر ۱۴

ملاؤ القرآن و احکام الاسلام، چک لیپ، کراچی

دار الاشاعت، اردو بازار، کراچی نمبر ۱۴

بیت القرآن، اندہ ہانڈ، کراچی نمبر ۱۴

بیت العلوم، قادیان، لاہور

فہرست

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۵	دلیل رابع، اجماع	۱۹	تقدیم
۳۶	دلیل خاص: قیوس	۲۲	مقدمہ مؤلف
۴۷	دلیل سادس: استسکان	۴۷۹	تقریر مفتی عبدالقدوس ترمذی صاحب مدظلہ
۴۹	دلیل سابع: عرف	۴۸۲	مرض حرم مفتی سید عبدالعظیم صاحب
۴۹	امام ابو یوسفؒ		
۵۰	امام محمد بن الحسن الشیبانیؒ		﴿حیات ابی حنیفہ﴾
	﴿کتاب الطہارۃ﴾	۲۳	نام ونسب و خاندان
۵۳	تعریف	۲۶	تعلیم و تربیت
۵۳	فرضیت وضو کا سبب	۲۹	ابو حنیفہؒ بحیثیت تاجر
۵۴	فرض کالغوی و شرعی معنی	۳۰	معاملات میں امام صاحبؒ کا تقویٰ
۵۴	غسل کالغوی معنی اور اس کی حد	۳۱	عہدہ قضاء کی پیش کش
۵۶	وضو کی سنتیں	۳۳	علماء عصر کا خراج تحسین
۵۶	استنجاء	۳۴	امام ابو حنیفہؒ کا علم
	﴿باب الوضوء﴾	۳۴	امام ابو حنیفہؒ کی صفات
۶۱	وضو کی سنتیں	۳۵	امام ابو حنیفہؒ کے شیوخ و اساتذہ
۶۶	وضو کے مستحبات	۳۶	امام صاحبؒ نابلی میں یا تبع تابعی
۶۷	وضو کے آداب		امام ابو حنیفہؒ کی خصوصی تحقیقات اور
۶۸	مکرورات وضو	۳۷	نہ اکرات
	﴿اقسام وضو﴾	۳۸	قضاء بی حنیفہؒ
۶۹	فرض	۳۹	مسند ابی حنیفہؒ
۶۹	واجب	۴۰	امام صاحبؒ کے نزدیک اول فقہیہ
۶۹	مستحب	۴۱	دلیل اول: کتاب اللہ
۷۲	وضو میں شک ہو جانے کے مسائل	۴۲	دلیل ثانی: سنت
		۴۵	دلیل ثالث: صحابی و تابعین کا فتویٰ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۱۱	ایک تیم سے کتنی نمازیں پڑھ سکتا ہے	۷۳	لواغسل وضو
۱۱۳	موزوں پر مسح کرنے کا بیان		﴿باب الغسل﴾
۱۱۵	جو اوڑھنے کی شرائط	۸۰	فرائض غسل
۱۱۷	جراہوں پر مسح کرنے کا حکم؟	۸۱	غسل کی سنتیں
۱۱۷	مسح توڑنے والی چیزیں	۸۳	غسل کے آداب
۱۱۸	مستغرق مسلسل	۸۳	مکروہات غسل
۱۱۸	جیرہ اور عصا پر مسح کرنا	۸۴	موہبات غسل
۱۲۱	﴿باب الخیض﴾	۸۸	خیض اور نفاس کا انقطاع
۱۲۱	خیض کی ابتداء	۸۸	جن چیزوں سے غسل واجب نہیں ہوتا
۱۲۱	خیض کی مدت	۸۹	مسنون غسل
۱۲۳	خیض کی مفت	۹۰	اہم تنبیہ
۱۲۳	خیض کے احکام		جس پانی سے طہارت حاصل کرنا
۱۲۷	غلامہ	۹۱	چوڑ ہے
۱۲۹	طہر مقلل کا حکم		جس پانی سے طہارت حاصل کرنا
۱۳۱	﴿استحاضہ کے احکام﴾	۹۷	ناچاڑ ہے
۱۳۱	استحاضہ کا بیان	۹۹	سکونیس کی طہارت
۱۳۲	معدور کے احکام		آدنی اور جانوروں کے جھوٹے پانی
۱۳۵	﴿نفاس کے احکام﴾	۱۰۱	اور پسینے کے احکام
۱۳۶	نفاس کی اقل و اکثر مدت	۱۰۴	﴿تیمم کے احکام﴾
۱۳۸	﴿نہاستوں کے احکام﴾	۱۰۵	تیمم کا معنی اور مسائل
۱۴۰	منی کا حکم	۱۰۷	تیمم دو ضربوں کا نام ہے
۱۴۱	نہاست کی اقسام	۱۰۸	تیمم کا طریقہ
۱۴۱	نہاست غلیظہ کا حکم	۱۰۸	تیمم کی سنتیں
۱۴۳	نہاست خفیفہ کا حکم	۱۱۰	نیت کا حکم
۱۴۴	محل نہاست کا پک کرنا	۱۱۰	لواغسل تیمم

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۵۲	تحریر کے بعد غلطی کا ظاہر ہونا	۱۳۵	﴿کتاب الصلوٰۃ﴾
۱۵۲	نماز کی فرضیت اور ”صلوٰۃ“ کا معنی		نماز کی فرضیت و فضیلت، قرآن و
۱۵۳	اور اس کی حکمت	۱۳۵	حدیث کی روشنی میں
۱۵۳	نماز کے اوقات	۱۳۷	قرآن میں نمازوں کا ذکر
۱۵۳	وقت فجر	۱۳۷	نماز، ایمان اور کفر کے درمیان فرق
۱۵۵	طلوع فجر کے بعد نماز پڑھنا		کرنے والی ہے
۱۵۵	ظہر کا وقت	۱۳۸	پہلا سوال نماز تک کا ہوگا
۱۵۶	عصر کا وقت		نماز کی برکت سے جنت کے
	عصر کی نماز کو احقر غرض تک مؤخر	۱۳۸	دروازوں کا کھٹنا
۱۵۷	کرنے پر وعید	۱۳۸	نماز گناہوں کا کفار ہے
۱۵۷	عصر کی نماز میں تعجیل کرنا		نماز اللہ تعالیٰ کے ہاں محبوب ترین عمل
۱۵۸	فجر اور عصر کے بعد نفل نماز پڑھنا	۱۳۹	ہے
۱۵۸	مغرب کا وقت		بندہ کس حالت میں زیادہ مقرب ہوتا
۱۵۹	مغرب کے بعد سونے کی گراہت	۱۳۹	ہے؟
۱۵۹	عشاء کا وقت		حضور اکرم ﷺ کے قدم مبارک کا
۱۶۰	نماز عشاء کا مستحب وقت	۱۳۹	متورم ہونا
۱۶۰	عشاء کا آخری وقت	۱۳۹	نماز، آتش دوزخ کو بچھاتی ہے
۱۶۰	نماز وتر کا وقت	۱۵۰	نماز فجر کی فضیلت
۱۶۱	جن اوقات میں نماز پڑھنے سے منع	۱۵۰	نماز ظہر کی فضیلت
	کیا گیا ہے	۱۵۰	نماز عصر کی فضیلت
۱۶۲	جس وقت میں مسافر نمازوں کو جمع	۱۵۱	نماز مغرب کی فضیلت
	کر سکتا ہے	۱۵۱	نماز عشاء کی فضیلت
۱۶۳	عرفات میں ظہر اور عصر کو جمع کرنا	۱۵۱	نماز وتر کی فضیلت
۱۶۳	مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کرنا	۱۵۲	﴿فرضیت قبلہ﴾
۱۶۳	نماز کو اپنے وقت پر پڑھنے کی فضیلت	۱۵۳	جس حالت میں استغفار قبلہ ضروری
			نہیں ہے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۹۱	دو تہوں کے درمیان بیٹھنا	۱۶۳	جو شخص سو جائے یا نماز پڑھنا بھول
۱۹۲	تعدد ولی		جائے وہ کیا کرے؟
۱۹۲	تشہید پڑھنا	۱۶۳	فوت شدہ نمازیں کس طرح قضاء
۱۹۳	لفظ اسلام کہنا		کرے؟
۱۹۳	جبر کے مقام پر جبر اور انشاء کے مقام	۱۶۴	نماز فجر کی قضاء کس طرح کی جائے؟
	پراختیاء کرنا	۱۶۶	اذان کا بیان ﴿
۱۹۴	سجدہ سہو کرنا	۱۶۷	اذان کی فضیلت
۱۹۴	سجدہ تلاوت کرنا	۱۶۷	اذان میں آواز بلند کرنے کی فضیلت
۱۹۴	قرأت کے سوا تمام واجبات میں امام	۱۶۷	اذان کا جواب کس طرح دے؟
	کی متابعت کرنا	۱۶۸	اذان کے بعد درود شریف پڑھنا
۱۹۵	﴿نماز کی سنتیں﴾	۱۶۸	اذان کا مفہوم
۱۹۵	تکبیر تحریر کے وقت ہاتھوں کا اٹھانا	۱۷۶	﴿نماز کے فرائض﴾
۱۹۵	ہاتھ اٹھاتے وقت دونوں ہاتھوں کی	۱۷۶	شرائط صلوٰۃ
	انگلیاں اپنے حوالے پر کھلی رکھنا	۱۸۲	نیت کرنا
۱۹۶	تختیلیوں کا قبلہ رخ رہنا	۱۸۳	استقبال قبلہ
۱۹۶	دونوں ہاتھوں کا کانوں تک اٹھانا	۱۸۵	ارکان صلوٰۃ
۱۹۶	دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا	۱۸۸	﴿نماز کے واجبات﴾
۱۹۶	تکبیر اور قرأت کے درمیان سکوت	۱۸۸	”اللہ اکبر“ کا لفظ کہنا
	اختیار کرنا	۱۸۹	سورۃ الفاتحہ کا پڑھنا
۱۹۷	ثناء پڑھنا	۱۸۹	سورت کا پڑھنا
۱۹۷	نوافل میں دعا پڑھنا	۱۸۹	پہلی دو رکعتوں میں سورت کا ملانا
۱۹۷	تعوذ آہستہ کہنا	۱۹۰	رکوع اور تہجد کو پورا کرنا
۱۹۷	تسمیہ آہستہ کہنا	۱۹۱	ارکان نماز کو اطمینان سے ادا کرنا
۱۹۸	سورۃ فاتحہ سے قرأت شروع کرنا	۱۹۱	سمات اعضاء پر تہجد کرنا
۱۹۸	آمین کہنا	۱۹۱	ناک پر تہجد کرنا

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۰۲	دونوں بھتیگیوں کے درمیان میں چترے کا رکھنا	۱۹۹	رکوع اور سجدہ میں جاتے اور اٹھتے وقت تکبیر کہنا
۲۰۳	سجدے میں تین بار تسبیح کہنا	۱۹۹	رکوع میں گھٹنوں کو پکڑنا
۲۰۳	سجدے میں ایڑیوں کو ملا کر رکھنا	۱۹۹	رکوع میں انگلیوں کا کٹہہ رکھنا
۲۰۳	زمین سے کہیں اونچی رکھنا	۱۹۹	رکوع میں پیٹھ کو سیدھا رکھنا
۲۰۴	دو سجدوں کے درمیان قعدہ کی حالت میں نہ بیٹھنا	۱۹۹	رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت ہاتھ نہ اٹھانا
۲۰۴	لفظ نماز میں دو سجدوں کے درمیان دعا کرنا	۲۰۰	رکوع میں سر کو نہ اونچا کرنا اور نہ جھکانا
۲۰۴	دوسری رکعت کے لیے کھڑے ہوتے ہیوں کے بل اٹھنے	۲۰۰	رکوع میں تین بار تسبیح کرنا
۲۰۴	بائیں پاؤں پر بیٹھنا اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھنا	۲۰۰	امام کا سمع اللہ لمن حمدہ اور مقتدی کا ربنا لک الحمد کہنا
۲۰۴	ہر قعدہ میں دونوں ہاتھ رانوں پر رکھنا اور انگشت شہادت سے اشارہ کرنا	۲۰۱	قرعے رکوع و سجود اور دو سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی مقدار کا برابر ہونا
۲۰۵	ہر قعدہ میں تشہد آہستہ آواز میں پڑھنا	۲۰۱	انتقال ارکان کے وقت تکبیر کہنا
۲۰۵	تشہد کے بعد درود شریف پڑھنا	۲۰۱	سجدے میں جاتے وقت گھٹنوں کو ہاتھوں سے پہلے رکھنا
۲۰۶	قعدہ اخیرہ میں منقول دعا میں پڑھنا	۲۰۲	سجدے میں اپنے بازوؤں کو پہلوؤں سے جدا رکھنا
۲۰۶	دائیں اور بائیں طرف سزاں پھیرنا	۲۰۲	سجدے میں پاؤں کی انگلیوں کا قبضہ رخ رکھنا
۲۰۷	نماز ادا کرنے کا طریقہ	۲۰۲	سجدے میں سر میں گواہی رکھنا
۲۱۰	مقدار حیر اور سر کا حکم	۲۰۲	سجدے میں ہاتھوں کی انگلیوں کا ملا کر قبضہ رخ رکھنا
۲۱۱	نماز کا وقت	۲۰۲	سجدے میں دونوں ہتھیلیوں پر سہرا دینا
۲۱۲	سوئے سے پہلے درود پڑھنے کی ترغیب		
۲۱۳	نگار و ترچہ تراویح		
۲۱۳	تراویح کوئی سورت پڑھنی چاہئے		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۲۶	امام کے ساتھ ایک مقتدی ہو تو کہاں کھڑا ہو؟	۲۱۴	نماز کیلئے سورۃ فاتحہ کے علاوہ کسی سورۃ کو مخصوص کرنا مکروہ ہے
۲۲۶	دو مقتدیوں کی موجودگی میں امام کی جگہ	۲۱۵	نماز میں قرأت کا حکم
۲۲۷	امام کے دائیں طرف کھڑا ہونا مستحب ہے	۲۱۶	خبر کی نماز میں آپ ﷺ کی قرأت
۲۲۷	امامت کا حقدار کون؟	۲۱۶	ظہر اور عصر میں قرأت
۲۲۹	نماز ہلکی پڑھانے کا حکم	۲۱۷	مغرب کی نماز میں قرأت
۲۳۰	ارکان کی اونٹنی میں امام سے سبقت لے جانے کی حرمت	۲۱۷	عشاء میں قرأت
۲۳۰	مقتدیوں کی نماز امام کی نماز کے تابع ہے	۲۱۷	جبری اور سببی قرأت کا حکم
۲۳۱	اپنا نائب مقرر کرنے کا حکم	۲۱۸	جمعہ اور عیدین میں جبر
۲۳۱	﴿مستحبات نماز﴾	۲۱۸	خبر کی قضاء میں جبر
۲۳۱	(۱) کھانے کو نماز پر مقدم کرنا	۲۱۸	مستحب قرأت
۲۳۱	(۲) نماز سے پہلے قضائے حاجت سے فارغ ہونا	۲۱۹	﴿جماعت کی نماز کا بیان﴾
۲۳۲	(۳) آخری نماز سمجھ کر پڑھنا	۲۱۹	جماعت کی نماز کی فضیلت
۲۳۲	(۴) اچھی طرح نماز پڑھنا	۲۲۰	دو آدمی بھی جماعت کے حکم میں ہیں
۲۳۲	(۵) رکوع و سجود کو مکمل کرنا	۲۲۱	نماز کی طرف چلنے کی کیفیت
۲۳۲	(۶) سکون و اطمینان کے ساتھ نماز پڑھنا	۲۲۱	ادائیگی نماز کے بعد جماعت میں شریک ہونا
۲۳۲	(۷) خشوع	۲۲۱	عذر کی وجہ سے جماعت چھوڑنے کا حکم
۲۳۳	(۸) تواضع	۲۲۲	نفس نماز یا جماعت پڑھنے کا جواز
۲۳۳	(۹) نماز میں ظل ڈالنے والے اسباب کو ختم کرنا	۲۲۳	صفہ بندی کے احکام
		۲۲۳	مغفوں کو سیدھا کرنا
		۲۲۵	عورت کی جماعت
		۲۲۵	بچے کی امامت
		۲۲۶	معتزل کے پیچھے متغرض کی نماز

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۳۸	(۵) بیٹائی لینا		(۱۰) نماز سے پہلے ہاتھ پر گئے
۲۳۸	(۶) قبلہ کی طرف تھوکنا		ہوئے کھانے وغیرہ کے اثرات کو
۲۳۸	(۸) داہنی جانب تھوکنا	۲۳۳	دھونا
۲۳۸	(۹) نماز میں ادھر ادھر دیکھنا	۲۳۳	(۱۱) طویل قیام کرنا
۲۳۸	(۱۰) انگلیوں کی تھوپک کرنا	۲۳۳	(۱۲) شانے کے ساتھ شانہ ملانا
۲۳۹	(۱۱) انگلیاں پٹھانا	۲۳۳	(۱۳) فجر کی نماز کے بعد بیٹھنا
۲۳۹	(۱۲) ہاتھ سے سلام کرنا	۲۳۳	وہ افعال جن سے نماز میں خلل نہیں
۲۳۹	(۱۳) رکوع و رکوع میں قرأت کرنا	۲۳۳	آ
۲۳۹	(۱۴) سجدہ کرنے کیلئے پھونکنا	۲۳۳	(۱) خشیت الہی میں ردنا
۲۳۹	(۱۵) کپڑا الٹا کر نماز پڑھنا	۲۳۳	(۲) چھینک کر الحمد للہ کہنا
۲۴۰	(۱۶) پاجامہ کو ٹخنوں سے نیچے لٹکانا	۲۳۵	(۳) جسم
۲۴۰	(۱۷) کندھوں کو بٹکانا	۲۳۵	(۴) شیطان پر لعن کرنا
	(۱۸) سجدے میں جاتے وقت	۲۳۵	(۵) ہاتھ سے سلام کا جواب دینا
۲۴۰	کپڑوں کو سینا		(۶) کسی شخص کی پیشہ کی طرف رخ کر
۲۴۰	(۱۹) رکوع و رکوع کو تمام نہ کرنا	۲۳۵	کے نماز پڑھنا
	(۲۰) سجدے میں ہاتھوں کو پھیلا کر	۲۳۶	(۷) جوتے پہن کر نماز پڑھنا
۲۴۰	رکھنا		(۸) گھجور کے پتوں سے بنی ہوئی
۲۴۱	(۲۱) اتقاء کی کیفیت میں بیٹھنا	۲۳۶	چٹائی پر نماز پڑھنا
	(۲۲) ایسی جگہ میں نماز پڑھنا جہاں	۲۳۶	(۹) تھوڑی سی حرکت کرنا
۲۴۱	کٹایا تصویر ہو	۲۳۷	(۱۰) انگلیوں سے دیکھنا
۲۴۱	(۲۳) نماز کے آگے سے گزرنا		﴿مکروہات نماز﴾
۲۴۱	سڑے کا حکم	۲۳۷	(۱) نماز میں ٹکڑیوں کو برابر کرنا
۲۴۳	امام کا سترہ متدنیوں کا سترہ ہے	۲۳۷	(۲) ادھکنا
۲۴۳	﴿نماز کو توڑنے والی چیزیں﴾	۲۳۷	(۳) آنکھوں کو اوپر اٹھانا
۲۴۳	(۱) بات کرنا	۲۳۸	(۴) آنکھیں بند کرنا

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۶۵	باب سجدة السهو ﴿﴾	۲۳۳	(۲) جھپٹنے والے کو جواب دینا
۲۶۵	جس آدمی کو اپنی نماز میں شک ہو	۲۳۳	(۳) ہنسا
۲۶۶	سلام پھیرنے کے بعد شک ہونا	۲۳۳	(۴) تہقہ لگانا
۲۶۶	تعدہ ادائی کا ترک کرنا فرض نماز میں		(۵) نماز کے اندر کپڑوں میں تری
۲۶۶	دو رکعتوں کے اخیر میں سلام پھیرنا	۲۳۳	دیکھنا
۲۶۶	سلام پھیرنا تین رکعتوں پر	۲۳۵	وہ اشیا جن سے نماز نہیں ٹوٹی
	جس نے ظہر کی نماز پانچ رکعت		(۱) کسی بھی چیز کا نماز کی کے سامنے
۲۶۷	پڑھیں	۲۳۵	سے گزرنا
۲۶۷	تین سجدة کرنا	۲۳۵	(۲) نماز میں حدت لاحق ہونا
۲۶۷	نظر ثانی کی ضرورت		(۳) تکبیر پھونکنے سے بھی نماز نہیں
۲۶۷	یقین پر بناء کرنا	۲۳۶	ٹوٹی
۲۶۸	سجدہ سہو میں تکبیر		مسبق چھوٹی ہوئی رکعات کس طرح
۲۶۸	سجدہ سہو میں تشہد	۲۳۶	ادا کرے
۲۶۸	سلام کے بعد سجدہ سہو کرنا	۲۳۶	نماز کے اوقات مکرر یہ
	مقتدیوں پر سہو نہیں ہے اور امام کی سہو	۲۳۷	صلوۃ منوعہ
۲۶۸	مقتدیوں کی سہو ہے	۲۳۸	فرض نماز کو پانا
	سہو کے دو سجدے فرض اور نفل میں	۲۳۸	فوت شدہ نمازوں کو ادا کرنے کا حکم
۲۶۸	ایک جیسے ہیں	۲۵۲	باب النوافل ﴿﴾
۲۶۹	خلاصہ	۲۵۲	سنن مؤکدہ اور مستحبات
۲۷۱	باب سجدة التلاوة ﴿﴾	۲۵۵	رات کے نوافل
۲۷۱	قرآن مجید میں آیات سجدة	۲۵۶	تراویح
۲۷۳	حق کا سجدہ		تراویح جماعت کے ساتھ پڑھنا
۲۷۳	اذا السماء انشقت کا سجدہ	۲۵۸	افضل ہے یا انفرادی
۲۷۳	سجدہ تلاوت نماز کا حصہ ہے	۲۵۹	کسوف و خسوف کی نماز
۲۷۵	سجدہ تلاوت کیلئے کھڑا ہونا	۲۶۱	نماز استسقاء

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۸۹	ذی الحجہ کے شروع کے دن ایامِ حجین	۲۷۵	سجدے میں کیا پڑھے
۲۸۹	عمل کی فضیلت		نماز کی قرأت کے آخر میں آیت سجدہ
۲۹۰	تعبیراتِ عید	۲۷۶	پڑھنا
۲۹۰	عید کی نماز کیلئے غسل کرنا	۲۷۶	بیاد کی نماز کا حکم
	عید کے دن کس وقت کھانا مستحب ہے	۲۷۸	تنبیہ
۲۹۰		۲۷۹	یومِ جمعہ کی فضیلت
	عید کیلئے آتے جاتے وقت راستہ		جمعہ کے دن کیلئے امتِ محمدیہ کی
۲۹۰	تہہ مل کرنا	۲۷۹	رہنمائی
۲۹۰	نماز سید کا وقت	۲۸۰	غسل جمعہ کا حکم
۲۹۱	عید کی نماز سے پہلے اذان و اقامت نہیں	۲۸۱	غسل یومِ الجمعہ کی فضیلت
۲۹۱	قرپانی کا وقت	۲۸۱	جمعہ کے دن خوشبو لگانا
۲۹۲	عورتوں کا عید گاہ کی طرف نکلنا	۲۸۱	نماز جمعہ کیسے عمامہ باندھنا
۲۹۲	عید گاہ کی طرف بچوں کو ساتھ لے جانا	۲۸۱	جمعہ کے سفر کا حکم
۲۹۲	بادش کی وجہ سے مسجد میں عید پڑھنا	۲۸۲	ترکوب جمعہ پر عید
۲۹۲	نماز خطبے سے پہلے ہے	۲۸۲	کن لوگوں پر جمعہ واجب نہیں
۲۹۳	رکعت کی تعداد اور صحیح اقد نماز		جمعہ کیسے اول وقت میں جانے کی
۲۹۳	مسافر کی نماز	۲۸۲	فضیلت
۲۹۶	سفر میں سورۃ جمع بین الصلواتین	۲۸۳	جمعہ کی شرائط
۲۹۸	سفر میں نفل نماز پڑھنا	۲۸۴	جمعہ کا وقت
	مقیم اگر مسافر امام کے پیچھے پڑھے تو	۲۸۴	خطیب کا خطبہ سے پہلے منبر پر بیٹھنا
۲۹۹	نماز پوری کرے	۲۸۵	خطیب کا موش رہ کر سننا
	کسی ملاستے سے ہجرت کرنے والا	۲۸۶	جماعت میں ہاضری
	فحش دوپارہ اس میں داخل ہو تو کس	۲۸۷	مکرم مقرر کرنا
۳۰۰	طرح نماز پڑھے	۲۸۸	باب صلوٰۃ العید
۳۰۰	وطن کے احکام	۲۸۸	عیدین میں خوبصورت لباس پہننا

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
	حد تکنے سے مرنے والے پر نماز		بلا عذر جمع میں اہل صلا تین کرنا منہا
۳۱۵	جنازہ	۳۰۱	کبیرہ ہے
	خود کشی کرنے والے پر نماز جنازہ نہیں		منہا کیلئے سفر کرنے والا بھی قصر
۳۱۶	پڑھی جائیگی	۳۰۲	کرے گا
۳۱۶	قبر میں لحد بنانا افضل ہے		دشمنوں کے ساتھ مزاحمت کے وقت
۳۱۶	میت کی ہڈی کا احترام	۳۰۲	نماز کا حکم
۳۱۶	میت کو قبر میں اتارنے کی کیفیت	۳۰۳	﴿باب الجنائزہ﴾
۳۱۷	سلی کے اندر دفن کرنا	۳۰۴	بیماریاں گناہوں کو دھوڑا لیتی ہیں
۳۱۸	دفن کر کے کونے وقت استغفار	۳۰۵	یتار کے پورے پورے اعمال کا اجر
۳۱۹	قبر کے پاس قرآن پڑھنا	۳۰۵	مرنے والے کو قبلہ رو کرنا
۳۱۹	مورتوں کیلئے زیارت قبور		مرنے والے کو کلمہ و شہادت کی تلقین
۳۲۰	مردوں کو برا بھلا کہنے کی ممانعت	۳۰۶	کرنا
	کسی مردے کو قطعی جنتی یا جہنمی نہیں	۳۰۶	میت کے متعلق اچھی بات کرنا
۳۲۱	کہنا چاہیے	۳۰۷	میت کو بوسہ دینا
۳۲۱	شہید کا حکم	۳۰۷	میت کی آنکھیں بند کرنا
۳۲۵	﴿باب المساجد﴾	۳۰۷	میت پر روزہ
۳۲۵	مسجد کی فضیلت	۳۰۸	میت پر نوہ کرنا
۳۲۵	مسجد بنانے کی فضیلت	۳۰۸	میت کو دفنانے میں جلدی کرنا
۳۲۵	توسیع مسجد	۳۰۹	میت کو نہلاؤ
۳۲۶	دنیا میں سب سے پہلے بنائی گئی مسجد	۳۱۰	کفن کا حکم
۳۲۶	مسجد نبوی کی بناء		میت کے ساتھ جانا اور نماز جنازہ
۳۲۶	مسجد نبوی کا منبر	۳۱۲	پڑھنا
	بیت نبوی اور منبر کی درمیانی جگہ کی		نماز کیلئے رکھے ہوئے جنازوں کی
۳۲۷	فضیلت	۳۱۵	ترتیب
۳۲۷	مسجد قبا اور اس میں نماز کی فضیلت		اوقات کمزورہ میں نماز جنازہ پڑھنے
		۳۱۵	کی کراہت

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۲۰	زکوٰۃ دینے والے کیسے شرائط	۳۲۷	مسجد کیلئے رغبت مغرباً نہ ہونا
۳۲۰	پہلی شرط:		مسجد حرام اور مسجد نبوی میں نماز کی
۳۲۰	دوسری شرط:	۳۲۸	فضیلت
۳۲۰	تیسری شرط	۳۲۸	مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنے کی فضیلت
۳۲۱	چوتھی شرط	۳۲۹	مسجد کی طرف پھرنے کی فضیلت
۳۲۱	قرض کی قسمیں:		مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کا سنت
۳۲۲	باہر چرنے والے بچوں یا یوں پر زکوٰۃ	۳۲۹	طریقہ
۳۲۲	انہوں کی زکوٰۃ		مسجد میں داخل ہو کر بیٹھنے سے پہلے
۳۲۳	گایوں کی زکوٰۃ	۳۲۹	نماز پڑھنا
۳۲۳	بکریوں کی زکوٰۃ	۳۲۹	مسجد میں آواز بلند کرنے کی ممانعت
	اونٹ کے بچوں، چغڑوں اور بکری		مواضع عذاب میں نماز پڑھنے کی
۳۲۵	کے بچوں میں زکوٰۃ	۳۳۰	ممانعت
	مال کے ہلاک ہونے اور ہلاک	۳۳۰	مسجد میں رتخ خارج کرنے کی
۳۲۶	کرنے کے متعلق مسائل		ممانعت
۳۲۶	سونے چاندی کی زکوٰۃ	۳۳۱	مسجد میں تھوکنے کی ممانعت
۳۲۸	کاخندی نوٹ کی زکوٰۃ کا حکم	۳۳۱	مسجد میں سونے کا حکم
۳۵۰	سامان تجارت کی زکوٰۃ کا حکم	۳۳۳	کتاب الزکوٰۃ
۳۵۱	قرض کی زکوٰۃ	۳۳۳	زکوٰۃ کی لغوی و اصطلاحی تعریف
۳۵۲	زکوٰۃ پیداوار کی زکوٰۃ	۳۳۳	زکوٰۃ کی فرضیت
	رکاز (معدنیات اور دفن کردہ	۳۳۴	مال پر زکوٰۃ واجب ہونے کی شرائط
۳۵۲	خزانے) میں زکوٰۃ	۳۳۴	دوسری شرط
۳۵۷	چھ مصارف زکوٰۃ کا بیان	۳۳۴	تیسری شرط
۳۶۳	جس لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے	۳۳۴	چوتھی شرط
۳۶۳	غنی کے مراتب	۳۳۴	پانچویں شرط
			ادائیگی کے وقت نیت ہونا ضروری
		۳۳۸	ہے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۸۴	شوال کا چاند دیکھنا	۳۶۷	زکوٰۃ کے متفرق مسائل
۳۸۴	یوم الشک کا روزہ	۳۶۸	زکوٰۃ کی منتقلی کا مسئلہ
	جن چیزوں سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے	۳۶۸	زکوٰۃ کے افضل مصارف
۳۸۵	اور قضاء و کفارہ لازم ہوتا ہے	۳۶۹	﴿باب صدقۃ الفطر﴾
	جن چیزوں سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے	۳۶۹	صدقۃ فطر واجب ہونے کی شرائط
۳۸۶	صرف قضا لازم ہوتی ہے		صدقۃ فطر کس کی طرف سے ادا کرنا
۳۸۸	جن چیزوں سے روزہ فاسد نہیں ہوتا	۳۷۰	واجب ہے
۳۹۰	مکروہات صوم		صدق فطر کس کی طرف سے دینا
۳۹۰	جو چیزیں روزہ میں مکروہ نہیں	۳۷۰	واجب نہیں ہے
۳۹۰	جن حالات میں روزہ توڑنا جائز ہے	۳۷۱	صدق فطر کی جنس و مقدار واجب
۳۹۲	بچوں اور بے ہوش کے احکام	۳۷۲	صدق فطر کے وجوب کا وقت
	نظلی روزے شروع کرنے سے		صدقۃ فطر کی ادائیگی میں تاخیر کا مسئلہ
۳۹۳	واجب ہو جاتے ہیں	۳۷۳	
۳۹۳	رمضان کی قضاء	۳۷۳	﴿کتاب الصوم﴾
	ایام خسہ (ممنوعہ) میں روزے کی نذر	۳۷۴	صوم کے معنی اور اس کی فریضیت
۳۹۴		۳۷۸	جن ایام میں روزہ رکھنا حرام ہے
۳۹۵	﴿باب انا عکاف﴾	۳۷۸	جن ایام میں روزہ رکھنا مکروہ ہے
۳۹۶	جائے عکاف	۳۷۹	روزے کی نیت
۳۹۸	﴿کتاب الحج﴾		قرضی نظلی اور نذر معین کے روزوں کی نیت کا وقت
	دعوت حج کے لئے حریت و بلوغ کی شرط	۳۸۱	مریض اور مسافر کا روزہ
۴۰۰	زاد سفر اور سواری کی شرط	۳۸۱	روزے کا وقت
۴۰۰	عورت بغیر محرم کے تین دن کا سفر نہ کرے	۳۸۲	رمضان کا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا
۴۰۲		۳۸۲	روایت ہلال میں خبر واحد کا اعتبار

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۲۸	تکرار سعی جائز نہیں	۴۰۳	میقات
۴۲۹	حج کے خطبے	۴۰۵	ایک راستے میں دو میقاتوں کا حکم
۴۲۹	پہلا خطبہ	۴۰۵	اہل مکہ کی میقات
۴۲۹	دوسرا خطبہ	۴۰۶	احرام کے وقت غسل کرے
۴۲۹	تیسرا خطبہ	۴۰۶	احرام کے وقت خوشبو لگانا مستحب ہے
۴۳۰	پیم انحر کا خطبہ	۴۰۷	احرام سے پہلے دو رکعتیں پڑھنا
	یم الترویہ کو طلوع شمس کے بعد منیٰ کو	۴۰۸	نماز کے بعد تلبیہ
۴۳۱	جاننا اور قیام کرنا	۴۰۹	احرام کے بعد ممنوع چیزیں
	نوذی الحج کو منیٰ سے عرفہ کو روانگی اور		حالت احرام میں ممنوع چیزوں کا
۴۳۱	تکبیر و تہلیل کا بیان	۴۱۳	خلاصہ
۴۳۳	عرفہ کے دن خوب دعا کرنا	۴۱۵	حج کی اقسام
۴۳۳	عرفات سے واپسی	۴۱۵	تبع، قرآن، افراد اور خج
	مزلفہ میں مغرب اور عشاء اکٹھی ادا		مسجد حرام سے ابتداء اور طواف کے
۴۳۳	کرنا	۴۱۹	لیے استلام حجر
۴۳۶	کمزروں کو آگے بھیجنا	۴۱۹	طواف کی ابتداء
۴۳۶	مزلفہ میں رات ٹھہرنے کا حکم	۴۲۰	صرف رکن یمانی کا استلام کرے
۴۳۷	تلبیہ کب بند کیا جائے	۴۲۱	طواف میں رمل اور مضطباع
۴۳۸	حدی کے جانور پر سواری کا حکم	۴۲۲	معذور کے لئے سواری پر طواف
۴۳۸	حج تمتع	۴۲۲	طواف کا طریقہ
۴۳۹	حدی	۴۲۳	طواف کے بعد دو رکعتوں کا وجوب
۴۴۰	ہدی کو علامت زدہ کرنے کا حکم	۴۲۶	طواف کے دوران گفتگو کرنا
۴۴۰	اشعار افضل ہے یا قلادہ ڈالنا؟		طواف کیلئے وجوب طہارت اور ستر کا
۴۴۱	نحر افضل ہے یا ذبح	۴۲۷	ڈھانپنا
۴۴۳	رمی جمار	۴۲۸	حج اور عمرے میں سعی کا وجوب

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات	
۴۵۷	احرام کے منافی امور انجلی ہو جانا	۴۴۳	پہلے ری، پھر ذبح پھر حلق	
۴۶۰	شکار کرنے پر جزاء	۴۴۳	جرم عقبہ کی ری کا وقت	
۴۶۳	احصار	ری، ذبح اور حلق میں تقدیم و تاخیر	۴۴۳	کرنے کا حکم
۴۶۳	عمرہ سے روکے ہوئے کا حکم	۴۴۶	آپ ﷺ کا حلق کس نے کیا	
	بدی بھیجنے کے بعد اگر احصار ختم ہو تو	۴۴۶	باقی حرات کی ری کا وقت	
۴۶۵	کیا کیا جائے؟	ری کے ایام میں مٹی میں رات	۴۴۷	گزارنے کا حکم
	مصر حلال ہونے کے لئے حلق کرے	۴۴۸	خوشبو لگانے کا حکم	
۴۶۵	یا قصر؟	۴۴۸	طواف و اداع	
۴۶۶	بدی کا محل حرم ہے	۴۴۹	اداعی محسب میں ٹھہرنا	
۴۶۸	حج اور عمرے میں شرط لگانا	۴۵۱	﴿باب العصرۃ﴾	
	کسی کا حج فوت ہو جائے تو کیا	۴۵۱	عمرے کی فضیلت	
۴۶۹	کرے؟	۴۵۱	عمرے کا وقت	
	یوم عرفہ یوم نحر اور یوم تشریق کے علاوہ	۴۵۱	عمرہ کرنے والا کس وقت تکبیر کہتا بند	
۴۶۹	تمام سال عمرے کا وقت ہے	۴۵۲	کردے	
۴۷۰	﴿زیارت نبوی ﷺ کے آداب﴾	۴۵۲	عمرہ کا حکم	
۴۷۰	زیارت نبوی ﷺ کے دلائل	۴۵۳	حضور ﷺ نے کتنے عمرے کئے؟	
۴۷۱	زیارت نبوی ﷺ کا حکم	۴۵۴	رمضان میں عمرے کی فضیلت	
۴۷۵	زیارت نبوی ﷺ کے آداب	طواف کے شروع کے تین چکروں	۴۵۴	میں تیز تیز چلنا مستحب ہے
	حضور انور ﷺ لوگوں کو نفع	عمرہ کی نیت کے بعد حلال ہونے تک	۴۵۴	بیوی کے قریب نہ جانا
۴۷۸	پہنچائیں گے	۴۵۵	حج بدل کا حکم	

﴿تقدیم﴾

از فضیلۃ الشیخ عبدالرزاق اطلبی فقیہ الاصفاف فی بلاد شام

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

اما بعد! اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو تفقہ فی الدین کی ترغیب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

”قُلُوا لَا نَعْرِ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ حَافِظَةٌ لِّبَيْتَقَهُمْ فِي الْكَيْنِ وَ
لِيُنْزِلُوا قَوْمَهُمْ اِذَا رَجَعُوا اِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ“ (التوبة: ۱۲۲)

”سو ایسا کیوں نہ کیا جائے کہ ان کی ہر ہر بڑی جماعت میں سے ایک ایک
چھوٹی جماعت جایا کرے تاکہ یہ باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ بوجھ حاصل
کرتے رہیں اور تاکہ اپنی قوم کو جب کہ وہ ان کے پاس واپس آئے
ڈرائیں، شاید کہ وہ بچیں۔“

رسول اللہ ﷺ نے بھی اس کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ جس بندے کے
ساتھ خیر و بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو دین کی سمجھ عطا فرما دیتے ہیں۔“

علماء فرماتے ہیں کہ ہر مسلمان پر دین کا اتنا علم حاصل کرنا فرض ہے جس سے اس کے
عقائد، عبادات اور معاملات درست ہو جائیں اور یہ امر فقہ کے بغیر ممکن نہیں۔

رسول اللہ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کا بھی یہ معمول تھا کہ جن مسائل کا علم نہ ہوتا تو آپس
میں ایک دوسرے سے پوچھ لیتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا بھی ارشاد ہے: ”فَسْئَلُوا أَهْلَ الدِّينِ
اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ“ [الانباء: ۷] ”سو اگر تم کو (یہ بات) معلوم نہ ہو تو اہل کتاب سے
دریافت کر لو۔“

مروی ہے کہ ایک مرتبہ ایک جَدِّہ (دادی، ثانی) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس
حاضر ہوئی اور اپنی میراث کا مطالبہ کیا، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں کتاب اللہ میں تمہارا کوئی حصہ نہیں
پاتا اور نہ ہی میں نے رسول پاک ﷺ سے کوئی حدیث تمہارے بارے میں سنی ہے، تم ابھی واپس

جاؤ، میں اپنے اصحاب سے دریافت کروں گا یا پھر خود غور کروں گا، چنانچہ انہوں نے ظہر کی نماز پڑھی، پھر لوگوں سے مخاطب ہوئے اور فرمایا: ”کیا تم میں سے کسی نے رسول اللہ ﷺ سے جدہ کے بارے میں کوئی حدیث سنی ہے؟“ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور کہا کہ میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے جدہ کے لیے سدس (۱/۶) کا فیصلہ فرمایا تھا، ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: ”اطلعہ الحجة السدس“ یعنی آپ ﷺ نے جدہ کو سدس دلایا تھا۔“ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کیا تمہارے ساتھ کوئی اور بھی گواہ ہے؟ محمد بن مسنن رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور کہا کہ میں بھی مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی طرح اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے جدہ کے لیے سدس کا فیصلہ فرمایا تھا۔“

رسول اللہ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم جیسے نبی مکرم ﷺ سے دین کی تعلیم حاصل کرتے تھے اسی طرح ایک دوسرے سے بھی دین سیکھتے تھے۔

فقہ کا پہلا مآخذ و مصدر ”کتاب اللہ“ ہے۔ ارشادِ باری ہے: ”إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلْأَمْرِ هِيَ الْقَوْمُ“ [ہی اسرائیل: ۱۹] ”بلاشبہ یہ قرآن ایسے طریقے کی ہدایت کرتا ہے جو بالکل سیدھا ہے۔“ نیز فرمانِ الہی ہے: ”اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ“ [الاعراف: ۳] ”تم لوگ اس وحی کا اتباع کرو جو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے آئی ہے۔“

دوسرا مآخذ و مصدر ”حدیث رسول اللہ ﷺ“ ہے۔ فرمانِ الہی ہے: ”وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُلٍ إِلَّا مِثْلَ الْقُرْآنِ“ [الحشر: ۷] ”اور رسولوں تم کو جو دے وہ لے لو اور جس سے روکے رک جاؤ۔“

اور تیسرا مصدر و منبع ”اجماع امت“ ہے: جیسا کہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”میری امت ضلالت و گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔“

اور چوتھا مآخذ ”قیاس“ ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ“ [الحشر: ۲] ”سو اے دانشمندو! (اس حالت کو دیکھ کر) عبرت حاصل کرو۔“

”اعتبار“ (عبرت حاصل کرنے) کا مطلب ہوتا ہے کہ کسی چیز کو اس کی نظیر کی طرف لوٹانا، جب پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کا قاضی بنا کر بھیجا تو ان سے پوچھا کہ تم مقامات کا فیصلہ کس طرح کرو گے؟ عرض کیا کہ میں کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کروں گا، اگر کتاب اللہ میں حکم نہ ملا تو سنت رسول ﷺ کے مطابق فیصلہ کروں گا، اگر اس میں بھی بظاہر حکم نہ ملا تو پھر اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔“

انہوں نے اجماع امت کا ذکر اس لیے نہیں کیا کہ احتجاج کی تکمیل وصال نبوی ﷺ اور سلسلہ زوجی کے انقطاع کے بعد شروع ہوئی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اسلامی فقہ کے مصادر و منابع چار ہیں۔

اس دور میں اس امر کی شدید ضرورت تھی کہ مسلمانوں کے لیے فقہ اسلامی کو مبسوط اور واضح انداز میں اولیٰ شریعہ کی روشنی میں مرتب و مزین کیا جائے، اللہ تعالیٰ کا بے حد شکر ہے کہ اسٹاف جلیل شیخ اسعد محمد سعد الصاغری حفظہ اللہ نے اس اہم فریضہ کو سر انجام دیا، انہوں نے امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی فقہ میں ایک مبسوط و مدلل کتاب تصنیف فرمائی جو دلائل شریعہ کے زیور سے آراستہ و پیراستہ ہے، جیسا کہ ہدایہ اور اختیار کے مصنفین نے اس موضوع پر کام کیا ہے۔ میں نے کتاب ہذا کی تمام انواع (عبادات و معاملات) کو ملاحظہ کیا تو فی الواقع یہ کتاب اپنے موضوع پر انتہائی عمدہ ثابت ہوئی۔ موصوف نے اس کی ترتیب میں کافی محنت و جدوجہد اور عرق ریزی سے کام لیا ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں بہترین صلہ اور بدلہ عنایت فرمائے اور ہمیں بھی اس کتاب سے نفع اٹھانے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

عبدالرزاق الحلیمی

۲۲ ربیع الاول ۱۴۲۰ھ

﴿مقدمہء مؤلف﴾

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا
محمد القائل: "من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين" واشهد
ان لا اله الا الله، وان محمداً عبده ورسوله خير نبي ارسله.

اما بعد: محترم قارئین! میں آپ کے سامنے فقہ حنفی اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے صاحبزادے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مختصر تعارف پیش کرتا ہوں۔

ایک کتاب "الخیرات الحسان" میں لکھا ہے: "کسی آدمی کی عظمت و شرافت پر لوگوں کے متعارف خیالات سے استدلال کیا جاسکتا ہے، جیسا کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے بارے میں دو گروہ ہلاک ہوئے، ایک گروہ وہ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محبت میں حد سے تجاوز کر گیا اور دوسرا وہ جو ان سے بغض و عداوت رکھتا تھا اور اس نے تقریب سے کام لیا۔"

مذکورہ بات امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر پوری طرح صادق آتی ہے کہ بعضوں نے تو آپ رحمۃ اللہ علیہ کو اتنا بلند شان ثابت کیا کہ ان کو انبیاء و مرسلین کے مقام کے قریب پہنچا دیا اور زعم یہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نام کے ساتھ ان کا ذکر فرمایا: ان لوگوں نے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی طرف بہت سی صفات و مناقب کا احتساب کیا، جب کہ بعض لوگوں نے آپ رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف متعصبانہ رویہ اختیار کیا کہ آپ پر ترک سنت، زندقہ، فحشیت اور بلا حجت و دلیل فتویٰ دینے کے الزامات لگائے، انہوں نے آپ کے دین و ایمان اور شخصیت کو مجروح اور مضعف کیا، یوں وہ تقریب میں حد سے تجاوز کر گئے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ایک بڑی طبعی شخصیت کے مالک تھے، جس کی بدولت ان کی فقہ عراق کے شہروں سے تجاوز کر کے دوسرے اسلامی ممالک میں پھیل گئی اور اکثر علاقوں میں لوگ ان کی آراء و اقوال کو بیان کرنے لگے اور ہر مخالف و موافق نے اس سے استفادہ کیا، البتہ مخالفین نے نفرت کا اظہار کیا اور موافقین نے اس کی خوب نصرت و حمایت کی۔ آپ رحمۃ اللہ علیہ کے مخالفین کو جب ان میں نئی نئی آراء و نظرات آئیں تو ان کے انکار اور ناگواری میں اضافہ ہوا۔ بسا اوقات ایسا بھی ہوا کہ مخالفین نے آپ رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف دشنام

طرازی اور زبان درازی بھی کی، لیکن جب انہیں آپ ﷺ کے عہد تقویٰ اور روح کا علم ہوا اور شرف زیارت سے مشرف ہوئے یا دلیل کی قوت کا اندازہ ہوا تو ان کی شدت میں کمی آئی بلکہ بسا اوقات آپ ﷺ کی عظمت و جلالت کے معترف ہوئے اور آپ ﷺ کے اقوال سے اتفاق کیا۔ جیسا کہ ایک واقعہ اس سلسلہ میں منقول ہے کہ ملک شام کے فقیہ امام اوزاعیؒ (جو کہ امام ابوحنیفہؒ کے ہم عصر تھے) نے ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ سے فرمایا کہ ”یہ کون بدعتی ہے جو کوفہ میں نکلا ہے، جس کی کنیت ابوحنیفہؒ بتائی جاتی ہے؟“ عبداللہ بن مبارکؒ نے کوئی جواب نہیں دیا، بلکہ وہ پیچیدہ مسائل و فتاویٰ کا ذکر کرنے لگے، امام اوزاعیؒ نے پوچھا کہ یہ کن کے فتاویٰ ہیں؟ ابن المبارکؒ نے جواب دیا کہ ایک شیخ کے ہیں جن سے عراق میں میری ملاقات ہوئی تھی، امام اوزاعیؒ نے فرمایا کہ وہ بڑے درجہ کے مشرک ہیں، ان کے پاس جایا کرو اور کثرت سے علم حاصل کرو“ عبداللہ بن مبارکؒ نے فرمایا کہ وہ ابوحنیفہؒ ہیں۔ ایک مرتبہ امام اوزاعیؒ اور امام ابوحنیفہؒ دونوں مکہ مکرمہ میں جمع ہو گئے اور ان میں ان مسائل کا مذاکرہ ہوا جن کو عبداللہ بن مبارکؒ نے ذکر کیا تھا، امام صاحبؒ نے ان مسائل کی خوب وضاحت کی، جب دونوں جدا ہوئے تو امام اوزاعیؒ نے حضرت عبداللہ بن مبارکؒ سے فرمایا کہ ”مجھے اس آدمی کی علم کی کثرت اور دُور غفل پر رشک آیا اور میں اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں، میں کھلی غلطی پر تھا، میں نے ان پر الزام لگایا، حاکم وہ ایسا نہیں جیسا مجھے ان کے متعلق بتایا گیا تھا۔“

امام ابوحنیفہؒ اپنی علمی شخصیت، عیسق تاثیر اور اثر و رسوخ کے باوجود ائمہ و تخریج، فہم حدیث اور استنباط مسائل میں ایک خاص طریق کے مالک تھے، جس کو انہوں نے اپنے تلامذہ اور ان کے متعینین میں تقریباً تیس سال تک پھیلایا، جس کی یہ شان ہو وہ ایسی سخت تنقیدوں کا نشانہ ضرور بنا کرتا ہے، بلکہ اس کی شخصیت کو مجروح اور رائے کو بے بنیاد اور مبنی بر تعصب قرار دیا جاتا ہے۔

﴿حیاتِ ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ﴾

(۱) نام و نسب اور خاندان

اکثر مؤرخین کا تقریباً اتفاق ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو نہ ۸ھ میں ۸ھ میں پیدا ہوئے۔ آپ رحمہ اللہ کے والد کا نام ثابت بن زوطی الفاری ہے، یہ مشہور قول ہے اس پر تمام ثقافت متفق ہیں۔ آپ کے دادا کا تعلق کاہل سے تھا، جب مسلمانوں نے ان علاقوں کو فتح کیا تو اس میں وہ بھی اسیر بنا کر کوئٹہ لائے گئے تھے جنہیں قبیلہ بنی تیم بن ثعلبہ کے کچھ افراد نے گرفتار کیا تھا اور بعد میں آزاد کر دیا تھا، اس قبیلہ سے آپ کا رشتہ ولاد قائم ہوا جس کی وجہ سے آپ کو "حنفی" کہا جاتا ہے۔ نام و نسب کے متعلق یہ روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے پوتے، عمر بن حماد بن ابی حنیفہ سے منقول ہے، لیکن آپ کے دوسرے پوتے اسماعیل رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا نام نعمان بن ثابت بن نعمان بن مرزبان ہے۔ حضرت اسماعیل رحمہ اللہ مزید فرماتے ہیں کہ والدہ ہمارا خاندان کبھی کسی کا غلام نہیں رہا۔

بہر حال! آپ کے والد یا دادا غلام تھے یا نہیں؟ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے علم و شرف اور مقام و مرتبہ پر کچھ بھی اثر انداز نہیں ہوتا، آپ کا جاہ و منصب آپ کے علم و تقویٰ اور قہم و فراست پر مبنی ہے اور یہی اصل شرف و عزت ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "إِنَّ أَكْرَمَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ" (المعجرات: ۱۳) "یعنی اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں معزز وہ ہے جو تم میں زیادہ متقی ہو۔" حضور اکرم ﷺ نے حضرت سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ (جو ذری النسل تھے) کی شان میں فرمایا: "سلمان منا آل البيت" یعنی سلمان ہمارے اہل بیت میں سے ہیں۔"

حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا نافرمان تھا اس لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کے اہل و اولاد سے اس کی نفی فرمائی، ارشاد فرمایا: "إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ" (ہود: ۳۶) "وہ تیرے اہل و اولاد میں سے نہیں ہے کیونکہ اس کے عمل اچھے نہیں ہیں۔"

حضرت بلال حبشی رضی اللہ عنہ کو دیکھتے، رسول اکرم ﷺ نے ان کو اپنے قریب کیا اور اپنے چچا ابولہب کو دور کیا اور اس سے اپنی لا تعلق کا اظہار کیا، حالانکہ وہ آپ ﷺ کے چچا تھے۔

اس سے معلوم ہوا کہ امام صاحب رحمہ اللہ کا فارسی اہل علم ہونا کوئی عیب کی بات نہیں ہے، اس سے آپ کی شان عالی میں کوئی کمی نہیں آتی، اور یہ چیز نقصان و کمالات تک پہنچنے میں مانع بھی نہیں ہے، خود امام صاحب رحمہ اللہ غلام نہیں تھے بلکہ شریف النسب اور اصلاً آزاد تھے۔ علم فقہ کا اکثر حصہ موالی کو حاصل تھا اور یہ وہ زمان تھا جس میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے نشو و نما پائی۔ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ایسے اہل علم عطا فرمائے جو علم کے میدان میں مرکزی حیثیت رکھتے تھے جیسا کہ درج ذیل روایت سے معلوم ہوتا ہے۔

امام ابن حجر رحمہ اللہ اپنی کتاب "الخیرات الحسان" میں رقمطراز ہیں: "ایک مرتبہ عطاء بن عبد اللہ اور هشام بن عبد الملک رحمہ اللہ کے درمیان گفتگو ہوئی، حضرت عطاء رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں رصافہ (مقام) میں هشام بن عبد الملک رحمہ اللہ کے پاس گیا تو وہ مجھ سے کہنے لگے کہ کیا تمہیں مختلف شہروں کے علماء کے بارے میں سچے علم ہے؟ میں نے کہا: یا امیر المؤمنین! کیوں نہیں! (مجھے معلوم ہے کہ کس شہر کا کونسا عالم سب سے بڑا ہے)، هشام نے پوچھا کہ تاؤ امینہ منورہ کے رہنے والوں میں کون بڑا فقیہ ہے؟ میں نے کہا کہ باقر مولیٰ ابن عمر اہل مدینہ کے بڑے فقیہ ہیں۔ هشام نے کہا کہ مکہ مکرمہ کے رہنے والوں میں کون بڑا فقیہ و عالم ہے؟ میں نے کہا کہ عطاء بن ابی رباح اس وقت وہاں کے بڑے فقیہ ہیں۔ انہوں نے پوچھا کہ کیا وہ مولیٰ ہیں یا عربی؟ میں نے کہا کہ وہ عربی نہیں ہیں بلکہ مولیٰ ہیں، پھر انہوں نے پوچھا کہ اہل یمن میں کون بڑا فقیہ ہے؟ میں نے کہا کہ طاؤس بن کيسان وہاں کے بڑے فقیہ ہیں، هشام نے پوچھا کہ وہ عربی ہیں یا مولیٰ؟ میں نے کہا کہ وہ عربی نہیں ہیں بلکہ مولیٰ ہیں، پھر هشام نے پوچھا کہ اہل یمامہ میں اس وقت کون بڑا فقیہ ہے؟ میں نے بتایا کہ یحییٰ بن کثیر بڑے فقیہ ہیں، انہوں نے کہا کہ کیا وہ عربی ہیں یا مولیٰ ہیں؟ میں نے کہا کہ وہ عربی نہیں ہیں بلکہ مولیٰ ہیں، پھر پوچھا کہ اہل جزیرہ میں اس وقت کون بڑا فقیہ و عالم ہے؟ میں نے کھول کا نام لیا، کہنے لگے کہ کیا وہ مولیٰ ہیں یا عربی؟ میں نے کہا کہ وہ عربی نہیں ہیں بلکہ مولیٰ ہیں، پھر پوچھا کہ اہل جزیرہ میں اس وقت کون بڑا فقیہ ہے؟ میں نے یسوع بن مبران کا نام ذکر کیا، کہنے لگے کہ کیا وہ مولیٰ ہیں یا عربی؟ میں نے کہا کہ وہ تو مولیٰ ہیں، عربی نہیں، پھر هشام نے پوچھا کہ خراسان کا بڑا فقیہ کون ہے؟ میں نے کہا کہ ضحاک بن مزاحم وہاں کے بڑے فقیہ ہیں، پوچھا کہ وہ مولیٰ ہیں یا عربی؟ میں نے کہا کہ وہ تو مولیٰ ہیں عربی نہیں ہیں۔ پھر پوچھا کہ اہل بصرہ میں اس وقت کون بڑا فقیہ ہے؟ میں نے کہا کہ حسن بصری اور ابن سیرین ہیں، کہنے لگے کہ کیا وہ دونوں موالی ہیں یا عربی؟ میں نے کہا کہ وہ دونوں موالی ہیں، عربی نہیں ہیں۔ پھر پوچھنے لگے کہ اہل کوفہ میں اس وقت

کون بڑا فقیہ ہے؟ میں نے ابراہیم انجمنی بریلوی کا نام لیا کہ وہ بڑے فقیہ ہیں، پوچھا کہ وہ دوسلی ہیں یا عربی؟ میں نے کہا کہ وہ عربی ہیں۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بعد دین کا علم ایک عرصہ دراز تک مولیٰ کے پاس رہا، یعنی ایک طویل مدت تک مولیٰ ہی علم فقہ میں مرکز اور مرجع کی حیثیت رکھتے تھے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے بھی ان سے علم حاصل کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج فرمایا تھا کہ عنقریب علم فارس کی اونداد میں پہنچ جائے گا، جیسا کہ امام بخاری بریلوی اور امام مسلم بریلوی وغیرہ نے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اگر تم ہریا کے پاس بھی ہو گا تو فارس کے لوگ اس کو پائیں گے۔“

(۲) تعلیم و تربیت

امام صاحب بریلوی کی کوفی میں نشوونما ہوئی اور وہیں آپؒ نے تربیت پائی، کونہ میں آپؒ کی زندگی کا اکثر حصہ تعلیم و تعلم اور بحث و مناظرہ میں گزرا، آپؒ صاحب ثروت تاجر تھے، آپؒ کے والد ماجد حضرت ثابت بریلویؒ کو بچپن میں حضرت علی المرتضیٰؒ سے ملاقات کا شرف حاصل ہے۔ آپؒ کے دادا (نعمان) نے نوروز کے جشن کے موقع پر حضرت علیؒ کو فالودہ پیش کیا تھا جس پر آپؒ نے فرمایا کہ ہمارا ہر دن نوروز ہے، ایک روایت کے مطابق یہ واقعہ جشن مہر جان کا ہے۔

امام صاحب بریلویؒ کا خاندان دولت و ثروت میں اتنا متمول تھا کہ خلیفہ وقت بھی ان کے تحائف سے شرف حاصل کرتے تھے۔ مروی ہے کہ حضرت علیؒ نے امام صاحبؒ کے والد ماجد حضرت ثابتؒ اور ان کی اولاد کے حق میں خیر و برکت کی دعا فرمائی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلے سے ہی مسلمان تھے۔ امام ابوحنیفہ بریلویؒ نے خالص اسلامی گھرانے میں پرورش پائی، اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے، شاذ و نادر ہی کسی نے اختلاف کیا ہے۔

آپؒ نے بچپن میں ہی حفظ قرآن کریم کی طرف توجہ دی اور امام مہم بریلویؒ سے جو قراء سبعہ میں سے ہیں، قرأت کا فن حاصل کیا، اس وقت کو ذوق عراق کا ایک بڑا شہر تھا بلکہ اس وقت کا دوسرا مصر تھا اور عراق میں مختلف مذاہب و فرق تھے لوگ آباد تھے۔ ابتداء میں آپؒ کا رجحان مناظرہ و مجادلہ کی طرف تھا، آپؒ اہل بدعت و ضلالت سے بحث و مناظرہ کر کے ان کو راہِ مستقیم پر لاتے تھے۔ لیکن زیادہ وقت خجارتی مصروفیت کی وجہ سے بازاروں میں آنے جانے میں گزرتا۔ علماء کی خدمت

ن۔ [صحیح البخاری: ۳۸۹۷، مسلم: ۲۵۳۶]

ج۔ [اشیاء ابی حنیفہ و اصحابہ ص ۳، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۲۶]

میں بہت کم آمدورفت تھی، پھر ایک عالم نے ان میں جو ہر شے کی اور نعم و فراست دیکھ کر: ”یہ سوچ کر کہ ان کا سارا وقت تجارت پر ہی صرف نہ ہو جائے، امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو علماء کی خدمت میں آنے جانے کی نصیحت کی کہ جس طرح وہ بازاروں میں آتے جاتے ہیں اسی طرح احمدیہ کے پاس بھی آمدورفت رکھیں۔“

علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ایک روز میرا مہمان امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس سے ہوا، وہ بیٹھے ہوئے تھے، انہوں نے مجھے بلایا اور پوچھا کہ کس کے پاس آتے جاتے ہو؟ میں نے کہا کہ میں بازاروں میں آتا جاتا ہوں، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: میرا مطلب یہ ہے کہ تم کس عالم کے پاس آتے جاتے ہو، بازاروں میں آنا جانا مراد نہیں ہے؟ میں نے کہا کہ میں تو بہت کم علماء کے پاس جاتا ہوں، اس پر انہوں نے مجھے فرمایا کہ ایسا نہ کرو، علماء کی صحبت اور علم میں غور و فکر کو اپنے اوپر لازم کرلو، کیونکہ میں تمہارے اندر فہم و فراست اور بیدار مغزی محسوس کرتا ہوں، امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان کی بات میرے دل میں گھر کر گئی، میں نے پھر بازاروں میں آنا جانا ترک کر دیا اور علم کے حصول میں لگ گیا، اللہ تعالیٰ نے مجھے ان کی بات سے بہت نفع عطا فرمایا۔“

آپؑ ایک طویل عرصہ تک مختلف علوم میں کمال حاصل کرنے کی جدوجہد فرماتے رہے، لیکن بالاخر آپؑ کو فقہ پر کامل عبور اور اس میں کامل دسترس حاصل ہو گئی اور آپؑ اسی کی طرف پوری طرح متوجہ ہو گئے۔ آپؑ نے اصولی عقائد میں علمِ جدل سے خوب استفادہ کیا، علم الکلام میں آپؑ نے وہ مقام حاصل کر لیا کہ آپؑ منہج الخلاق بن گئے، لیکن بعد میں آپؑ نے مجاہدہ کو ترک کر کے علمِ فقہ کی طرف توجہ دینا شروع کر دی اور اپنے دور کے بڑے بڑے مشائخ و ائمہ سے علمِ فتویٰ کی تعلیم حاصل کرنے لگے، آپؑ کے دور میں کوفہ شہر فقہائے عراق کا مرکز تھا، آپؑ کا اس بارے میں بیان ہے کہ ”میں علمِ فقہ کے معدن (مرکز) میں رہتا تھا، مجھے اہل علم کی صحبت و ہم نشینی حاصل ہوئی اور میں نے وہاں کے فقہائے کرام میں سے ایک فقیہ سے تعلق اور وابستگی اختیار کر لی۔“ ان فقیہ سے مراد حاد بن ابی سلیمان رحمۃ اللہ علیہ ہیں جن سے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فقہ کا علم حاصل کیا اور تاحیات ان کے ساتھ برابر تعلق قائم رکھا، یہ بات پایہ وثبت کو پہنچی ہوئی ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا اپنے شیخ حاد بن ابی سلیمان رحمۃ اللہ علیہ سے تقریباً اٹھارہ سال تک تعلق قائم رہا۔

امام زفر رحمۃ اللہ علیہ حاد بن ابی سلیمان رحمۃ اللہ علیہ سے امام صاحبؑ کے تعلق کے بارے میں فرماتے ہیں کہ امام صاحبؑ نے فرمایا: ”میں دس سال تک ان کی صحبت میں رہا، ایک دفعہ میرے دل میں چاہ

و منصب کی خواہش پیدا ہوئی اور میں نے ارادہ کر لیا کہ ان کی مجلس کو چھوڑ کر اپنی مجلس لگاؤں، چنانچہ ایک دن شام کے وقت میں گھر سے نکلا اور میں اپنے ارادے کو عمل جامہ پہنانے کا تہیہ کر چکا تھا، جب مسجد میں داخل ہوا اور ان پر نظر پڑی تو پھر میرے دل نے ان سے تعلق ختم کرنے کو پسند نہ کیا، پس میں آیا اور ان کی مجلس میں بیٹھ گیا، پھر ایک دن میرے شیخ کے کسی رشتہ داری و وفات کی خبر آئی کہ بصرہ میں اس کا انتقال ہو گیا ہے اور اس نے وراثت میں بڑا مال چھوڑا ہے اور ان شیخ (حماد) کے علاوہ اس کا کوئی وارث بھی نہیں ہے، چنانچہ انہوں نے مجھے حکم دیا کہ میں ان کی جگہ (مسند) پر بیٹھوں، پس میں مسائل کا جواب دیتا تھا اور اپنے جوابات کو لکھت تھا، پھر جب وہ آئے تو میں نے ان کے سامنے وہ مسائل پیش کیے جو تقریباً پچاس کے قریب تھے، تو چالیس مسائل میں میرے ساتھ اتفاق کیا اور دس مسائل میں اختلاف کیا، پھر میں نے پختہ عزم کر لیا کہ اب میں وفات تک ان سے جدا نہیں ہوں گا، پس میں ان سے جدا نہیں ہوا (یعنی مسلسل ان کی صحبت علمی سے فیض یاب ہوتا رہا) حتیٰ کہ ان کا انتقال ہوا۔

جب حماد بن ابی سلیمان رحمۃ اللہ علیہ کا انتقال ہوا تو اس وقت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی عمر چالیس برس تھی اور ان کی وفات کے بعد امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ ان کی مسند پر بیٹھے۔
امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اپنے شیخ حماد بن ابی سلیمان رحمۃ اللہ علیہ سے فقہ کی تعلیم حاصل کرنے کے دوران کوفہ ہی میں مقیم نہیں رہے بلکہ اس عرصہ میں کئی مرتبہ حج بیت اللہ کے لیے حرمین شریفین بھی آتے رہے، مکہ وہینہ کے بہت سے علماء سے ملاقاتیں بھی ہوئیں جن میں تابعین کرام کی بڑی تعداد شامل ہے جن کے ساتھ آپ کی علمی ملاقاتیں ہوئیں اور ان سے احادیث بھی روایت کیں، اور ان کے ساتھ فقہی مذاکرات کیے۔ جن ائمہ عظام کے ساتھ علمی و فقہی مذاکرے ہوئے ان میں سے چند ایک کے نام یہ ہیں: زید بن علی بن الحسین رحمۃ اللہ علیہ، جعفر الصادق رحمۃ اللہ علیہ، ابو محمد عبداللہ بن حسن رحمۃ اللہ علیہ، ان کا لقب ”انفس الرکبہ“ تھا، اور وہ تابعین کرام کی تلاش میں رہتے تھے، جہاں کہیں بھی وہ موجود ہوتے ان سے کسب فیض کرتے، یہاں تک کہ ان کا قول ہے کہ ”میں نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی فقہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فقہ، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی فقہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی فقہ ان کے اصحاب و تلامذہ سے حاصل کی ہے۔“

شیخ حماد بن ابی سلیمان رحمۃ اللہ علیہ کے انتقال کے بعد جب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مستقل طور پر ان کے مسند نشین ہوئے اور اپنا حلقہ درس شروع کیا تو اپنے تلامذہ کے ساتھ بھی ایسے پیش آمدہ فادویٰ و

تضایا کے بارے میں علمی و فقہی مذاکرات کرتے رہے اور غیر مخصوص حد تک میں درست اور مضبوط رائے اور معتدل کلام کے ساتھ قیاس کرتے رہے، یہاں تک کہ فقہی مسلک طبع ہوا، اس کے باوجود آپؐ نے تجارت کو ترک نہیں کیا، اس سلسلہ میں آپؐ کا ایک امانت دار شریک تھا جس نے آپؐ کو تجارت کی مصروفیت سے مستغنی کر دیا تھا، یہ ان علماء و ائمہ کرام کا حال ہے جنہوں نے علم اور تجارت دونوں کو جمع کیا۔

(۳) ابو حنیفہ رحمہ اللہ بحیثیت تاجر

آپؐ تاجر ہونے کی حیثیت سے چار اوصاف سے موصوف تھے جن کی وجہ سے آپؐ مثالی تاجر بن گئے تھے، جیسا کہ علمائے کرام کی شان ہوتی ہے: (۱) آپؐ دل کے غنی تھے، حرص و طمع کا ان پر غلبہ نہ تھا جو انسان کے دن کو حقیقت میں فقیر بناتا ہے۔ (۲) آپؐ بڑے امانت دار تھے۔ (۳) آپؐ انتہائی حق تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو کھل سے محفوظ رکھا تھا۔ (۴) آپؐ انتہائی حدین اور عبادت گزار تھے، دن کو روزہ رکھتے اور رات کو قیام کرتے۔

بہت سے لوگوں نے آپؐ کو تجارت میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ تشبیہ دی ہے، آپؐ کی بیع و شراء امانت و دیانت کے مطابق ہوتی تھی۔

ایک مرتبہ ایک عورت ریشم کا کپڑا بیچنے کے لیے آئی، آپؐ نے اس کی قیمت پوچھی تو اس نے کہا کہ سو درہم، آپؐ نے کہا کہ یہ کپڑا تو سو درہم سے زیادہ کا ہے، بتاؤ! کتنے کا بیچتی ہو؟ وہ عورت اس کی قیمت بڑھاتی رہی یہاں تک کہ اس نے کہا کہ میں چار سو درہم میں بیچوں گی، آپؐ نے کہا کہ یہ کپڑا تو اس سے بھی زیادہ قیمتی ہے، وہ عورت کہنے لگی، آپؐ میرے ساتھ مزاج تو نہیں کر رہے؟ امام صاحبؒ نے کہا کہ کوئی آدمی لاؤ جو اس کی صحیح قیمت لگائے، وہ ایک آدمی کو لائی اس نے پانچ سو درہم قیمت لگائی، چنانچہ آپؐ نے وہ کپڑا اس سے پانچ سو درہم کے عوض خریدا۔

آپؐ کی شان یہ تھی کہ آپؐ اپنا خیال رکھنے سے پہلے بائع کا خیال رکھتے تھے اور اس کی مصیحت کو پیش نظر رکھتے تھے، آپؐ عام تاجروں کی طرح بائع کی غفلت کو غنیمت جان کر فائدہ نہیں اٹھاتے تھے بلکہ ایسے مواقع پر اس کی صحیح رہنمائی کیا کرتے تھے۔

اگر کسی موقع پر مشتری شکست ہوتا یا ان کا دوست ہوتا تو اس سے نفع نہ لیتے، بلکہ بسا اوقات اپنا زائد نفع اس کو دے دیتے۔

ایک دفعہ ایک عورت آئی اور کہنے لگی: میں کمزور عورت ہوں آپؐ مجھ پر احسان کریں کہ یہ

کپڑا میرے ہاتھ فروخت کر دیں اور اس کی کلفت (صرف، لاگت) آپ کو دوں گی، آپ نے کہا کہ تم یہ کپڑا صرف چار درہم میں لے لو، وہ کہنے لگی کیا آپ میرے ساتھ مزاح کر رہے ہیں، میں بورہی عورت ہوں؟ آپ نے کہا کہ میں نے دو کپڑے خریدے تھے، ایک کپڑا تو میں نے اصل رقم کے عوض بیچ دیا، صرف چار درہم کی کمی رہ گئی تھی، بس یہ کپڑا چار درہم کا میرے پاس رہ گیا تھا، یہ تم لے لو۔

ایک شخص نے ایک خاص رنگ کا ریشمی کپڑا امام صاحب رحمہ اللہ سے طلب کیا، امام صاحب رحمہ اللہ نے کہا کہ انتظار کرو، ایسا کپڑا آجائے گا تو تمہارے لیے رکھ لوں گا، ایک ہفتہ نہیں گزرا تھا کہ مطلوبہ رنگ کا ریشمی کپڑا دکان پر آگیا اور وہ شخص دکان کی طرف سے گزرا تو آپ نے اس کو بلا کر کہا کہ تمہاری پسند کا کپڑا آگیا ہے، اس نے قیمت پوچھی، امام صاحب رحمہ اللہ نے ایک درہم بتائی، اس نے مذاق سمجھا، امام صاحب رحمہ اللہ نے بتایا کہ میں نے دو کپڑے بیس دینار اور ایک درہم میں خریدے تھے، اور ایک کپڑا تیس دینار میں فروخت ہو گیا، میرے راس المال (اصل رقم) میں ایک درہم کی کمی رہ گئی تھی، تم دوسرا کپڑا لے لو اور ایک درہم دے دو، میں اپنے احباب سے نفع نہیں لیتا ہوں۔

معاملات میں امام صاحب کا تقویٰ

جس معاملے میں گناہ کا شبہ بھی ہوتا آپ اس سے بہت احتیاط کرتے تھے، اور جب کسی معاملہ میں گناہ کا وہم و خیال بھی ہو جاتا تو اس کو فقراء اور حاجت مندوں پر صدقہ کر دیتے تھے۔ جیسا کہ ایک واقعہ منقول ہے کہ شخص بن عبد الرحمن امام صاحب کے شریک تجارت تھے، آپ ان کے ہاں مال روانہ کیا کرتے تھے اور وہ فروخت کرتے تھے، ایک مرتبہ مال بھیجا اور ان کو بتا دیا کہ ایک تھان میں عیب ہے، گا ہک کو بتا دینا، مگر شخص کے ذہن سے بات اتر گئی اور انہوں نے اس تھان کو عام قیمت فروخت کر دیا اور خریدار کا پتہ نہ چل سکا، امام صاحب رحمہ اللہ کو پتہ چلا تو انہوں نے اس کی پوری قیمت صدقہ کر دی۔

اس تمام تردیانت داری کے باوجود آپ کی تجارت بڑی نفع بخش ہوتی تھی، امام صاحب ضرورت مند علماء و محدثین اور مشائخ کی ضروریات کو پورا کرنے کے لیے کچھ سامان تجارت بغداد بھیجتے تھے اور ان کو فروخت کر کے دوسرا سامان کوٹہ سے منگواتے تھے جو یہاں فروخت ہوتا تھا اور ان کا

۱ [بخاری جلد ۱/۳۱۲]

۲ [بخاری جلد ۱/۳۵۸، اخبار ابی حنیفہ و اصحابہ ص ۳۴]

سال بھر کا منافع جمع کر کے اہل علم پر خرچ کرتے تھے اور ان سے کہتے تھے کہ ”آپ لوگ صرف اللہ کا شکر ادا کریں کیونکہ میں نے اپنے رأس المال میں سے کچھ نہیں دیا ہے، یہ سب آپ ہی لوگوں کے سامان کا منافع ہے۔“

آپ کے شریک فی التجارات کہتے ہیں کہ امام صاحب رحمہ اللہ اپنے طالب علموں کا پورا باج برداشت کرتے تھے، تاکہ وہ سکون و اطمینان سے دینی تعلیم حاصل کریں، فراغت تک ان کے ہاں بچوں کے لیے وظیفہ دیتے تھے اور فارغ ہو جاتے تو ان سے کہتے کہ اب تم حلال و حرام معلوم کر کے غنی اکبر کے درجہ پر پہنچ گئے۔“

حسن بن زیاد لؤلؤی رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ امام صاحب اپنے شاگردوں کو خستہ حال دیکھتے تو مجلس درس ختم ہونے کے بعد ان کو بیٹھنے کا حکم دیتے اور جب مجمع چلا جاتا تو ان کی مدد کرتے تھے۔ ایک دن ایک طالب علم کے جسم پر پھٹے پرانے کپڑے دیکھے تو حسب معمول اس کو بیٹھے رہنے کا حکم دیا اور جب سب لوگ چلے گئے تو کہا کہ مصلی اٹھاؤ، اس کے نیچے رقم ہے، وہ لے لو اور اپنی ویت بدل ڈالو، اس طالب علم نے کہا کہ میں امیر آدمی ہوں، ناز و نفرت میں زندگی بسر کرتا ہوں، مجھے اس کی ضرورت نہیں، امام صاحب رحمہ اللہ نے کہا کہ کیا تم کو یہ حدیث معلوم نہیں ہے: ”ان اللہ یحب ان یروی اثر نعمتہ علی عبیدہ“ ”اللہ اس کو پسند کرتا ہے کہ اپنے بندہ پر اپنی نعمت کا نشان دیکھے۔“ جب تم مال دار ہو تو اپنی حالت درست کر لو، تاکہ تمہارے احباب تمہاری خستہ حالی دیکھ کر غمگین نہ ہوں۔“

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے اموی دور حکومت میں اپنی زندگی کے باون سال گزارے اور عباسی دور میں اٹھارہ سال کا زمانہ گزارا، ۱۳۷ھ میں آپ مکہ مکرمہ چلے گئے اور وہیں مقیم ہو گئے یہاں تک کہ عباسی دور خلافت شروع ہوا اور آپ خلیفہ جعفر المصنوع کے زمانہ میں کوئٹہ واپس آئے۔

(۴) عہدہ قضاء کی پیش کش

ابو جعفر المصنوع نے امام صاحب رحمہ اللہ کو عہدہ قضاء قبول کرنے کا حکم دیا، آپ نے قبول کرنے سے انکار کر دیا، پھر مطالبہ کیا کہ قضاہ مشکل مسائل میں ان کی طرف رجوع کریں گے اور وہ ان کو فتویٰ دیں گے، آپ نے اس سے بھی انکار کیا۔ ابو جعفر المصنوع نے آپ کو سزا دی اور کوڑے لگوائے اور قید خانہ میں ڈالا۔

آپؐ کے مناقب میں آتا ہے: ”جب امام ابوحنیفہؒ بغداد کے لیے روانہ ہونے لگے تو چہرہ چمک رہا تھا اور فرمایا کہ اس شخص (خلیفہ ابو جعفر) نے مجھے عہدہٴ قضا قبول کرنے کی دعوت دی ہے، میں نے ان کو بتا دیا کہ میں اس منصب کی صلاحیت نہیں رکھتا اور مجھے معلوم ہے کہ دعویٰ کے ذمہ پینہ (ثبوت فراہم کرنا)، اور منکر کے ذمہ یمن (قسم) ہوتی ہے۔ منصب قضا کا اہل صرف وہ شخص ہو سکتا ہے جو ایسے حوصلہ و ہمت کا مالک ہو جس کی وجہ سے وہ تمہارے خلاف یا تمہاری اذیت اور افسران کے خلاف فیصلہ کر سکتا ہو میرے پاس ایسا حوصلہ نہیں ہے۔ پھر اس نے کہا کہ آپ میرے عطایا کو قبول کیوں نہیں کرتے؟ میں نے کہا کہ اگر امیر المؤمنین اپنے ذاتی مال میں سے مجھے کوئی عطیہ یا ہدیہ دیں تو میں ضرور قبول کروں گا، لیکن حقیقت یہ ہے کہ امیر المؤمنین مجھے مسلمانوں کے بیت المال میں سے عطایا دینا چاہتے ہیں، حالانکہ ان کے مال میں میرا کوئی حق نہیں ہے، میں ان مسلمانوں کے تحفظ جان کے لیے نہ تو قتال کرتا ہوں کہ وہ حق وصول کروں جو ایک جنگجو وصول کرتا ہے اور نہ میں ان کی اولاد میں سے ہوں کہ وہ حق وصول کروں جو کسی کی اولاد وصول کیا کرتی ہے اور نہ ہی میں ان کے فقراء میں سے ہوں کہ وہ حق لوں جو فقراء لیتے ہیں، اس نے کہا کہ ایسا کرو کہ تم یہاں اقامت اختیار کرو، قضاۃ تمہارے پاس آئیں گے، اپنے مشکل مسائل میں آپ کی طرف رجوع کریں گے، لیکن میں نے اس بات کو بھی قبول نہیں کیا۔“

امام ابوحنیفہؒ نے عہدہٴ قضا کو اس لیے ٹھکر دیا کہ وہ جانتے تھے کہ یہ کتنا بڑا خطرہ کاہ ہے، بسا اوقات انسان اس کا متحمل نہیں ہو پاتا، آپؐ نے افتاء کے منصب کو بھی قبول نہیں کیا، اس لیے کہ جب مسائل قضا پیش آتے ہیں تو اس وقت افتاء کی حقیقت ایک حکم کی ہوتی ہے، خلیفہ منصور تو کسی صورت میں اس کو گوارا نہیں کر سکتا تھا۔ آپؐ نے قضا و افتاء کے عہدوں اور خلیفہ کے عطایا و ہدایا کوستانج سے سب پر واہ ہو کر رد کر دیا۔ خلیفہ منصور نے آپؐ کو جیل خانہ میں ڈال دیا اور کوڑے لگانے کا حکم دیا۔ آپؐ کو ایک سو دس کوڑے لگائے گئے۔ اس دوران آپؐ سے کہا جاتا تھا کہ قضا کو قبول کرو، آپؐ جواب دیتے کہ میں اس کی صلاحیت نہیں رکھتا ہوں، جب کوڑے پر کوڑے لگتے شروع ہوئے تو آپؐ نے خفیہ طور پر یہ دعا کی کہ اے اللہ! اپنی قدرت و طاقت سے مجھے ان کے شر سے بچا لیجئے۔“ چنانچہ خلیفہ منصور سے کسی نے آپؐ کے متعلق بات کی، اس نے آپؐ کو جیل خانہ سے تورا کر دیا لیکن فتویٰ دینے، لوگوں کے لیے مجلس درس لگانے اور گھر سے نکلنے پر پابندی لگا دی (یعنی نظر بند کر دیا) چنانچہ آپؐ نے اسی حالت میں ۵۵ھ میں جان جانِ آفریں کے سپرد کر دی، آپؐ نے یہ وصیت کی تھی کہ ان کو پاک سر زمین میں دفن کیا جائے جو کسی سے غصب کر دہ نہ ہو اور ایسی زمین جس کے بارے

میں حاکم وقت پر غصہ کرنے کا اہرام ہو اس میں بھی انہیں دفن نہ کیا جائے۔ مروی ہے کہ جب ابو جعفر کو آپ کی وفات کا پتہ چلا تو کہا کہ اب کون ابو حنیفہؒ کی طرف سے میری حضرت قبول کرے گا۔

سزا بغدادی فقہ العراق اور امام اعظمؒ کے جنازہ میں شریک ہوا، ایک اندازے کے مطابق آپؒ کی نماز جنازہ میں پچاس ہزار کے قریب لوگوں نے شرکت کی اور بغداد ہی میں مدفون ہوئے۔

(۵) علماء عصر کا خراج تحسین

آپؒ کے ہمعصر فضیل بن عیاضؒ فرماتے ہیں کہ ”ابو حنیفہؒ فقیر آدمی تھے، علم فقہ میں معروف تھے اور بڑے صاحب ثروت تھے، ہر آنے والے کے ساتھ مہربانی سے پیش آتے تھے، شب و روز دین کی تعلیم و تدریس میں ہمت نہ مصروف رہتے تھے، ابھی شب بیدار تھے، بہت زیادہ خاموش رہنے والے تھے، کم گو تھے، حلال و حرام کے مسائل میں حق کی طرف بہترین رہنمائی کرتے تھے۔“

حضرت جعفر بن الریحہؒ فرماتے ہیں کہ میں پانچ سال تک امام ابو حنیفہؒ پرینے کے پاس رہا، میں نے آپؒ سے زیادہ اور کسی کو خاموش طبیعت نہیں پایا، لیکن جب فقہ کا کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو علم کا سمندر بہا دیتے۔

آپؒ کے ہمعصر عبد اللہ بن المبارکؒ فرماتے ہیں کہ ”ابو حنیفہؒ علم کا مغز تھے۔“
آپؒ کے ایک اور ہمعصر عالم امام اعظمؒ فرماتے ہیں کہ ”ابو حنیفہؒ واقعی فقیر انسان ہیں۔“

محدث ابن جریرؒ فرماتے ہیں کہ ”عنقریب علم میں ان کی عجیب شان ہوگی“ جب آپؒ بڑے ہوئے اور محدث ابن جریرؒ کے سامنے آپؒ کا تذکرہ ہوا تو فرمایا: ”واقعی وہ فقیر ہیں، واقعی وہ فقیر ہیں۔“

بعض معاصرین کا قول ہے کہ وہ ان سے زیادہ قیمہ حدیث کا ماہر کسی کو نہیں جانتے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ امام صاحبؒ حدیث کے ظاہری مفہوم پر اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ احکامات کا باعث بننے والے ان اسباب و علل کا بھی استخراج اور استنباط کرتے جو حدیث کے الفاظ یا سیاق و سباق کی مناسبت سے معلوم ہوتے ہیں، اور پھر اس کے ہم شکل اور ہم معنی مسائل کو علت مشترکہ کی وجہ سے اس پر قیاس کرتے۔

(۶) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا علم

(اولاً) انہیں وہ صفات جو آپؐ کی خلقت اور فطرت میں موجود تھیں انہیں انہیں وہ صفات جن کو آپؐ نے اپنی محنت و جدوجہد سے حاصل کیا تھا۔ (ثانیاً) آپؐ کے شیوخ و اساتذہ جن سے آپؐ نے علم حاصل کیا اور جنہوں نے آپؐ میں اپنے نقوش چھوڑے در راستے کی نشاندہی اور رہبری کی، (ثالثاً) آپؐ کی خصوصی تحقیقات اور مذاکرات۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی صفات

(۱) آپؐ اپنے آپ پر سنسروں کرنے والے اور اپنے جذبات پر قابو پانے والے انسان تھے، نیز آپؐ تشبیہ مزاح، ہنسا، دور اندیشی اور تحمل مزاج آدمی تھے، آپؐ کی فکر جذبات سے متاثر نہیں ہوتی تھی۔

(۲) آپؐ اپنی فکر میں مستقل بالذات اور آزاد تھے، کسی کی رائے کے قبیح نہ تھے۔ صرف کتاب و سنت اور صحابی کے فتویٰ کے پیروکار تھے، تابعی کی رائے میں غور و فکر کی گنجائش سمجھتے تھے، خواہ اس کو درست قرار دیں یا نادرست۔ کیونکہ تابعی نے جوئی بنا، پر تابعی کی رائے اور اس کا فتویٰ ان کے لیے واجب الاتباع نہیں تھا۔

اس کے باوجود آپؐ نے زید بن علی رحمہ اللہ، جعفر الصادق رحمہ اللہ، محمد الباقر رحمہ اللہ اور عبداللہ بن حسن رحمہ اللہ وغیرہ سے علم حاصل کیا، نیز آپؐ کی خانوادہ نبوت سے محبت اور میلان اور ان کی خاطر تکلیفیں برداشت کرنا بھی بے مثال تھا۔ آپؐ اپنی فکر میں آزاد تھے، عوام کی رائے کے سامنے جھکتے نہیں تھے اور خواص کی رائے کو اپنے لیے واجب الاتباع نہیں سمجھتے تھے، کسی کی محبت یا کسی کی نفرت آپؐ کے ذہن پر اثر انداز نہیں ہوتی تھی۔

(۳) آپؐ شرعی مسائل میں عین درجہ میں غور و فکر کرنے والے تھے، جیسا کہ پہلے بھی گزر چکا ہے۔

(۴) آپؐ حاضر جواب تھے کہ ضرورت پیش آنے پر مضامین کا تسلسل اور حقائق کا سمندر رواں ہو جاتا اور نظر و فکر میں کوئی انغواق نہ آتا تھا، بحث و منظرہ میں کبھی لا جواب نہیں ہوتے تھے جب کہ آپؐ حق بجانب ہوتے اور آپؐ کے پاس ازلہ اور مؤیدات موجود ہوتیں، مزید مقابل کو لا جواب کرنا آپؐ کے لیے انتہائی آسان کام ہوتا تھا، آپؐ کی سوانح حیات پر کبھی

جانے والی کتابیں آپ کے مناظروں کے ذکر سے بھری پڑی ہیں۔

لیٹ بن سعد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مجھے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دید و زیارت کی منشا رہی تھی، یہاں تک کہ ایک دن میں نے لوگوں کو ایک شیخ کے ارد گرد ہجوم لگائے ہوئے دیکھا، ایک آدمی نے یا ابو حنیفہ! کہہ کر ان سے کوئی مسئلہ دریافت کیا تو خدا جانتا ہے کہ مجھے ان کے درست جواب نے اتنا حیرت زدہ نہیں کیا جتنا کہ حاضر جوابی نے درط و حیرت میں ڈالا۔

(۵) آپ رحمہ اللہ حق کی طلب میں مخلص تھے، آپ اپنی رائے کو دوسروں پر مسلط نہیں کرتے تھے کہ حق اسی میں منحصر ہو اور اپنی رائے کو حرف آخر نہیں سمجھتے تھے، بلکہ فرماتے تھے کہ یہ ہمارے رائے ہے جو ہمارے خیال میں بہتر ہے، جو شخص اس سے زیادہ بہتر رائے لائے گا وہ زیادہ لائق صواب ہوگی۔

چونکہ آپ طلب حق میں مخلص تھے اس لیے اگر آپ کا مذہب مقابل کوئی صحیح حدیث پیش کرتا تو آپ اپنی رائے سے رجوع کر لیتے تھے بلکہ کسی صحابی رحمہ اللہ کا فتویٰ بھی ذکر کرتا تو فوراً اپنی رائے سے رجوع کر لیتے تھے۔ آپ ان لوگوں میں سے نہیں تھے جو اپنی آراء میں متعصب ہوتے ہیں، بلکہ اخلاص و لئائیت کی وجہ سے دوسروں کی آراء کو کشادہ دلی سے قبول کرتے تھے۔

(۶) آپ کی علمی و روحانی شخصیت بھی لوگوں کے لیے جذب و کشش کا سبب تھی، آپ کے بیشمار تلامذہ تھے، آپ ان پر اپنی رائے ٹھونچنے کی بجائے ان کے ساتھ علمی و فقہی مذاکرات اور مباحثے کرتے تھے، اور ان میں بڑوں کی آراء کو معلوم کرتے تھے، اور علمی مباحثہ بھی یوں کرتے تھے جیسے ایک ہم پلہ آدمی اپنے برابر درجہ والے آدمی سے کرتا ہے، آپ کی رائے پر مجلس مباحثہ اختتام پذیر ہوتی تھی، ایسے موقع پر تمام تلامذہ خاموش رہتے تھے اور مطمئن ہو جاتے تھے، کبھی ایسا بھی ہوتا کہ بعض تلامذہ اپنی رائے پر قائم رہتے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے شیوخ و اساتذہ

آپ کے شیوخ و اساتذہ سب کے سب ایک ہی مسلک و مشرب سے تعلق نہیں رکھتے تھے، بعض شیوخ جن سے آپ نے علم حاصل کیا، حدیث کے امام تھے اور بعض وہ تھے جنہوں نے قرآن کا علم اور فقہ ترجمان القرآن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے حاصل کیا تھا۔ آپ نے اپنے اساتذہ سے ایسے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ بھی معلوم کیے جو اجتہاد، اصابت رائے اور ذکاوت و ذہانت میں

اس کے علاوہ آپؑ نے اپنے شیخ حماد بن ابی سلیمان رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۲۰ھ) سے فقہ کا علم حاصل کیا، جنہوں نے فقہ کا علم حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۹۹ھ) سے حاصل کیا، شیخ حماد بن ابی سلیمان رحمۃ اللہ علیہ رائے میں اعلم الناس تھے، آپؑ نے ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ اور امام شعبیؒ کا علم و فقہ شیخ حماد سے حاصل کیا ہے، اور امام شعبیؒ اور شیخ ہرم رحمۃ اللہ علیہ ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ دونوں نے امام شریح اور علقمہ بن قیسؒ اور مسروق بن الاعدغ سے اکتساب فیض کیا اور ان حضرات نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت علیؑ بن ابی طالب سے علم فقہ حاصل کیا تھا، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ نے اقامتِ کوفہ کے زمانہ میں اہل کوفہ کو علم فقہ کے کثیر حصہ کا وارث بنا دیا تھا۔ یہاں تک کہ شیخ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شیخ ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال فقہ حنفی کے لیے معین و مددگار ہیں۔“

معلوم ہوا کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اہل و شر کی فقہ امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ سے اور اہل رائے کی فقہ اپنے شیخ حماد سے حاصل کی۔ اس کے علاوہ آپؑ نے زید بن علی رحمۃ اللہ علیہ جو قرأت، فقہ، علقمہ اور تمام علوم قرآن کے عالم تھے، کی فقہ سے بھی فیض حاصل کیا، نیز آپ رحمۃ اللہ علیہ نے محمد الباقر بن علی، جعفر الصادق بن محمد الباقر اور ابو محمد النضر الزکیؒ، عبداللہ بن حسن بن حسن رحمۃ اللہ علیہ کے علم و فقہ سے بھی اکتساب فیض کیا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کی خصوصی تحقیقات اور مذاکرات

آپؑ کثرت سے بیت اللہ شریف کا سفر فرمایا کرتے تھے، جب پہلی بار مکہ مکرمہ آئے تو یہاں حضرت عطاء بن ابی رباح رحمۃ اللہ علیہ سے ملاقات ہوئی، انہوں نے پوچھا کہ آپ کہاں کے رہنے والے ہیں؟ امام صاحبؒ نے بتایا کہ وہ کوفہ کے رہنے والے ہیں، حضرت عطاء بن ابی رباحؒ نے پوچھا کہ اچھا آپ اس قریہ کے رہنے والے ہیں جہاں کے لوگوں نے اپنے دین کو مختلف فرقوں میں بانٹ دیا ہے؟ آپؑ نے اثبات میں جواب دیا، پھر حضرت عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے پوچھا کہ آپ کا تعلق کس گروہ سے ہے؟ آپؑ نے کہا کہ میرا تعلق ان لوگوں سے ہے جو اپنے اسلاف کو برا بھلا نہیں کہتے اور تقدیر پر ایمان رکھتے ہیں اور کسی کی گناہ کی وجہ سے تکفیر نہیں کرتے، حضرت عطاء بن ابی رباح رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تم نے ٹھیک جانا، پس تم اس پر قائم رہو۔“

امام صاحبؒ حج کے موقع پر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے پاس بھی جایا کرتے تھے اور ان کے ساتھ فقہی مذاکرات کیا کرتے تھے، اسی طرح امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ سے ملاقات بھی فرماتے اور ان کے ساتھ بھی مذاکرات علمی فرماتے تھے، آپؑ کے علمی اسفار ایسے ہوتے تھے کہ ان سے وحی کے مواقع

اور مشاہد رسول کی معرفت حاصل ہوتی تھی اور آثار و اخبار کے معانی و دقائق کا احاطہ ہوتا تھا۔ امام صاحب رحمہ اللہ مناظر آدمی تھے، بحث و مناظرہ کے دلدادہ تھے، منقول ہے کہ آپ نے اسلام کے دفاع میں تقریباً بائیس (۲۲) لڑائی باطلہ سے مناظرہ کیا ہے، اس لیے آپ تیز اور عجمی فکر کے مالک تھے، آپ کے مناظرے ہر جگہ میں ہوتے تھے، مکہ و مدینہ میں بھی اور حجاز کے دوسرے علاقوں میں بھی مناظرے ہوئے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا طریقہ و تدبیریں یہ نہیں تھا کہ تلامذہ کے سامنے اسباق کی تقریر کر دی، بلکہ آپ کا طریقہ مذاکرے اور تحقیق کا ہوتا تھا کہ کوئی مسئلہ تلامذہ کے سامنے پیش کرتے اور اس کے حکم کے بارے میں ان سے بحث و مباحثہ کرتے ہر ایک اپنی رائے کا اظہار کرتا، کبھی ایسا بھی ہوتا کہ اجتہاد مسئلہ میں تلامذہ کی آراء امام صاحب سے متعارض ہوتیں بلکہ بحث و مباحثہ کے دوران کبھی ان کی آوازیں بلند بھی ہو جاتی تھیں اور جب تمام تلامذہ اس مسئلہ کو ہریبلو سے جانچ پرکھ لیتے تو امام صاحب اپنی رائے کو پیش کرتے جو اس علمی مذاکرہ میں پیش کردہ آراء پر غالب آتی اور تمام حاضرین اس پر اتفاق کرتے اور اس پر مطمئن ہو جاتے، اس نچ پر علم کی تحقیق اور مذاکرہ معلم اور متعلم دونوں کے لیے ہنرمندی اور مہارت کا ذریعہ ثابت ہوتا ہے، اس طرح آپ اپنے تلامذہ کو مناظر اور محقق بناتے تھے۔ امام صاحب رحمہ اللہ اپنے تلامذہ کے ساتھ مالی تعاون بھی کرتے تھے اور مشکلات میں ان کی اعانت فرماتے تھے اور ان کے حالات کی خبر گیری کرتے رہتے تھے۔ جب کسی شاگرد میں علم کے ساتھ ساتھ اس (علم) میں تھمنا محسوس کرتے تو اس کی اصلاح امتحان لے کر کرتے تھے حتیٰ کہ اس کو باور کراتے کہ وہ اب بھی مزید علم کے حصول کا محتاج ہے، نیز آپ رحمہ اللہ اپنے تلامذہ و اصحاب کی وصیت و نصیحت سے بھی خبر گیری فرماتے رہتے تھے، خصوصاً ایسے شاگرد جن کے بلند شان ہونے کی آپ کو توقع ہوتی تھی، جیسے قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ وغیرہ کو آپ نے وصیتیں فرمائیں۔ آپ اپنے تلامذہ کے ساتھ والہانہ تعلق اور محبہ کی وابستگی رکھتے تھے، آپ ان سے فرماتے تھے کہ ”تم میرے دل کے سرور اور آنکھوں کی خضدک ہو۔“

(۷) فقہ ابی حنیفہ

فقہ میں امام صاحب کی کوئی کتاب معروف نہیں ہے، اس لیے کہ آپ کے زمانہ میں تالیف و تصنیف کا رواج ابھی نہیں ہوا تھا، اور عہد صحابہ رحمہ اللہ میں مجتہدین کرام اپنے فتاویٰ کی تدوین و ترتیب سے اجتناب کرتے تھے، تاکہ اصول دین میں صرف کتاب اللہ ہی مدون شکل میں باقی رہے، پھر کچھ عرصہ کے بعد عوام امت نے سنت، فقہ اور فتاویٰ کی تدوین کی ضرورت محسوس فرمائی۔

امام صاحب برہنہ کے علاوہ آپ کی آراء کو مدون کیا کرتے تھے اور آپ کے اقوال کو قلمبند کرتے تھے، بعض اوقات آپ ان کو الماء کہواتے تھے، امام محمد برہنہ نے اس کا کچھ حصہ تو خود امام ابو حنیفہ برہنہ سے سن کر ضبط کیا اور کچھ حصہ اپنے شیخ ابو یوسف برہنہ وغیرہ سے قلمبند کیا۔ اس وقت امام صاحب کی عمر اس بات کی اجازت نہیں دیتی تھی کہ آپ خود اس تحریر کو، جو انہوں نے امام صاحب سے نقل کر کے ضبط کی تھی ملاحظہ کر سکیں، اس لیے کہ امام ابو حنیفہ برہنہ کی وفات کے وقت امام محمد برہنہ کی عمر اٹھارہ سال کی تھی، امام محمد برہنہ نے جو کتابیں تالیف کیں وہ حقیقت میں وہی مدون شدہ مجموعے تھے جو انہوں نے آپ سے اخذ کیے تھے اور جو اصحاب ابی حنیفہ کے ہاں معروف و مشہور ہیں۔

جن لوگوں نے امام ابو حنیفہ برہنہ کی طرف کتابوں کو منسوب کیا ہے کہ انہوں نے کتابیں تالیف کی ہیں یا یہ کہا ہے کہ امام صاحب نے فقہ کو مدون کیا ہے تو ان کا مطلب یہی ہے کہ امام صاحب کے علاوہ نے آپ کی نگرانی اور سربراہی میں اقوال ابی حنیفہ کو مدون کیا ہے، پھر آپ کے اصحاب نے ان اقوال کو کتابوں کی صورت میں منبہ اور مرتب کر کے نشر کر دیا، جس کی ابتداء کتاب الطہارت سے ہوئی تھی، اس کے بعد کتاب الصلوٰۃ، پھر اسی طرح فقہی ترتیب کے مطابق تمام عبادات کو مرتب کیا، اس کے بعد معاملات کے ابواب پھر میراث پر ان کو ختم کیا۔ فقہ کو اس ترتیب پر اس لیے مرتب کیا کہ عقائد کی درستگی کے بعد انسان سب سے پہلے نماز کا مخاطب ہے، اس لیے کہ نماز تمام عبادات میں خصوصی اہمیت رکھتی ہے، اور وجوب کے اعتبار سے بھی سب سے عام ہے۔

(۸) مسند ابی حنیفہ برہنہ

امام ابو یوسف برہنہ نے امام ابو حنیفہ برہنہ کی مرویات کا ایک بڑا حصہ جمع کیا اور اس کا نام ”الآثار“ رکھا، اسی طرح امام محمد برہنہ نے بھی آپ کی مرویات کا ایک حصہ جمع کر کے اس کا نام بھی ”الآثار“ رکھا۔

علامہ ابن حجر العسقلانی برہنہ ”المعجل المنقحہ“ میں فرماتے ہیں کہ ”مسند ابی حنیفہ“ خود آپ کی جمع کردہ نہیں ہے، امام ابو حنیفہ برہنہ کی احادیث ہی کتاب الآثار میں مذکور ہیں جس کو امام محمد بن الحسن برہنہ نے روایت کیا ہے اور ان کی دیگر تصانیف میں موجود ہیں اور ان سے پہلے امام ابو یوسف کی تصانیف میں بھی مذکور ہیں۔“

حاجی خلیفہ برہنہ نے ”کشف الظنون“ میں مسند ابی حنیفہ کی روایات، ان کا اختلاف اور

ان کی جمع و ترتیب کا ذکر کیا ہے، چند روایات بیان کی ہیں جن کو ائمہ حدیث نے جمع کیا ہے اور یہ امر اس کی صحت نسبت میں قاطع (قابل اعتراض) نہیں ہے اور سند کے اعتبار سے امام ابو یوسفؒ کی ”الآثار“ اور امام محمدؒ کی ”الآثار“ زیادہ قوی ہے۔

امام صاحبؒ کے نزدیک اولہ فقہیہ

”تاریخ بغداد“ میں امام صاحبؒ کا یہ قول منقول ہے کہ آپؒ نے فرمایا کہ ”میں اولہ کتاب اللہ سے مسئلہ اخذ کرتا ہوں، اگر کتاب اللہ میں نہ ملے تو سنت رسول اللہ ﷺ سے معلوم کرتا ہوں، اگر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ دونوں میں نہ ملے تو پھر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال کو لیتا ہوں، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے جس کے قول کو چاہتا ہوں لیتا ہوں اور جس کے قول کو چاہتا ہوں چھوڑ دیتا ہوں، اور میں ان کے اقوال کو چھوڑ کر دوسروں کے اقوال کو اختیار نہیں کرتا ہوں، لیکن جب بات ابراہیمؒ، شعبیؒ، ابن سیرینؒ، حسن بصریؒ، عطاء اور سعید بن المسیبؒ وغیرہ تک پہنچتی ہے (یعنی ان کے اقوال آتے ہیں) تو وہ مجھ تک لوگ تھے، پس میں اس وقت اجتہاد کرتا ہوں جس طرح انہوں نے اجتہاد کیا۔“

ابن حجر المذہبیؒ کی ”المنائب“ میں مذکور ہے کہ ”امام ابو حنیفہؒ یسیدنا و منسوخ کی خوب تفتیش و تحقیق کرنے والے تھے، آپؒ کے نزدیک جب کوئی حدیث نبی کریم ﷺ، یا آپؒ کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہو جاتی تو آپؒ اس پر عمل کرتے تھے۔ آپؒ اہل کوفہ کی احادیث سے بخوبی واقف تھے اور اس پر سختی سے عمل پیرا تھے۔“ نیز اس کتاب میں ہے کہ امام صاحبؒ نے اس کے مراتب مقرر فرمادیئے تھے۔ سہیل بن مزاحمؒ کہتے ہیں: ”امام صاحبؒ کا کلام اللہ کو اختیار کرنا، فقہ کو ترک کرنا اور لوگوں کے معاملات میں غور کرنا ہے جب تک امور کی اصلاح اور استقامت رہے گی تو امور کو قیاس پر پیش کیا جائے گا، اس کے بعد استحسان پر اور جب کوئی بھی چارہ کار نہ رہے گا تو تعامل کی طرف رجوع کیا جائے گا۔“

ان عبارتوں سے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اولہ فقہیہ کی ترتیب معلوم ہو جاتی ہے۔ پہلی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحبؒ کے نزدیک پہلی دلیل کتاب اللہ، دوسری دلیل سنت نبوی ﷺ اور تیسری دلیل اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم ہے، اور جس مسئلہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کا اختلاف ہو اس میں امام صاحبؒ ان کے اقوال کو ترک کر کے دوسروں کے اقوال کو اختیار نہیں کرتے

بلکہ ایسی صورت میں ان میں سے جس کا قول چاہئے ہیں اختیار کر لیتے ہیں کہ آپؐ کی نظر میں جو قول زیادہ قریب قیاس ہوتا یا کتاب و سنت سے مستند کر دہ مسئلہ کے موافق ہوتا ان کو اختیار کرتے۔

دوسری عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب فقہاء و فوہ کی رائے کو دیگر فقہاء کرام کی رائے پر ترجیح دیتے تھے، نیز اس سے یہ بات بھی مستفاد ہوتی ہے کہ آپؐ فقہاء کے اجماع کو بھی قابل استدلال خیال کرتے تھے۔

اور تیسری عبارت سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ جس مسئلہ میں کوئی نص یا قول صحابی نہ ہوتا تو آپؐ قیاس کو اختیار کرتے تھے جب تک اس کی گنجائش موجود ہوتی، اگر قیاس کی گنجائش نہ ہوتی تو استحسان کو لیتے تھے جب تک کہ امور کی اصلاح اور استقامت رہتی اور جب کوئی بھی صورت نہ ہوتی تو تعامل کی طرف رجوع کرتے تھے، یعنی عرف عام پر عمل کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک اولیٰ فقہیہ سات ہیں۔

(۱) کتاب اللہ (۲) سنت رسول ﷺ (۳) قولی صحابہ رضی اللہ عنہم (۴) اجماع (۵)

قیاس (۶) استحسان (۷) عرف۔

دلیل اول: کتاب اللہ:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کتاب اللہ، لفظ اور معنی دونوں سے عبارت ہے، جس طرح کہ ایمان دو رکعتوں کا نام ہے۔ (۱) تصدیق بالقلب اور (۲) اقرار باللسان۔ البتہ جو غریبی عربی زبان میں رسوخ نہ رکھتا ہو اور اس کی زبان پر عربی لفظ کی ادائیگی دشوار ہو تو اس کو اجازت ہے کہ معنی قرآن کی قرأت کر لے، جب تک کہ ٹھیک طرح سے ادا کرنا اس کے لیے آسان نہ ہو جائے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عربی زبان کے علاوہ اور کسی زبان میں قرأت ناقبول ہے۔ الا یہ کہ عربی زبان سے عاجز اور بے بس ہو تو پھر درست ہے۔ لیکن فخر الاسلام امام بزدویؒ نے نوح بن ابی مریم رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اپنے اس قول سے رجوع کر لیا تھا اور دیگر ائمہ کے قول کو اختیار کر لیا تھا، قاضی امام ابو زید رحمہ اللہ کا بھی یہی منہ رکول ہے اور عام محققین بھی یہی فرماتے ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے۔

قرآن حکیم اس فقہ کا اصل الاصول ہے، اور سنت ضرورت کے وقت اس کی توضیح کرنے والی ہے۔ اور سنت کا قرآن کے لیے بیان ہونا، بیان تقریر، بیان تفسیر اور بیان تبدیل ہے جو کہ نسخ سے عبارت ہے۔ بیان تقریر کی مثال رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”صوموا لوؤیتہ و

افطروا لرؤیتہ“ یعنی چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ رکھو۔“

یہ حدیث رسول ﷺ، اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا معنی متعین کرتی ہے: ”شَهْرُ رَمَضَانَ“ [البقرہ: ۱۸۵] بیان تفسیر کی مثال قرآن کے مجمل احکام، نماز، زکوٰۃ اور حج ہے کہ سنت سے اس اجمال کی تفسیر ہوگئی، اور بیان تفسیر کو ضرورت کے وقت سے مؤخر کرنا جائز نہیں ہے اور عام کی تخصیص تراخی کے ساتھ ناجائز ہے، اس لیے کہ یہ اس بات کا بیان ہے کہ لفظ عام سے مراد اس کے بعض افراد ہیں، کہ ایک لفظ کو عموم سے خصوص کی طرف نقل کر لیا گیا ہے اور تخصیص قرینہ ہوتا ہے، لہذا ضروری ہے کہ وہ قرینہ اس سے متصل ہو، اس سے مؤخر نہ ہو، اس لیے کہ حکم کے وجوب میں عام، خاص کی مشابہت ہے لیکن جب بیان مؤخر ہوگا تو اس پر عمل نسخ کے طور پر واجب ہوگا نہ کہ تخصیص کے اعتبار سے اور یہ بیان تبدیل ہے جس کا دوسرا نام نسخ ہے اور یہ اس وقت جائز ہے جب نسخ قرآن ہو یا سنت متواتر ہو۔

دلیل ثانی: سنت۔:

کتاب اللہ کے بعد شریعت اسلامیہ کا اہم ترین مصدر و مأخذ سنت ہے، جیسا کہ حدیث معاذ بن اسودؓ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا کہ تم کس طرح فیصلہ کرو گے؟ تو انہوں نے اسی ترتیب سے جواب دیا تھا..... الحدیث۔ اور حضرت عمرؓ روتی جڑتو نے قاضی شریحؒ کے نام جو خط لکھا تھا، اس سے بھی یہی ترتیب معلوم ہوتی ہے کہ پہلے کتاب اللہ کا درجہ ہے پھر سنت رسول اللہ ﷺ کا مرتبہ ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے بھی استنباط مسئلہ میں کتاب اللہ کے بعد سنت رسول اللہ ﷺ پر اعتناء کیا ہے۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ امام صاحب قیاس کو انھیں اور حدیث پر مقدم رکھتے تھے یہ ان کا آپؐ پر افتراء اور بہتان ہے۔ امام صاحب رحمہ اللہ نے اس افتراء کی خوبی کی ہے۔ فرمایا: ”جو شخص یہ کہتا ہے کہ ہم قیاس کو انھیں پر ترجیح دیتے ہیں وہ خدا کی قسم! ہم پر تہمت لگاتا ہے اور افتراء پر دازی کرتا ہے۔ کیا انص کے ہوتے ہوئے قیاس کی ضرورت باقی رہتی ہے؟“ بلکہ امام صاحبؒ نے ایک مقام پر صراحت کے ساتھ یہ بات کہی ہے کہ وہ شدید ضرورت کے وقت ہی قیاس کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ آپؐ فرماتے تھے کہ ”ہم اذنا کتاب اللہ سے استدلال کرتے ہیں، پھر سنت سے پھر صحابہؓ کے قضایا سے استدلال کرتے ہیں اور جس بات پر صحابہؓ کرام رحمہم متفق ہوں اس پر بھی عمل کرتے ہیں، اگر وہ کسی مسئلہ میں اختلاف رکھتے ہوں تو ہم اس مسئلہ کو دوسرے مسئلہ پر قیاس کرتے ہیں جب کہ دونوں میں وجہ اشتراک موجود ہو، یہاں تک کہ اس

کا معنی واضح ہو جائے۔

علماء حدیث نے تعدادِ رواۃ کے اعتبار سے احادیث کی تین قسمیں ذکر کی ہیں۔ (۱) احادیث متواترہ (۲) احادیث مشہورہ (۳) احادیث احاد۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک احادیث متواترہ حجت ہیں، امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں یہ بات منقول نہیں ہے کہ آپ نے ایسے خبر کا انکار کیا ہو جس کا متواتر ہونا ان کو معلوم ہوا ہو۔ اور وہ علم یقینی کا فائدہ دیتی ہے۔ اور احادیث مشہورہ ہیں جو طبقہ اولیٰ اور طبقہ ثانیہ میں احاد کے درجہ میں ہو پھر بعد میں لوگوں میں پھیل جائیں اور اس کو ایسی قوم نقل کرے جن کا جھوٹ پر اتفاق کرنا متوہم نہ ہو اور ایسی احادیث کے مشہور ہونے میں اصل اعتبار دوسری اور تیسری صدی کا ہے، احادیث کی یہ قسم علم طمانینت کی موجب ہے لیکن علم یقین کی موجب نہیں ہے، اور اس کا درجہ احادیث متواترہ سے کم اور خبر احاد سے اونچا ہے، بعض کی رائے میں احادیث مشہورہ مفید ظن ہیں، مفید یقین نہیں ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ بطریق استدلال مفید یقین ہیں، علم ضروری کے اعتبار سے مفید یقین نہیں ہیں اور احادیث احاد ہر اس خبر کو کہتے ہیں جس کو ایک یا دو راوی نقل کریں اور شہرت کے اسباب اس میں موجود نہ ہوں اور احادیث آحاد کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اتصال، ظن راجح کے طور پر ہے، عجم یقینی کے طور پر نہیں ہے۔

صاحب ”کشف الاستار“ امام بزدوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ”خبر احاد کے اتصال میں صورت اور معنی شبہ پایا جاتا ہے، صورت شبہ اس لیے ہے کہ اس میں اتصال یا رسول صلی اللہ علیہ وسلم قطعاً ثابت نہیں ہے اور معنی شبہ اس لیے ہے کہ امت نے اس کو قبول نہیں کیا ہے۔ احادیث احاد میں اس شبہ کی وجہ سے اجتہاد کے دور میں ایسے حضرات موجود رہے ہیں جنہوں نے ان احادیث سے استدلال کرنے کا انکار کیا ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف غلط بات منسوب کرنے والے بہت تھے اور صحیح اور غیر صحیح احادیث میں اختلاط ہو گیا تھا، اس بناء پر جمہور فقہاء کی رائے یہ تھی کہ احادیث احاد سے استدلال اعمال میں درست ہے لیکن عقائد میں درست نہیں ہے اور ضروری ہے کہ ان کے رواۃ بھی ثقہ اور عادل ہوں، عقائد میں ایسی احادیث اس لیے ناقابل استدلال ہیں کہ عقائد میں ضروری ہے کہ اس کی بناء ایسے یقینی دلائل پر ہو جن میں کوئی شبہ نہ ہو۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پہنے فقہ ہیں جنہوں نے احادیث احاد کو قبول کیا ہے اور اس سے استدلال کیا ہے یا اس کے متفقین کے مطابق اپنی آراء کو معذّل کیا ہے، آپ کو مسئلہ امان عبد میں جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا فتویٰ پہنچا تو آپ نے اپنی رائے سے رجوع کر لیا، حالانکہ وہ خبر واحد کے طریق سے آپ کو روایت کیا گیا تھا، جب خبر واحد میں آپ کا یہ حال تھا تو خود حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم

کی ان کی نظر میں کیا شان اور حیثیت ہوئی! امام صاحب احادیث کا کو قبول کرتے تھے اور اس کو روایت بھی کرتے تھے یا اپنی فقہ کی اس پر بناء رکھتے تھے اور اس سے احکام کے ظل و اسباب مستنبط کرتے تھے، پھر اس پر (غیر منصوص) مسائل کو قیاس کرتے، جب کہ قیاس کی مخالفت ہوتی۔ باقی رہی بات تابعی اور تبع تابعی کی مرسل روایات کی، تو امام ابو حنیفہؒ جیسے لوگوں کی مرسل روایات کو قبول کرتے تھے جن کو آپ جانتے تھے یا ان کے طریق سے متاثر ہوتے، ایسے لوگ امام صاحب کے نزدیک ثقہ راویوں کے درجہ میں ہیں کہ اس میں شک و شبہ کو کوئی راہ نہیں ہے، چنانچہ براہیم انجلیؒ جیسے آپ کے شیخ اشعریؒ ہیں، آپ ان کے طریق سے متاثر ہیں، ان کی فقہ کو نقل کرتے ہیں خود ان کے خلاف ہو یا موافق، دونوں حالتوں میں وہ ثقہ رواۃ کے درجہ میں ہیں کہ ان کی مرویات میں شک و شبہ نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح حسن بصریؒ و اعظم عراق، وہ بھی ثقہ کے مرتبہ میں ہیں، یہی حال ان ائمہ کا ہے جن کی مرسل روایات کو امام صاحب نے قبول کیا ہے، معلوم ہوا کہ آپ مطلقہ مرسل روایات کو قبول نہیں کرتے تھے بلکہ ان لوگوں کی مرسلات کو قبول کرتے تھے جو ثقہ رواۃ کے مقام و مرتبہ کے ہوتے تھے، کیونکہ کچھ ایسے لوگ بھی ہیں جن کی متصل روایات کو امام صاحب قبول نہیں کرتے، چہ جائیکہ مرسل روایات قبول کریں اور مرسل روایات کو قبول کرنا آپ کے زمانہ میں عام تھا، اس لیے کہ وہ ثقہ تابعین جن سے آپ نے ملاقات کی ہے یا جن کے علاوہ سے آپ نے ملاقات کی ہے وہ خود صراحت سے یہ کہا کرتے تھے کہ وہ اس وقت صحابی کا نام چھوڑ دیتے ہیں جب کہ وہ ایک ہی حدیث کو متعدد صحابہ جیسیہ سے روایت کرتے ہیں۔

حضرت حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ ”جب ایک حدیث (کی روایت) پر چار صحابہ جیسیہ جمع ہوں تو میں ارسال کرتا ہوں“ نیز ان سے مروی ہے کہ جب میں تم سے کہوں کہ ”حدثنی فلان“ تو وہ اسی کی حدیث ہوتی ہے اور جب میں کہوں ”قال رسول اللہ ﷺ“ تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں نے یہ حدیث ستر یا اس سے بھی زیادہ صحابہ جیسیہ سے سنی ہے۔“
وضوح حدیث سے پہلے تابعین کرامؒ میں ارسال (حدیث کو مرسل ذکر کرنا) کثرت سے ہوتا تھا، لیکن اس کے بعد علماء نے حدیث کی اسناد کی ضرورت محسوس فرمائی۔

بہر حال امام ابو حنیفہؒ نے کتاب اللہ کے بعد سنت رسول اللہ ﷺ کو اپنی فقہ کی بنیاد بنایا، جب قابل اطمینان ثقہ راویوں سے سنت ثابت ہو جائے تو اس سے استدلال کرتے ہیں، اور اس کو قیاس پر مقدم رکھتے ہیں اور اخبار راہاد کو قرآن کے عموم سے مؤخر رکھتے ہیں۔ جب مرویات کا شریعت کے کسی اجماعی قاعدے اور ضابطے سے تعارض واقع ہو تو ان روایات کو شاذ قرار دے کر رد

کر دیا جائے گا۔ اس مسئلہ میں فقہاء حجاز کے شیخ امام مالک رحمہ اللہ بھی امام صاحب کے ساتھ ہیں کہ اخبار آحاد اور مراسلات اس وقت تک مقبول ہیں جب تک کہ وہ کتاب اللہ یا سنت مشہورہ یا شریعت کے مقرر کردہ قواعد کے خلاف نہ ہوں۔“

دلیل ثالث: صحابی رضی اللہ عنہ کا فتویٰ :-

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ صحابی کے فتویٰ اور قول کو بھی قابل استدلال واجب الاتباع سمجھتے ہیں، جب کسی موقع پر صحابہ رضی اللہ عنہم ایک آراء مختلف ہوں تو آپ ان میں سے کوئی رائے منتخب کر لیتے تھے، لیکن ان کی آراء کو چھوڑ کر کسی دوسرے کی رائے کو اختیار نہیں کرتے تھے، اگر صحابہ رضی اللہ عنہم ایک رائے موجود نہ ہوتی تو خود اجتہاد کرتے اور تابعی کی رائے کی پیروی نہیں کرتے تھے اور نہ اس کی تقلید کرتے تھے، صحابی کی تقلید کرتے تھے۔ امام صاحب رحمہ اللہ نے مسئلہ امامی عبد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فتویٰ کی وجہ سے اپنے قیاس کو ترک کر دیا تھا۔

بعض کہتے ہیں کہ امام صاحب ”بعض فروعی مسائل پر اعتماد کرتے ہوئے صحابی رضی اللہ عنہ کے قول پر اپنی رائے کو ترجیح دیتے تھے، کیونکہ آپ کے نزدیک صحابی اپنی رائے میں معصوم نہیں ہے اور ان کے اجتہاد میں خطا کا احتمال موجود ہے، لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے، کیونکہ خود آپ نے اس بات کی صراحت کر دی ہے کہ میں اپنی رائے کو صحابی کے قول پر ترجیح نہیں دیتا ہوں، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

دلیل رابع: اجماع :-

اجماع کی تعریف یہ ہے کہ امت اسلامیہ کے مجتہدین کا کسی مسئلہ کے حکم میں اتفاق کرنا۔ فخر الاسلام ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اجماع کے تین مراتب ہیں، سب سے اعلیٰ مرتبہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کا ہے اور وہ حدیث متواتر اور اذلہ قطعیہ کی طرح ہے جو قطعیت کا موجب ہے، اس لیے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم وہ ہستیوں ہیں جنہوں نے اپنی آنکھوں سے آپ ﷺ کو دیکھا ہے۔ دوسرا مرتبہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد والے لوگوں کا کسی غیر مجتہد فی مسئلہ میں اجماع کا ہے، یہ حدیث مشہورہ مستفیض کی طرح ہے، تیسرا مرتبہ مجتہد فی مسئلہ میں اجماع کا ہے، اور یہ خبر احاد کی طرح ہے، اس کو صرف ظنی قرار دیا جائے گا، اور اس میں شبہ ہوگا، یہ سب کچھ اس صورت میں ہے جب خبر اجماع بطریق تواتر ہو، لیکن جب خبر اجماع بطریق احاد ہو تو اس صورت میں وہ اجماع یقین کا موجب نہیں ہوگا خواہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہو۔

اجماع قیاس پر مقدم ہے، اجماع کا انکار کرنا اپنے دین کے اٹھانے کے مترادف ہے۔ اس لیے کہ قیاس اصولی دین کا مدار اجماع پر ہے، جو ضما، اجماع کی حیثیت کے قائل ہیں وہ اجماع کے لیے سند ہونے کے بھی قائل ہیں یعنی وہ سبب جو اجماع کا باعث ہوا۔ اجماع کے مستند ہونے کے بعد اس کی سند قابل بحث نہیں ہے، بلکہ وہی ذات تحت شہادہ و گواہ اور لزوم کا فائدہ دے گا۔ اور یہ لزوم جو احادیث یا قیاس سے نہیں بلکہ خود اجماع سے ہوگا، تا کہ اس حدیث نبوی ﷺ کا مفہوم ثابت ہو جائے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا تجتمع امتی علی ضلالہ“ ”یعنی میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔“ اور وہ اجماع جو اکثر علماء کے نزدیک قابل اعتبار اور بحث ہے وہ علماء مجتہدین کا اجماع ہے، عوام کا اجماع نہیں ہے۔ اور اجماع، کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کے بعد حجت ہے، اور یہ بھی ضروری ہے کہ وہ کتاب اللہ اور سنت مشہورہ کے متعارض نہ ہو۔ اور اجماع اکثر ائمہ کے نزدیک حجت ظاہر ہے اور وہ بھی العمل میں حجت ہے، عقائد میں نہیں، صرف انام احمد بن حنبلہ کے نزدیک اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم حجت قطعہ ہے۔

دلیل خاص: قیاس:

قیاس کی تعریف یہ ہے کہ کسی غیر مخصوص مسئلہ کا حکم ایسے مسئلہ پر قیاس کر کے معلوم کرنا جس کا حکم کتاب اللہ یا سنت رسول ﷺ یا اجماع سے معلوم ہو اور حکم کی علت میں دونوں مشترک ہوں۔ امام صاحب کا فہم احادیث میں مسئلہ یہ ہے کہ آپ ﷺ کے ظاہری الفاظ سے مفہوم ہونے والی تفسیر (مطلب) پر اکتفا نہیں کرتے تھے، بلکہ حدیث کی عبارت سے جو بات اشارۃً یا اقتضا معلوم ہوتی اس کو بھی مد نظر رکھتے تھے اور حوادث انساب کے حل کی طرف بھی توجہ تھی، یہ وہ اسباب تھے جس کی وجہ سے آپ ﷺ کثرت سے قیاس کرنے پر مجبور ہوتے تھے۔ غرض میں جو فقہان و صحابہ رضی اللہ عنہم قیام پذیر تھے وہ اپنی رائے اور اجتہاد کا کثرت سے استعمال کرتے تھے اس لیے کہ ان کی نظر میں رسول اللہ ﷺ کی طرف کوئی جھوٹی بات منسوب کرنے سے زیادہ بہتر تھا کہ اپنی رائے اور اجتہاد کو استعمال کیا جائے۔

امام ابراہیم النخعی رحمہ اللہ جو کہ شیخ کوفہ تھے وہ بھی اس بات کو پسند کرتے تھے کہ قائل رسول اللہ ﷺ کی بجائے قائل اصحابی یا قائل تابعی کہا جائے، کہ کہیں آنحضور ﷺ کی طرف کوئی جھوٹی بات منسوب نہ ہو جائے۔ اور آنحضور ﷺ کے حوالے سے کوئی ایسی بات نہ کہہ دی جائے جو حقیقت میرا آپ ﷺ نے نہ فرمائی ہو۔

ان وجوہات کی بناء پر امام ابوحنیفہؒ نے قیاس کا استعمال زیادہ کیا ہے۔ آپؒ انصوح اور احادیث سے احکام کی علل عامہ مستنبط کر کے ان پر فروعی مسائل کو متفرع کرتے تھے۔ اور ان علل کو قواعد قرار دے کر ان پر غیر مخصوص مسائل کو پیش کرتے تھے اور ان کے متعلق کے مطابق حکم دیتے تھے، پھر اگر بعد میں حدیث پہنچتی اور وہ اس قیاس کے مطابق ہوتی تو اس کی قوت میں اضافہ ہو جاتا اور اگر حدیث اس کے خلاف ہوتی اور اس حدیث کے راوی بھی آپؒ کے نزدیک ثقہ ہوتے اور روایت صحیح کی شرائط اس پر منطبق ہوتیں تو حدیث پر عمل کرتے اور قیاس سے عدول کر کے اس کو مورد نص میں منحصر کرتے اور اس پر آگے قیاس نہ کرتے تھے۔ جیسے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے بھول کر کھانے پینے والے کا روزہ برقرار رکھا اور فرمایا کہ ”یہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس تک پہنچایا“ امام صاحبؒ نے اس مسئلہ میں حدیث پر عمل کیا اور اس قاعدے کو ترک کر دیا جس کے مطابق افطار کی بنیاد جماع یا اس چیز پر ہے جو بیٹ تک پہنچ جائے۔

آپؒ نے قیاس کی علت کو بھول کر کھانے پینے کے علاوہ کی صورت میں اپنے علوم پر قائم اور برقرار رکھا اور خطا کی صورت کو نہیں پر قیاس نہیں کیا، حالانکہ دونوں میں عدم قصد کی علت موجود ہے۔ اس لیے کہ نسیان کا حکم مقتضائے قیاس سے معدول ہو کر آیا ہے لہذا وہ اپنے مورد نص میں ہی منحصر رہے گا، آگے تجاوز نہیں کرے گا۔

امام ابوحنیفہؒ نے یہ سمجھا کہ تمام نصوص دینیہ علل کے ساتھ معلول ہیں، لیکن اگر کوئی نص معدول عن القیاس ہو یا اہر تعدی ہو یا نبی کریم ﷺ کی خصوصیات میں سے ہو اور جن نصوص کے احکام تمام مسلمانوں کے لیے عمومی طور پر نہیں ہیں، وہ سب اس سے مستثنیٰ ہیں اور علت ایسے وصف معین کا نام ہے کہ اس کے علت ہونے پر دلیل قائم ہو۔

دلیل سادس: استحسان:

استحسان کی تعریف یہ ہے کہ کسی وجہ قوی یا ضرورت شدیدہ کی بناء پر مجتہد کسی مسئلے میں اس کے نظر کے مثل حکم کرنے سے باز رہے، یعنی قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ فلاں مسئلے میں حکم یہ ہونا چاہیے لیکن کسی اثر (آیت یا حدیث یا اثر صحابی) یا اجماع یا ضرورت کے معارض ہونے کی وجہ سے مجتہد وہ حکم دے۔

استحسان کی دو قسمیں ہیں۔ (اول) استحسان القیاس: استحسان القیاس کی تعریف یہ ہے

کہ کسی مسئلہ میں دو ایسے وصف ہوں جو دو متعارض قیاس کا تقاضا کرتے ہوں کہ ان میں سے ایک ظاہر اور متبادر الی اللہ کن ہو جسے قیاس اصطلاحی کہتے ہیں اور دوسرا خفی ہو جو ایک دوسرے اصل کے ساتھ الحاق کا تقاضا کرتا ہو اس کو امتحان کہتے ہیں۔

لہذا ایسا مسئلہ جس کے حکم میں فقہ غور و خوض کرتا ہے اس کے بارے میں دیکھا جائے گا کہ قیاس اصطلاحی اور قیاس خفی اس مسئلہ پر منطبق ہوتا ہے یا نہیں، البتہ ان میں سے ایک قیاس جلی ہے کہ جس کے نظائر کے مثل حکم لگایا جائے گا اور دوسرا قیاس خفی ہے کہ جس کے نظائر کے مثل حکم نہیں لگایا جائے گا۔ معلوم ہوا کہ امتحان اصل میں قیاس (جلی) کو ترک کرنے کا اور ایسے امر کو اختیار کرنے کا نام ہے جو عوام الناس کے لیے زیادہ مستحسن اور موافق ہو، یعنی سہولت اور راحت کے حصول کے لیے عسرت اور تنگی کو ترک کر دینا اور یہ دین میں اصل کی حیثیت رکھتا ہے، جیسا کہ ارشاد باری ہے:

”يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ“ [البقرة: ۱۸۵]

”اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ کرتے ہیں، تنگی کا ارادہ نہیں کرتے۔“

امتحان کی صورت یہ ہے کہ سباع الطیر (گوشت خور پرندے) کے جھوٹے کو نجاست لحم میں، بہائم کے ساتھ تشبیہ دی جائے، اور یہ قیاس کا تقاضا ہے۔ لیکن امتحان یعنی قیاس خفی یہ چاہتا ہے کہ سباع الطیر کا جھوٹا ناپاک نہ ہو، کیونکہ طہور (پرندے) اپنی چونچ سے پانی پیتے ہیں، پانی میں اپنا لعاب نہیں ڈالتے، اس لیے احتیاط کی بناء پر اس کے استعمال کو مکروہ قرار دیا گیا ہے۔

(قسم ثانی) امتحان السنۃ، امتحان الاجماع اور امتحان الضرورة: اس کا سبب قیاس کا کسی شرعی مصدر مآخذ یا ایسے امور کے معارض ہونا ہے جن کی اسلام نے رعایت لازم قرار دی ہے۔

امتحان السنۃ کی صورت یہ ہے کہ حدیث سے ایسی بات ثابت ہو جو رد قیاس کا موجب ہو، جیسا کہ نسیا نہ کھانے پینے سے روزے کا درست ہونا مروی ہے۔

امتحان الاجماع کی صورت یہ ہے کہ جیسے کوئی چیز کارِ مگر سے بنوائی اور قیمت پیشگی طے کر لی (جیسا کہ آج کل بکثرت ہوتا ہے) اس میں قیاس تو یہ چاہتا ہے کہ یہ معاملہ ناجائز ہونا چاہئے، کیونکہ منہج معدوم ہے لیکن امتحان الاجماع کی وجہ سے اس کو جائز قرار دیا گیا ہے۔

امتحان الضرورة کی صورت یہ ہے کہ جیسے ناپاک کنوئیں یا حوض کی دیواریں اور پانی نکالنے والوں کی رسی، ڈول، ہاتھ، کنوئیں میں سے ناپاک پانی کے آخری ڈول نکال دینے سے پاک ہو جاتے ہیں، حالانکہ قیاس یہ چاہتا ہے کہ دیواروں کو پاک نہ ہونا چاہئے لیکن امتحان ضرورت شدیدہ اور حرج کی وجہ سے پاک قرار دیا جاتا ہے۔

دلیل سابع: عرف:

جہاں کوئی دلیل شرعی نہ ہو وہاں عرف دلیل ہے۔ پس یہ عرف وہاں دلیل ہے جہاں کتاب و سنت کی دلیل موجود نہ ہو۔ جب عرف کتاب و سنت کے خلاف ہو تو وہ مردود ہے۔ عرف کی دو قسمیں ہیں۔ عرف عام اور عرف خاص۔ عرف عام تو وہ ہے جو تمام شہروں یا پورے ملک میں رائج ہو اور عرف خاص وہ ہے جو بعض شہروں میں ہو اور بعض میں نہ ہو۔ اس تقسیم کے تحت عرف کے احکام میں فرق ہے، فقہاء کرام نے عرف عام کا اعتبار کیا ہے، لیکن عرف خاص کے بارے میں اختلاف ہے۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ ”عرف عام ٹھیک بننے کی صلاحیت رکھتا ہے اور اس کے مقابلے میں قیاس کو ترک کر دیا جائے گا۔“

چنانچہ فقہ کی کتابوں میں استعناع (کوئی چیز بنوانے) کے جواز کا مدار اسی عرف پر ہے، ورنہ قیاس تو اس کے ناجائز ہونے کو کہتا ہے اور عرف خاص وہ ہے جو کسی خاص طبقے یا شہر کا ہو، اس میں عمومیت موجود نہ ہو۔ اس کے متعلق علماء کا ارشاد ہے: ”عرف خاص کے مقابلے میں قیاس ظنی کو ترک کر دیا جائے گا۔“ اور عرف خاص پر عمل اس وقت ہوگا جب وہاں کوئی دلیل موجود نہ ہو۔

﴿امام ابو یوسفؒ﴾

آپ کا نام و نسب یعقوب بن ابراہیم بن حبیب الانصاریؒ ہے۔ آپ عربی النسل ہیں، ۱۳۱ھ میں پیدا ہوئے، اور ۲۲۶ھ میں وفات پائی۔ فقر و افلاس کی حالت میں پرورش پائی۔ پہلے کوفہ میں ابن ابی لیلیٰؒ کی مجلس میں آنا جانا شروع کیا، پھر امام ابو حنیفہؒ کے حلقہ درس میں شامل ہو گئے۔ آپؒ نے محدثین سے تعلق اور ان سے فیض حاصل کیا، تین خلفاء، مہدی، ہادی اور ہارون الرشید کے ادوار میں عہد قضاء پر فائز رہے۔ آپؒ صحابہ الرائے میں پہلے فقیہ و امام ہیں جنہوں نے ان کی آراء کو حدیث سے مستحکم کیا، یہاں تک کہ آپؒ کا شمار اہل حفظ اصحاب ابی حنیفہؒ میں ہوتا ہے۔

آپؒ کے دور قضاء میں قیاس اور استحسان علیٰ زندگی کا جزو بن گیا۔ امام ابو یوسفؒ نے بہت سی کتب لکھیں جن میں اپنی اور اپنے شیخ ابو حنیفہؒ کی آراء کو مدون کیا۔ جیسے کتاب الآثار، کتاب الخراج اور اختلاف ابن ابی لیلیٰؒ وغیرہ۔

﴿امام محمد بن الحسن الشیبانی رحمۃ اللہ علیہ﴾

امام محمد بن یوسفؒ کی پیدائش ۱۳۲ھ میں اور وفات ۱۸۹ھ میں ہوئی۔ امام ابو یوسفؒ سے عرصہ دراز تک اکتساب فیض کیا، آپؒ نے امام ابو یوسفؒ، امام سفیان الثوریؒ اور امام اوزاعیؒ سے علم فقہ حاصل کیا اور فقہاء عراق سے فقہ و روایت کی تعلیم اور حارون الرشید کی طرف سے مصیبت و تضاؤ کی پردہ پوشی کے بعد امام مالک بن یوسفؒ کے پاس چلے گئے۔ اگرچہ آپ اپنے شیخ امام ابو یوسفؒ کے درجہ کے قاضی القضاۃ نہ تھے لیکن آپ کو لغت و ادب میں وسیع روایت حاصل تھی اور آپ کو اپنے شیخ ابو یوسفؒ کے سوا تمام اصحاب ابی حنیفہؒ میں اعلیٰ مرتبہ حاصل تھا۔ آپؒ نے علماء عراق کی تمام فقہ امام ابو یوسفؒ سے اور علماء حجاز کی تمام فقہ امام مالکؒ سے اور اہل شام کی فقہ امام اوزاعیؒ سے حاصل کی تھی، آپ فقہ عراق اور فقہ حجاز کے جامع تھے۔

امام محمد بن یوسفؒ کی مدون کردہ کتب امام ابو حنیفہؒ کی فقہ کے لیے مرجعِ اوّل کی حیثیت رکھتی ہیں، خواہ وہ اقوال بروایت ابو یوسفؒ منقول ہوں جیسے کتاب الجامع الصغیر اور خواہ وہ اقوال فقہاء عراق کی معروف فقہ سے مدون کردہ ہوں، اور اس کو انہوں نے امام ابو یوسفؒ وغیرہ سے حاصل کیا ہو۔ علامہ ابن تیمیہؒ ”المجمل الرائق“ میں لکھتے ہیں کہ ”محمد بن الحسن بن یوسفؒ کی ہر وہ تالیف جو الصغیر کے نام سے موصوف ہو وہ باتفاق شیخین (ابو یوسفؒ و ابو حنیفہؒ) ہے، لیکن جو الکبیر کے نام سے موصوف ہو وہ اس کے خلاف ہے۔“

علماء نے ان کی کتابوں کو فقہ کے اعتبار سے دو قسموں میں تقسیم کیا ہے۔

(۱) کتب ظاہر الروایۃ: اس سے مراد وہ کتب ہیں جو امام محمد بن یوسفؒ سے بروایت ثقہ ثابت ہیں اور وہ یا تو متواترہ ہیں یا مشہورہ۔ ان کے نام یہ ہیں: المسموٰط، الزیادات، الجامع الصغیر، المسیر الصغیر، المسیر الکبیر، الجامع الکبیر۔ ان کو کتب اصول کہتے ہیں، اور کتاب الآثار اور کتاب الصحیحہ بھی ان ہی کتابوں میں داخل ہیں، فقہ حنفی میں یہ کتب نقل کی بنیاد ہیں۔

(۲) کتب غیر ظاہر الروایۃ: ان کو کتب غیر ظاہر الروایۃ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ امام محمد بن یوسفؒ سے بروایت ظاہرہ ثابت مروی نہیں ہیں، اور یہ اصل میں امام ابو یوسفؒ کی امالی میں شامل ہیں، حسن بن زیاد وغیرہ کی کتب ”الانوار“ کے نام سے موسوم ہیں۔ حنفیہ کی کتب اصول، نوادر اور فتاویٰ و واقعات پر مشتمل ہیں، کتب اصول کو مذہب میں اصل کا درجہ حاصل ہے اس لیے کہ سند کے اعتبار سے وہ زیادہ قوی ہیں، جب نوادر کا ان کے ساتھ تعارض ہوتا ہے تو

روایت اصول کے ساتھ فیصلہ کیا جاتا ہے اور فتاویٰ اور واقعات کا درجہ نوادر سے کم ہے اس لیے کہ اصول اور نوادر اصل میں اصحاب مذہب کے اقوال ہیں اگرچہ دونوں میں روایت کا تفاوت اور فرق موجود ہے۔



یہ ائمہ مذہب، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے مختصر سے حالات ہیں اور مذہب حنفی اور اس کے مانفذ کا مختصر سا تعارف ہے۔ جسے میں نے شیخ محمد ابو زہرہ رحمہ اللہ کی کتاب ”ابو حنیفہ“ سے اختصار کے ساتھ نقل کر کے قارئین کے سامنے پیش کیا ہے، تاکہ وہ اس سے روشنی حاصل کریں اور انہیں یہ بھی معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس دین کی حفاظت و خدمت کے لیے کیسے کیسے عظیم رجا اور ائمہ ہدیٰ پیدا کیے، جیسے امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام مالک بن انس، امام محمد بن ادریس الشافعی، امام احمد بن حنبل وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ و جزاھم عن الاسلام خیر العجزاء۔

میں نے دورانِ تالیف ”کتاب الاختیار“ کو پیش نظر رکھا ہے، میں نے اس کی احادیث کی تخریج اور کتب احادیث کے مطابق کچھ اضافات کا بھی اہتمام کیا ہے، جو کام بھی میں نے کیا ہے اگر وہ صواب اور درست ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہے اور اگر اس میں کوئی خطا اور غلطی ہے تو وہ میری طرف سے ہے، میں اس پر اللہ تعالیٰ سے مغفرت اور توبہ کا طلبگار ہوں۔ میرا اس کام میں خیر کے سوا اور کوئی ارادہ نہیں ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ مجھے اس ذاتِ کبریٰ کی سے امید ہے کہ وہ مجھے اس کے اتمام اور تکمیل کی توفیق عطا فرمائے گی۔

”کتاب الاختیار“ کو منتخب کرنے کا سبب یہ ہے کہ میں نے اس کتاب کی فقہ العبادات تمام کی تمام اپنے شیخ ابراہیم البیہقی رحمہ اللہ سے پڑھیں، انہوں نے فقہ حنفی اپنے شیخ عبد الحمید الطریشی رحمہ اللہ سے حاصل کی، انہوں نے شیخ عطاء اللہ لکھنوی رحمہ اللہ سے اور انہوں نے شیخ عبد الغنی القسبی المیدانی رحمہ اللہ صاحب ”اللمبایہ“ سے اور انہوں نے سید محمد امین عابدین صاحب ”الحاشیۃ الشہیرۃ“ سے حاصل کی، پھر انہوں نے اپنے شیخ سے، اس طرح چلتے چلتے امام محمد رحمہ اللہ سے، انہوں نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے، انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے کتاب فیض کیا۔

اس طرح میں نے فقہ العبادات میں تحریر کردہ کتاب ”حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح“ اپنے شیخ عبد الوہاب دس وزیت سے پڑھی، انہوں نے مفتی الشامی شیخ عطاء اللہ لکھنوی رحمہ اللہ سے، انہوں نے شیخ عبد الغنی القسبی المیدانی سے، انہوں نے سید محمد امین عابدین صاحب

”الحاشیہ“ سے پڑھی۔

اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے کہ اس نے مجھے ایسے شیوخ و اساتذہ عظام فرمائے جو علم کے ساتھ تربیت کرنے والے تھے، جن کے علم کے حلقے مسجد النبیہ، الدرویشیہ اور شیوخ کے گھروں میں لگا کرتے تھے، اور اسی موقع پر میں نے ان سے فیض حاصل کیا۔

لیجئے اب کتاب ”الفقه الحنفی وادلته“ کا حصہ فقہ العبادات قارئین کرام کی خدمت میں پیش کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس کتاب کو خاص اپنی ذات کریم کی رضا کے لیے قبول فرمائے۔ انہ خیر مسئول۔

خادم العلم الشریف
أسعد محمد سعید الصاغر جی

﴿ کتاب الطہارۃ ﴾

تعریف

کتاب کا لغوی معنی ہے جمع کرنا اور مکتباۃ کہتے ہیں حروف کو ایک دوسرے کے ساتھ ملا کر جمع کرنا اور کتاب الطہارۃ کا معنی ہے مسائل طہارت کو جمع کرنا۔ ”کتاب“ کا اصطلاحی معنی ہے شامل ہونا اور احاطہ کرنا، اور ”طہارۃ“ کا لغوی معنی ہے نظافت، اس کا عکس (متضاد لفظ) ہے ”دس“۔ اور ”طہارۃ“ کا شرعی معنی ہے مخصوص اعضاء کو دھونا اور اس کا عکس (متضاد) ”حدث“ ہے نیز طہارت کا ایک شرعی معنی رفع حدث اور ازالۂ نجس بھی ہے، اس کو ”دباغ“ کہتے ہیں۔ اور ”تیمم“ طہارت ہے، اور ”طہارۃ“ کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ مطہر (پاک کر دینے والی چیز) کا ایسے محل میں پہنچانا جس کی تعمیر واجب ہو یا مندوب ہو۔

مطہر (پاک کر دینے والی چیز) کسے کہتے ہیں؟ مطہر پانی ہے جب وہ موجود ہو، اور اس کی عدم موجودگی میں پاک مٹی مطہر ہے۔ طہارت کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) حقیقی: جیسے پانی سے طہارت حاصل کرنا (ب) ظہمی: جیسے تیمم۔ پھر طہارت بالماء کی دو قسمیں ہیں۔ خفیف: جیسے وضو، غلیظ: جیسے غسل جنابت یا حیض و نفاس کا غسل۔

فرضیت وضو کا سبب

وضو کی فرضیت کا سبب، حدث کے پائے جانے کے وقت نماز کا ارادہ کرنا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ** [المائدہ: ۶] ”اے ایمان والو! جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو اپنے چہروں کو اور ہاتھوں کو کہنوں تک دھو لیا کرو۔“

اس آیت میں حدث کا لفظ محذوف ہے: معنی یہ ہے کہ جب تم نماز کے لیے قیام کا ارادہ کرو اور تم حالت حدث میں ہو تو پھر وضو کر لیا کرو۔ تو یہاں ”وَأَنْتُمْ مَحْدُوثُونَ“ محذوف ہے۔ وضو کے حکم میں ”إِذَا قُمْتُمْ“ اور جنابت کے ذکر میں ”وَأَيُّكُمْ“ فرمایا، اس کی وجہ یہ ہے کہ ”اذا“ کا کلمہ ایسی چیز پر داخل ہوتا ہے جو لامحالہ موجود ہو یا وہ چیز ایسی ہو جس کا انتظار کیا جاتا ہو اور

”ان“ کا کلمہ ایسی چیز پر داخل ہوتا ہے جو کبھی تو موجود ہو اور کبھی موجود نہ ہو۔ اب قیام صلوٰۃ کو لیجیے یہ ایسا امر ہے جو بندے کے لیے لامحالہ (ہر روز) لازم ہوتا ہے، جب کہ حیاتیات کی حالت کبھی موجود ہوتی ہے اور کبھی نہیں۔

آیت ہذا سے وضو کے فرائض یہ معلوم ہوئے: (۱) چہرے کا دھونا (۲) ہاتھوں کو کھینچنا سمیت دھونا (۳) چوتھائی سر کا مسح کرنا (۴) دونوں پاؤں نختوں سمیت دھونا۔

فرض کا لغوی و شرعی معنی:

فرض کا لغوی معنی ہے اندازہ کرنا۔ اور شرعی معنی ہے کہ جس حکم کا لزوم دلیل قطعی سے ثابت ہو اور اس میں کوئی شبہ نہ ہو، جیسے اعضاء وضو میں اصل غسل و مسح، یہ علم اور عمل دونوں اعتبار سے فرض ہے، اس کو فرض قطعی کہتے ہیں، اور کبھی ایک حکم صرف عمل کے اعتبار سے فرض ہوتا ہے، علم کے اعتبار سے فرض نہیں ہوتا، اس کو فرض اجتہادی کہتے ہیں، جیسے پیشانی کی بقدر سر کے مسح کا فرض ہوتا۔ جو حکم دلیل قطعی سے ثابت ہو اس کا انکار موجب کفر ہے لیکن جو حکم دلیل اجتہادی سے ثابت ہو اس کا انکار موجب کفر نہیں ہے۔

غسل کا لغوی معنی اور اس کی حد

غسل کا لغوی معنی ہے ”اسالہ“ یعنی بہانا۔ اور اس کی حد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ پانی کا قطر (قطرے نپکنا) ہو خواہ ایک قطرہ ہی ٹپکے۔ فیض القدر میں ہے کہ اقل حد دو قطرے ہیں، چہرے کی حد لبائی میں پیشانی کی سطح کی ابتداء سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور چوڑائی میں ایک کان کی لوسے دوسرے کان کی لوس تک ہے۔ کان اور رخسار کے درمیان کا سفید حصہ دھونا بھی واجب ہے۔ عند ابی حنیفہ و محمد، کیونکہ یہ چہرے کا حصہ ہے۔ اگر کسی نے چہرہ دھویا اور پانی ابروؤں کے نیچے نہیں پہنچایا تو وضو ہو جائے گا آنکھوں کا اندرونی حصہ دھونا ساقط ہے (معاف ہے)، کیونکہ اس میں مشقت کے ساتھ ضرورت تکلیف کا بھی اندیشہ ہے لیکن گوشہ چشم میں پانی پہنچانا واجب ہے، اور اس میں آنکھ کا وہ گوشہ جو ناک کے برابر ہے اور وہ گوشہ جو کان کے برابر ہے دونوں شامل ہیں۔ اسی طرح دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت اور دونوں پاؤں نختوں سمیت دھونا بھی فرض ہیں۔ دونوں کہنیاں ہاتھ کے دھونے میں اور دونوں غٹنے پاؤں کے دھونے میں علی سبیل الفرغیہ داخل ہیں۔ لیکن امام زفر اختلاف فرماتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ غایہ مغنیہ میں داخل نہیں ہوتی ہے، جیسے روزے کے

حکم میں رات داخل نہیں ہے۔ احناف کے اعتراض کی دلیل یہ ہے کہ یہاں غایہ اپنے ماوراء کو ساتھ کرنے کے لیے ہے، اس لیے کہ اگر غایہ (مرتفعین اور کلمین) نہ ہوتی تو دعویٰ کا حکم سارے یہ (ہاتھ) اور سارے رطل (ٹانگ) کو شامل ہوتا یعنی پھر پورے ہاتھ اور پوری ٹانگ کو جو ہونا فرض ہوتا، روزے میں رات تک مد حکم مقصود ہے، کیونکہ ”صوم“ کا اطلاق اساک ساتھ پر بھی ہوتا ہے۔

سنت یہ ہے کہ دھونے کی ابتداء انگلیوں سے کرے اور انتہاء کہنیوں اور فٹنوں پر کرے، اگر اس کے برعکس دھویا تو جائز ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ سے مدینہ کی طرف روانہ ہوئے۔ ہم ابھی راستے میں پانی کی جگہ پر اترے تھے کہ کچھ لوگوں نے عصر کے وقت جدی دکھائی اور جلدی جلدی میں وضو کیا، ہم ان کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ ان کی ایڑیاں (خشک رہ جانے کی وجہ سے) چمک رہی ہیں، پانی ان کو نہیں پہنچا تھا، (یعنی ایڑیاں دھونے سے رہ گئیں تھیں) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ویل للأعقاب من النار، (سیغوا الوضوء) یعنی ایسی ایڑیوں کے لیے جہنم کی ہلاکت ہے، وضو مکمل کیا کرو۔“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک سفر کے دوران نبی کریم ﷺ ہم سے پیچھے رہ گئے۔ آنحضور ﷺ نے ہمیں اس وقت پایا جب عصر کا وقت قریب ہو چکا تھا پس ہم وضو کرنے لگے اور اپنے پاؤں پر مسح کرنے لگے، آپ ﷺ نے بلند آواز سے فرمایا: ”ویل للأعقاب من النار“ یعنی ایسی ایڑیوں کے لیے (جو خشک رہ جائیں) دوزخ کی ہلاکت ہے، دو مرتبہ یا تین مرتبہ فرمایا۔“

سر کے مسح میں مقدار ناصیہ فرض ہے یعنی چوتھائی سر، سر کے چار حصے ہیں: ناصیہ (پیشانی کے بال)، قذال (مندی سے اوپر کے بال) اور خودان (دونوں کہنیوں کے بال)۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا، آپ کے سر مبارک پر ایک قفری عمامہ تھا، آپ نے اس عمامہ کے نیچے سے ہاتھ ڈال کر سر کے مقدم حصے کا مسح کیا اور عمامہ نہیں اتارا۔“

اس حدیث میں ”سر کے مقدم حصے“ کی تفسیر ناصیہ کے ساتھ کی گئی ہے، جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے، ملار جمع الیہ۔ احناف کے نزدیک سر کے فرض مسح کی مقدار میں اختلاف مروی ہے، ایک روایت میں ہاتھ کی تین انگلیوں کی مقدار فرض ہے، اس لیے کہ اصل کے اعتبار سے یہ آکہ مسح میں اکثر ہے، اور یہاں محمد بن یحییٰ کی روایت ہے۔ لیکن پہلی روایت اولیٰ ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک

تین بالوں کی مقدار فرض ہے اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک استنجاء برائے (تھامسہ کا مسح کرنا) فرض ہے۔ رحمہم اللہ جمیعاً

وضو کی سنتیں

سنت کا اقویٰ معنی ہے طریقہ، خواہ وہ طریقہ اچھا ہو یا بُرا۔ جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”جس نے اسلام میں کوئی اچھا طریقہ رائج کیا اس کو اس کا اجر ملے گا اور اس کے بعد اس طریقہ پر عمل کرنے والوں کا اجر بھی اسے ملے گا اور ان سب کے اجر میں کوئی کمی نہ کی جائے گی، اور جس نے اسلام میں کوئی برا طریقہ رائج کیا اس کو اس کا گناہ ہوگا اور اس کے بعد اس پر عمل کرنے والوں کا گناہ بھی اس کو ملے گا اور ان سب کے گناہوں میں کوئی کمی نہ کی جائے گی“ حدیث مذکورہ میں افظہ سنت ”طریقہ“ کے معنی میں مذکور ہے۔

اور سنت کا شرعی و اصطلاحی معنی یہ ہے کہ وہ کام جس پر نبی کریم ﷺ نے عمل کیا آپ کے کسی صحابی رضی اللہ عنہ نے مواظبت فرمائی ہو اور کبھی کبھار اس کو ترک کر دیا ہو۔ اس کی دو قسمیں ہیں: (۱) سنن الھدیٰ (۲) سنن الزوائد۔ سنن الھدیٰ کی مثال جیسے اذان، نماز، جماعت، اور سنن الزوائد کی مثال جیسے فرائض کے نوافل۔

اس سے معلوم ہوا کہ بعض سنتیں ایسی ہیں کہ انکا تارک فاسق اور منکر مبتدع ہوگا اور بعض سنتیں ایسی ہیں کہ انکا تارک منافق ہوگا اور زان کا منکر مبتدع ہوگا۔

استنجاء

نبی کریم ﷺ بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت یہ دعا پڑھا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ“ ج

استنجا، کہتے ہیں شرمگاہ (محل یا جگہ) پر باقی رہنے والی نجاست کو پانی سے دور کرنا یا ڈھیلے وغیرہ کے ذریعہ خارج (شرمگاہ) کو صاف کر کے اس نجاست کو کم کرنا۔ استنجاء سنت مؤکدہ ہے، جیسا کہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”جو شخص استنجاء کرنا چاہے اس کو چاہئے کہ طاق عدد کو اختیار کرے، جس نے ایسا کیا اس نے اچھا کیا اور جس نے نہ کیا تو کوئی حرج نہیں۔“ ج

آدمی پر استبراء لازم ہے یعنی خرج کو پیشاب کے قطروں کے اثر سے بچانا، یہاں تک کہ دل مطمئن ہو جائے، عورت کو اس کی ضرورت نہیں، وہ تھوڑی دیر تو قف کرے گی، پھر استنجاء کرے

گی۔ اور یہ استبراء ہر شخص کی عادت اور طبیعت کے مطابق ہے اس کی مختلف صورتیں ہیں مثلاً چند قدم چلنا، کھانا اور ذکر پر اٹھنیوں کا پھیرنا وغیرہ۔ اس وقت تک وضو شروع کرنا درست نہیں ہے جب تک کہ اس کو پیشاب کے قطرے ختم ہونے کا اطمینان نہ ہو جائے اور یہ حکم فرض ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ محمد اکرم ﷺ کا گزر مدینہ منورہ یا مکہ مکرمہ کی کسی دیوار کے پاس سے ہوا آپ ﷺ نے دو آدمیوں کی آواز سنی کہ ان کو قبر میں عذاب دیا جا رہا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”ان کو عذاب ہو رہا ہے اور ان کو کسی بہت بڑی بات پر عذاب نہیں ہو رہا ہے، بلکہ ان میں سے ایک شخص تو پیشاب سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا شخص چٹخوڑی کیا کرتا تھا۔“ پھر آپ نے ایک تر شاخ لی اور اس کے دو ٹکڑے کر کے دونوں پر ایک ایک ٹکڑا گاڑ دیا، لوگوں نے پوچھا، یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے ایسا کیوں کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”شاید اس وقت تک کے لیے ان کے عذاب میں کچھ تخفیف ہو جائے جب تک یہ شگ نہ ہوں۔“

حضور نبی کریم ﷺ نے استبراء پر مواظبت فرمائی ہے اور اس کی دعوت و ترغیب دی ہے، آپ نے فرمایا کہ ”جو شخص استبراء کرے اس کو چاہئے کہ طاق عدد (پتھروں) ہی سے کرے۔“ ع وائیں ہاتھ سے استبراء کرنا مکروہ ہے، لیکن اگر بایاں ہاتھ نہ ہو یا اس کے استعمال سے عاجز ہو تو جائز ہے۔ جیسا کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی اپنے عضو (شرمگاہ) کو دائیں ہاتھ سے پکڑے۔“ ع

استبراء میں مسح کرنا (پونچھنا) پانی سے دھونے کے قائم مقام ہے، اور پانی پر اکتفاء بھی کر سکتا ہے۔ جیسا کہ ارشاد نبوی ﷺ ہے: ”جب تم میں سے کوئی شخص بیت الخلاء کے لیے جائے تو اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے اور ان کے ذریعہ پاکی حاصل کرے، کیونکہ تین پتھر اس کے لیے کافی ہو جاتے ہیں۔“ ع

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء کیلئے تشریف لے جاتے تھے تو میں اور ایک انصاری غلام پانی کا برتن ساتھ لے جاتے تھے جس کیساتھ آپ ﷺ استبراء کرتے تھے۔ ع

استبراء میں افضل یہ ہے کہ مسح اور غسل کو جمع کرے (یعنی ڈھیلے بھی استعمال کرے اور پھر پانی سے بھی طہارت حاصل کرے)، جیسا کہ حضرت ابویوب، حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت

۱ [صحیح البخاری: ۱/۱۳۲] ۲ [صحیح البخاری: ۱/۵۱] ۳ [سنن ابی داؤد: ۱/۱۱۱]

۴ [سنن ابی داؤد: ۱/۱۰۵] ۵ [سنن ابی داؤد: ۱/۱۰۵]

انس بن مالکؓ نے یہ روایات ہیں کہ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی: ”فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ تُجِيبُونَ“ (التوبہ: ۱۰۸) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے معشر انصار! بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہاری ظہارت کی خوب تعریف کی ہے، بتاؤ تم سے طہارت حاصل کرتے ہو؟ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! ہم نماز کے لیے وضو کرتے ہیں اور جنابت پیش آنے پر غسل کرتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”کیا اس کے علاوہ بھی کوئی عمل ہے جو تم کرتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ اور تو کوئی عمل نہیں کرتے، البتہ جب ہم میں سے کوئی شخص بیت الخلاء کے لیے جاتا ہے تو وہ پانی سے استنجاء کرنے کو پسند کرتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں یہی وہ عمل ہے اس کو اپنے اوپر لازم کرلو۔“

ایک روایت میں اس طرح ہے کہ انہوں نے کہا: ”ہمارا کوئی مرد اور عورت اپنے مخرج کو دھوئے بغیر بیت الخلاء سے نہیں نکلتا۔“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”پس اسی عمل کی وجہ سے تمہاری تعریف کی گئی ہے۔“

جب تک نجاست مخرج پر ہی لگی ہو اور اس سے بھیلی نہ ہو تو اس کا ازالہ استنجاء سے ہو جائے گا، لیکن اگر مخرج سے زیادہ بھیلی ہو اور وہ حجاز کی ہوئی نجاست بھیلی کی گہرائی (ایک درہم) کے برابر ہو تو دھیلوں سے استنجاء کافی نہ ہوگا بلکہ اس کا دھونا واجب ہے اور اگر نجاست مانعہ بھیلی کی گہرائی کی مساحت سے زیادہ ہو یا نجاست مجسّمہ (جسم والی نجاست) چار گرام سے زیادہ ہو تو اس کو پانی سے دھونا فرض ہے اگر پانی دستیاب نہ ہو تو نجاست کو زائل کرنے والی ہر مائع چیز کافی ہے۔

ایسے پتھر سے استنجاء کرتے مسنون ہے جو آفتاء (صاف کرنے) کی صلاحیت رکھتا ہو، لہذا وہ پتھر کھر در انہیں ہوتا چاہئے جیسے اینٹ وغیرہ اور نہ ہی چکنا ہو جیسے تختی وغیرہ۔

استنجاء کرنے والا خوب طہارت حاصل کرے یہاں تک کہ بدبو ختم ہو جائے اور مقعد کو خوب ڈھیلا چھوڑے تاکہ خوب نظافت حاصل ہو، لیکن اگر روزے دار ہو تو روزے کو نفاذ سے بچانے کے لیے ایسا نہ کرے۔

جب استنجاء سے فارغ ہو جائے تو اپنے ہاتھ کو دوبارہ دھوئے اور روزہ دار (خصوصاً) انھن سے پہلے مقعد کو خشک کر لے تاکہ مقعد میں کوئی چیز (پانی وغیرہ) جذب نہ ہو جائے۔

کسی کے سامنے شرمگاہ کھولنا اس کی حرمت کی وجہ سے ناجائز ہے۔ اس پر اس کو فاسق قرار دیا جائے گا، لہذا اقامتِ سنت کے لیے اس کام کا ارتکاب نہ کرے اور مخرج کو کپڑوں کے نیچے سے

صاف کرے، اگر اس کو ترک کرے تو اس کے بغیر بھی نماز صحیح ہو جائے گی۔ اگر نجاست اپنے مخرج سے تجاوز ہو جائے اور تجاوز کی ہوئی نجاست نجاست مجتہدہ میں جارگرم سے زیادہ ہو اور نجاست مانعہ میں اتھلی کی گہرائی سے زیادہ ہو کہ اس کے ہوتے ہوئے نماز صحیح نہ ہوتی ہو اور اس نجاست کا ازالہ بھی اس کے لیے ممکن ہو لیکن غیر کے سامنے ستر کھولنے کی احتیاج ہو تو وہ ستر کھولے بغیر ازالہ نجاست کی کوشش کرے، تاکہ حتی المقدور حرام کے ارتکاب سے بچاؤ ہو سکے اور اگر مخرج پر لگی ہوئی نجاست کو ملائے بغیر ازالہ نہ کرے تو اس کو ترک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، کیونکہ جس قدر نجاست مخرج پر ہے، اس کا کوئی اعتبار نہیں، کیونکہ اس کا کسی چیز سے پونچھ لینا کافی ہے اور اگر نجاست مانعہ کا ازالہ ستر کھولے بغیر ممکن نہ ہو تو اسے ترک طہارت میں معذور سمجھا جائے گا، اس کے ساتھ ہی نماز پڑھے گا اور ستر نہیں کھولے گا۔

بیت الخلاء میں داخل ہونے وقت پہلے بایاں پاؤں داخل کرے اور تعویذ پڑھے جیسا کہ پہلے زور چکا ہے، بائیں جانب کو جھک کر (بائیں ہینڈ پر قدرے زور دے کر) بیٹھے، اس طرح حاجت آسانی سے ہو جاتی ہے، دونوں پاؤں کو دور رکھے (یعنی کشادہ ہو کر بیٹھے)، بیت الخلاء میں بلا ضرورت بات نہ کرے، قبلہ کی طرف نہ منہ کرے اور نہ پشت۔ جیسا کہ حضرت ابوایوب انصاریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی شخص بیت الخلاء میں جائے تو نہ قبلہ کی طرف رخ کرے اور نہ اس کی طرف اپنی پشت پھیرے، مشرق یا مغرب کی طرف رخ کر لے۔“

(لیکن پاکستان کے اکثر حصے سے مغرب کی جانب قبلہ ہے لہذا اس سے اجتناب کرے گی اور استقبال واستدبار (قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنے) کا یہ مسئلہ مطلق ہے۔ خواہ آبادی میں ہو یا صحراء میں، دونوں صورتیں ممنوع ہیں، کیونکہ منافعت مطلق آئی ہے۔ اور آنحضور ﷺ کا اس بارے میں وارد شدہ فعل جواز پر محمول ہے۔

بچے کو بھی قبلہ رخ بٹھا کر پیشاب کرانا مکروہ ہے۔ ہوا کی مخالف سمت پیشاب کرنا مکروہ ہے، کیونکہ پیشاب کی چھٹی نہیں آکر اس کو ناپاک کر دیں گی، جاری پانی یا بند پانی یا نہر یا کنوئیں یا حوض یا چشمہ کے کنارے پر یا پھل دار درخت کے نیچے یا کھیتی میں یا ایسے سائے میں جہاں لوگ بیٹھ کر آرام حاصل کرتے ہوں، اور مسجد کے برابر اور عید گاہ کے برابر اور قبروں میں اور چوپائے جانوروں اور لوگوں کے بیٹھنے یا راستہ چلنے کی جگہ میں پیشاب اور پاخانہ کرنا مکروہ ہے، کیونکہ یہ کام موجب لعنت ہیں: جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا:

”اتقوا اللہ العزیز“ یعنی لوگو! وہ دواعزت کا سبب بننے والی چیزوں سے بچو، لوگوں نے پوچھا: یا رسول اللہ ﷺ! وہ دواعزت کا سبب بننے والی چیزیں کیا ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں کے عام راستہ میں اور ان کے سایہ کی جگہ میں پاخانہ کرنا۔“

اگر انگوٹھی یا کسی اور چیز پر اللہ تعالیٰ کا نام یا قرآن مجید کی آیت یا رسول اللہ ﷺ کا نام یا کسی بزرگ کا نام یا حدیث شریف یا دعا کھدی ہوئی ہو یا لکھی ہوئی ہو تو اسے پہن کر بیت الخلاء میں جانا مکروہ ہے، لہذا اس کو اتار دے، البتہ اگر ایسی چیز جیب میں ہو یا تعویذ وغیرہ کپڑے میں لپیٹا ہوا ہو تو مکروہ نہیں، زبان اور حلق وغیرہ سے اللہ کا ذکر نہ کرے، چھینک، سلام اور اذان کا جواب نہ دے، اگر خود کو چھینک آئے تو دل میں الحمد للہ کہہ لے، زبان سے نہ پڑھے، بلا ضرورت اپنے ستر نہ نہ دیکھے اور نہ بول دہراؤ نہ دیکھے، نہ تھوکے، نہ ناک صاف کرے، نہ کھنکھارے، نہ بہت ادھر ادھر دیکھے، اپنے بدن سے نہ کھیلے اور آسمان کی طرف نگاہ نہ اٹھائے، اور بیت الخلاء میں بہت دیر تک نہ بیٹھے اور جب فارغ ہو جائے تو مرد بائیں ہاتھ سے اپنے ذکر (آلہ تاسل) کو جڑ کی طرف سے سر کی طرف سونٹے تاکہ جو قطرے رکے ہوئے ہوں نکل جائیں، جب بیت الخلاء سے نکلے تو پہلے دایاں پاؤں باہر نکالے اور یہ دعا پڑھے:

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنِّیْ الْاَذٰی وَ عَافَانِیْ

”تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے مجھ سے تکلیف دور فرمائی اور مجھے عافیت بخشی۔“

﴿باب الوضوء﴾

وضو کی سنتیں:

(۱) حدیث اصغر سے جو طہارت حاصل کی جاتی ہے اس کی پہلی سنت دونوں ہاتھوں کو کلائیوں تک تین بار دھونا ہے، خواہ پانی کے برتن میں ہاتھ ڈالنے کی ضرورت ہو یا نہ ہو، نیز عام ہے کہ نیند سے بیدار ہوا ہو یا پہلے سے جاگ رہا ہو۔ ہر حالت میں دونوں ہاتھوں کو (ابتدائے وضو میں) تین بار کلائیوں تک دھونا مسنون ہے، البتہ جب نجاست کا توہم ہو مثلاً استنجاء کے بغیر سو گیا تو چونکہ ہو سکتا ہے کہ نیند میں اس کا ہاتھ ناپاک حصے پر پڑا ہو اس لیے ایسی حالت میں سو کر اٹھنے کے بعد وضو کے شروع میں ہاتھوں کا دھونا سنت مؤکدہ ہے۔

جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”جب تم میں سے کوئی شخص سو کر بیدار ہو تو اپنا ہاتھ برتن میں اس وقت تک نہ ڈالے جب تک کہ تین بار اس کو نہ دھو لے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں بسر کی۔“^۱ عقیقی دہنیل یہ ہے کہ ہاتھ تھمیر کا آل ہے، اس لیے پہلے اس کی تکلیف مسنون ہوگی اور کل نہیوں تک اس لیے دھویا جائے گا کہ تکلیف کے لیے یہی کافی ہے۔

(۲) وضو شروع کرتے وقت بسم اللہ اربع پڑھنا، لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ مستحب ہے، جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”اس شخص کا کوئی وضو نہیں جس نے وضو کرتے وقت اللہ کا نام ذکر نہیں کیا۔“^۲

اور اس سے مراد فضیلت وضو کی نفی ہے۔ استنجاء سے پہلے بھی اور بعد میں بھی تسمیہ (یعنی بیت الخلاء، جانے سے پہلے اور نکلنے کی بعد کی دعا) پڑھے، یہی صحیح ہے اور یہاں تسمیہ سے مراد مطلق اللہ کا نام لینا ہے۔

(۳) مسواک کرنا، اس لیے کہ حضور ﷺ نے اس پر مواظبت فرمائی ہے، مسواک موجود نہ ہو تو انگلیوں سے دانتوں کو ملے، اس لیے کہ آنحضرت ﷺ سے اس طرح بھی ثابت ہے۔

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں (ایک دن) نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے دیکھ کر آپ ﷺ کے ہاتھ میں سواک ہے اور اس کو استعمال کر رہے ہیں اور سواک منہ میں ہے اور اراغ کی آواز نکل رہی ہے، جیسے آپ ﷺ نے کر رہے ہوں۔“

اس قول یہ ہے کہ سواک مستحب ہے، جیسا کہ ارشاد و رحمت للعالمین ﷺ ہے: ”اگر مجھے اپنی امت پر مشقت اور دشواری کا خیال نہ ہوتا تو میں ان کو ہر نماز کے وقت سواک استعمال کرنے کا حکم دیتا۔“

(۳) تین بار کلی کرنا اور تین بار ناک میں پانی ڈالنا، اس لیے کہ آنحضور ﷺ نے یہ کام موانعت کے ساتھ کیا ہے۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے غلام حضرت حمرانؓ اور ابن ابی ملیکہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان سے وضو کی کیفیت پوچھی گئی تو انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ ان سے بھی کسی نے وضو کی کیفیت پوچھی تھی تو انہوں نے پانی منگوایا، چنانچہ وضو کا ایک برتن لایا، پانی ڈال دیا، آپ نے اس کو دائیں ہاتھ پر جھکایا، پھر بائیں ہاتھ ڈال کر تین مرتبہ کلی کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالا، اور تین مرتبہ اپنے چہرے کو دھویا، پھر تین مرتبہ دائیں ہاتھ کو دھویا اور تین بار بائیں ہاتھ کو دھویا، پھر (پانی میں) ہاتھ ڈالا اور (اس سے) اپنے سر اور کانوں کا مسح کیا، آپ رضی اللہ عنہ نے کانوں کے اندر دھوئی اور بیرونی حصہ کو ایک مرتبہ دھویا (یعنی مسح کیا)، پھر اپنے دونوں پاؤں دھوئے، پھر فرمایا کہ وضو کا طریقہ پوچھنے والے کہاں ہیں؟ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی آنحضرت ﷺ جیسا وضو کیا، پھر ایک مرتبہ سر کا مسح کیا اور دایاں پاؤں تین مرتبہ اور بائیں پاؤں بھی تین مرتبہ دھویا۔“

کلی کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ تین بار کلی کرے اور ہر مرتبہ نیا پانی لے، جیسا کہ حدیث میں موجود لفظ ”ملاکاً“ (تین مرتبہ) سے معلوم ہوتا ہے، اور دونوں (کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے) میں مبالغہ کرے، لیکن روزہ دار مبالغہ نہ کرے۔

(۵) سارے سر کا مسح ایک بار کرنا اور دونوں کانوں کا مسح سر کے پانی (تری) سے کرنا۔ جیسا کہ حضرت مقدم بن معدیکب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے وضو کیا، جب سر کے مسح پر پہنچے تو آپ ﷺ نے اپنی دونوں ہتھیلیاں سر کے اگلے حصے پر رکھیں اور ان کو پیچھے گھڑی تک لے گئے، پھر ان (ہاتھوں) کو اسی جگہ پر واپس لے آئے جہاں

سے ابتدا کی تھی، پھر اپنے کانوں کے اندر روئی اور بیرونی حصے کا مسح کیا اور اپنی انگلیاں کانوں کے سوراخ میں داخل کیں۔ ۱۔

اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا، پھر آپ ﷺ نے ساری حدیث بیان کی اور اس میں ہر عضو کو تین تین بار دھونے کا ذکر کیا، پھر فرمایا کہ آنحضور ﷺ نے اپنے سر اور کانوں کا ایک ہی مسح فرمایا، نیز حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ“ یعنی دونوں کان سر کا حصہ ہیں۔ ۲۔ اس حدیث سے مراد حکم بیان کرنا ہے یعنی سر اور کان دونوں کا حکم ایک ہے، ان کی پیدائش کو بیان کرنا مقصود نہیں ہے، کیونکہ آپ ﷺ کی بعثت احکام بیان کرنے کے لیے ہوئی ہے، موجودات کے حقائق بیان کرنے کے لیے نہیں ہوئی ہے۔

(۶) ڈاڑھی کا خلال کرنا، جب کہ ڈاڑھی گنجان ہو، خلال کا وقت تین بار منہ دھونے کے بعد ہے۔ ڈاڑھی کا خلال کرنے کے بارے میں چار قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ یہ واجب ہے، یہ حضرت سعید بن جبیر کا قول ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے، یہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب ہے اور امام محمد رحمہ اللہ سے ایک روایت یہی ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ مستحب ہے اور چوتھا قول یہ ہے کہ جائز ہے، یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ (طرفین) کا مذہب ہے اور امام مالک رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے۔ جائز کا مطلب یہ ہے کہ اس کا کرنے والا بدعت کی طرف منسوب نہیں ہے۔ ڈاڑھی میں خلال کرنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کے خلیقہ میں پانی لے کر ٹھوڑی کے نیچے کے بالوں کی جڑوں میں اس طرح ڈالے کہ اس وقت ہاتھ کی ہتھیلی گردن کی جانب ہو اور ہاتھ کی پشت باہر یعنی نیچے کی طرف ہوتا کہ چلو کا پانی بالوں میں داخل ہو سکے، پھر ڈاڑھی میں اسی دائیں ہاتھ کی انگلیاں نیچے کی جانب سے ڈال کر اوپر کو خلال کرے۔ اس کی دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب وضو فرماتے تو پانی کا ایک چلو لیتے اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے ڈالتے، اس سے اپنی ڈاڑھی مبارک کا خلال کرتے اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”میرے رب عزوجل نے مجھے اسی طرح حکم دیا ہے۔“ ۳۔

(۷) سب انگلیوں کا خلال کرنا، اس کی ایک دلیل تو حدیث لقیط ہے۔ حضرت لقیط رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کبھی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم وضو کرو تو اپنی انگلیوں کا خلال کر لیا کرو۔ دوسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم وضو کرو تو اپنے

ہاتھوں اور اپنے پیروں کی انگلیوں کا خلال کر یا کر دے پاؤں کی انگلیوں میں خلال یا نہیں ہاتھ کی چھنگلیا سے کرے، جیسا کہ حدیث مستورہ میں مذکور ہے، معلوم ہوتا ہے: حضرت مستورہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ وضو فرماتے تو اپنے پاؤں کی انگلیوں کو چھنگلیا کے ذریعہ ملتے۔“

(۸) اعضا و مقبول کو تین تین بار دھوئے۔ اس کی دلیل استنساخ (ناک میں پانی ڈالنا) کے ذیل میں گزر گئی ہے۔

(۹) وضو کی نیت کرنا، اور یہ سنت مؤکدہ ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ دل میں یوں کہے: ”قَوِّیْتُ اَنْ اَتَّوَضَّعًا لِلصَّلَاةِ تَقَرُّبًا اِلَی اللّٰہِ تَعَالٰی“ ”میں نے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کے لیے نماز کے واسطے وضو کی نیت کی۔“ یا حدث دور کرنے کی یا نماز ادا کرنے کی یا وضو کی یا شارع کا حکم بجالانے کی نیت کرے۔ اگر زبان سے کہے تو کوئی حرج نہیں ہے، مگر دھوتے وقت یہ نیت کرے اور نیت کا محل دوس ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک نیت کرنا فرض ہے۔ اس لیے کہ وضو ایک عبادت ہے، لہذا تحیم کی طرح یہ بھی نیت کے بغیر درست نہ ہوگی۔ احناف کے نزدیک نیت عبادت کے لیے فرض ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”وَمَا اَمُرُوْا اِلَّا بِعِبَادَةِ اللّٰہِ مُخْلِصِيْنَ لَّہِ الدِّیْنَ“ [البینۃ ۵] ”ن کو اسی بات کا حکم دیا گیا ہے کہ وہ اللہ کے لیے مخلص ہو کر عبادت کریں۔“ یہاں اخلاص سے مراد نیت کرنا ہے، وضو بھنہ عبادت نہیں ہے، بلکہ عبادت کے لیے شرط ہے، کہ اگر کوئی شخص ایک ہی مجلس میں کئی مرتبہ وضو کرے تو یہ مکروہ ہے، کیونکہ اس نے پانی میں مذموم اسراف کیا ہے، تیمم میں نیت کرنا اس لیے فرض ہے کہ تیمم مٹی سے ہوتا ہے اور مٹی بذات پاک کرنے والی نہیں ہے مگر ارادۂ صلوٰۃ کے وقت۔ پس مٹی سے پاک کرنا امر تعبدی (خلاف قیاس) ہے، اور امر تعبدی یہ نیت کے محتاج ہوتے ہیں، اس وجہ سے تیمم پر قیاس کرنا درست نہیں ہے اور وضو پانی سے ہوتا ہے اور پانی بذات پاک کرنے والا ہے، اس میں نیت کی ضرورت نہیں ہے، بلاشبہ وضو کا عبادت ہونا بغیر نیت کے متحقق نہیں ہو سکتا لیکن وضو بغیر نیت کے مشاعر صلوٰۃ ہو سکتا ہے، کیونکہ نماز کی کئی طہارت ہے اور طہارت نیت اور بغیر نیت دونوں طرح متحقق ہو جاتی ہے۔

اس سے ایک مسئلہ متفرع ہوا کہ اگر کسی شخص کے اعضا و پر مٹی اس کے قصد کے بغیر گر پڑے یا کسی دوسرے انسان کو تیمم سکھائے تو وہ تیمم نماز کے لئے کافی نہیں ہوگا۔

(۱۰) ترتیب، یہ احناف کے نزدیک صحیح قول کی بناء پر سنت مؤکدہ ہے، اس کے ترک کی عادت سے گنہگار ہوگا۔ ترتیب کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جس کا ذکر پہلے کیا ہے اس کو پہلے ادا کرے، یعنی آیت وضو میں جس ترتیب سے مذکور ہے اسی ترتیب سے وضو کرے، ترتیب فرض نہیں ہے۔ اس کی ایک دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: "إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا" (آخر آیت تک) (المائدہ: ۶)۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ وضو کے اعضاء مفروضہ کے درمیان "واؤ" مذکور ہے اور انہوں کو اہل لغت کا اس پر اجماع ہے کہ واء مطلق جمع کے لیے آتا ہے، پس اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ "فاء" تعقیب کے لیے ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اعضاء اربعہ کے مجموعہ کا غسل قیام الی الصلوٰۃ پر مرتب ہے، پس قیام الی الصلوٰۃ اور اعضاء اربعہ کے مجموعہ کے غسل میں ترتیب ثابت ہوگی نہ کہ اعضاء اربعہ میں، حالانکہ کلام اعضاء اربعہ کی ترتیب میں ہے اور اعضاء اربعہ میں واء داخل ہے اور وہ ترتیب کا فائدہ نہیں دیتا۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ترتیب فرض ہے۔ ان کی دلیل یہی فرمان خداوندی ہے: "فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ" (المائدہ: ۶)۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ "فاء" تعقیب کے لیے آتا ہے اور تعقیب، ترتیب کے معنی پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ تعقیب کے معنی ہیں فاء کے مابعد کا اس کے ماقبل پر مرتب ہونا، پس آیت ہذا سے قیام الی الصلوٰۃ اور غسل وجہ کے درمیان ترتیب ثابت ہوئی اور جب اس میں ترتیب ثابت ہوگئی تو باقی اعضاء میں بھی ترتیب ثابت ہوگی، کیونکہ باقی اعضاء، غسل وجہ پر معطوف ہیں اور معطوف علی المرتب، مرتب ہوتا ہے، اس لیے باقی اعضاء میں بھی ترتیب ثابت ہوگی۔

(۱۱) اعضاء وضو کو پے در پے دھونا، یہ ہمارے نزدیک سنت ہے، امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک فرض ہے، پے در پے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وضو کرنے والا وضو کے افعال کے درمیان کسی ایسے فعل میں مشغول نہ ہو جو وضو سے متعلق نہ ہو، یعنی ایک عضو کو دھونے کے بعد متصل ہی دوسرا عضو بھی دھولے اور اس کی معتبر حد یہ ہے کہ معتدل موسم میں پیٹے دھوئے ہوئے عضو کی تری خشک ہونے سے پہلے دوسرا عضو دھونا شروع کر دے، گرمی، ہوا اور سردی کی شدت کا اعتبار نہیں اور اعضاء کے خشک ہونے میں وضو کرنے والے کی حالت یکساں رہنے کا بھی اعتبار کیا جائے گا، وضو میں تفریق کرنا یعنی بعض اعضاء کو دھو کر کچھ توقف کے بعد باقی اعضاء کو دھونا اگر عذر کے بغیر ہو تو مکروہ ہے، لیکن اگر عذر سے ہو مثلاً پانی ختم ہو جائے یا پانی کا برتن الٹ جائے، اس لیے اور پانی لینے کے لیے جائے تو صحیح قول کی بناء پر حرج نہیں ہے (یعنی مکروہ نہیں ہے)۔ غسل اور تحیم کے افعال کے درمیان

تفریق کرنے کا بھی یہی حکم ہے۔

(۱۲) گردن کا مسح کرنا، اس کی دلیل وہ روایت ہے جس کو امام جعفرانی رحمہ اللہ نے حضرت کعب بن عمرہ الیامی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا تو تین بار گلی کی اور تین بار ناک میں پانی ڈالا، ہر ایک کے لیے نیا پانی لیتے تھے، پھر چہرہ مبارک تین مرتبہ دھویا، پھر جب مسح کیا تو انہوں نے یوں اشارہ کیا کہ آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو سر کے اگلے حصے سے گردن کے نچلے حصے یعنی مہدی کی طرف لے گئے۔“

وضو کے مستحبات

”مستحب“ کا لغوی معنی ہے پسندیدہ چیز، اور شرعی معنی یہ ہے: وہ کام جس کو نبی کریم ﷺ نے بھی کیا ہو اور کبھی ترک کر دیا ہو یا جس کام کی آپ ﷺ نے ترغیب دی ہو لیکن اس کو خود نہ کیا ہو، پس آپ ﷺ کا اس کام کی دوسروں کو دعوت و ترغیب دینا بطور استحباب ہو گا نہ کہ بطور وجوب، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کو کرنا باعث ثواب ہے اور نہ کرنا باعث عقاب نہیں ہے۔

وضو کرنے والے کے لیے یہ امر مستحب ہے کہ وہ ان اعضاء میں جو دو دو ہیں ان میں دائیں کو بائیں پر مقدم کرے، مثلاً دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ سے پہلے دھوئے اور دائیں چہرہ کو بائیں چہرے سے پہلے دھوئے۔ اس کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر کام میں تین (دائیں جانب کو مقدم رکھنا) کو پسند فرمایا کرتے تھے حتیٰ کہ جوتا پہننے میں، مسجھ کر کے میں اور وضو کرنے میں بھی۔“

لیکن کانوں کا حکم یہ ہے کہ دونوں کانوں کا مسح ایک ساتھ کرے، اگر کسی کا ایک ہی ہاتھ ہو یا اس کے دوسرے ہاتھ میں کوئی بیماری ہو اور وہ دونوں کانوں کا مسح ایک ساتھ نہ کر سکے تو وہ ایک ہی ہاتھ سے پہلے دائیں کان کا مسح کرے پھر بائیں کا۔

بعض حضرات نے رخساروں کو کانوں کے حکم میں شامل کیا ہے۔

نیز وضو کرنے والے کے لیے مستحب ہے کہ چہرے اور ہاتھ پاؤں کو دھو دھوینے سے زیادہ دھوئے، تاکہ قیامت کے روز وضو کے آثار سے ان اعضاء کی روشنی اس جگہ تک بڑھے، جیسا کہ حدیث شریف میں آتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا: ”میری امت کے لوگوں کی پیشانی اور ہاتھ پاؤں وضو کے آثار سے سفید اور روشن ہوں گے، لہذا تم میں سے جو شخص اپنی سفیدی کو بڑھا سکا

مردود ہو جائے۔“

وضو کے آداب:

- (۱) اونچی جگہ پر بیٹھ کر وضو کرنا۔
- (۲) وضو کے مستقل پانی کے قطرے ٹپکنے سے کپڑوں کو بچا کر رکھنا۔
- (۳) قبلہ رخ بیٹھ کر وضو کرنا۔
- (۴) وضو کے دوران بلا ضرورت ایسی باتیں نہ کرے جو لوگوں سے کیا کرتے ہیں یعنی دنیا کی باتیں نہ کرے تاکہ وضو کا عمل دنیا کی آمیزش سے پاک رہے۔
- (۵) وضو کے آخر تک تمام افعال میں یعنی ہر عضو کے دھونے یا مسح کرنے کے وقت نیت کو مستحضر رکھنا۔
- (۶) کانوں کے مسح کے وقت مبالغہ کے لیے کانوں کے سوراخ میں گیلی پھنک دینا۔
- (۷) کھلی انگلی کی حرکت دینا، تاکہ اس کے نیچے کھال پر پانی اچھی طرح پہنچ جائے، اگر انگلی محکم ہو لیکن اس کے نیچے کی کھال تک پانی پہنچ جانے کا علم ہو تب بھی انگلی کی حرکت دینا مستحب ہے ورنہ فرض ہے۔
- (۸) جو شخص معذور نہ ہو اس کو وقت سے پہلے وضو کرنا، تاکہ عبادت و طاعت کی طرف سہقت پائی جائے۔
- (۹) وضو کے بعد عبادتیں کو لو کرنا، جیسا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”تم میں سے جو شخص کامل وضو کرنے کے بعد یہ کہتا ہے: ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ“ تو اس کے لیے جنت کے آسمانوں دروازے کھول دیے جاتے ہیں، جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔“
- (۱۰) منہ پر پانی ڈالتے وقت زور سے ہاتھ نہ دے یعنی پیشانی کے اوپر کے حصہ کی طرف سے زری کے ساتھ منہ پر پانی ڈالے، ہلکا سا نہ مارے۔
- (۱۱) اعضاء وضو کو دمال وغیرہ سے پونچھنا، اس کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے ایسا کرنا مروی ہے لیکن اس میں مبالغہ نہ کرے بلکہ اپنے اعضاء وضو پر اس کا اثر باقی رہنے دے۔

- (۱۲) اپنی دونوں آنکھوں کے کونوں اور دونوں ٹخنوں اور دونوں اینٹوں اور دونوں ٹکڑوں کے اندر اور، ٹنگٹھ کی نیچے کی جگہ کی حفاظت کرنا، اسی طرح چہرے اور ہاتھ پاؤں کو حد و رعیت سے زیادہ دھونا، تاکہ قیامت کے دن وضو کے آثار سے ان اعضاء کی روشنی اس جگہ تک بڑھے۔
- (۱۳) اگر روزہ دار نہ ہو تو وضو سے فارغ ہونے کے بعد وضو کا بچا ہوا سارا یا کچھ پانی آبِ زمزم کی طرح کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پیتا جیسا کہ حضرت نزال بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ نے ظہر کی نماز ادا کی، پھر لوگوں کی ضروریات کے لیے بیٹھے، پھر جب عصر کی نماز کا وقت ہوا تو پانی کا ایک برتن لایا گیا، آپ نے اس سے ایک خلو لیا، اس سے اپنا چہرہ، دونوں بازو، سر اور دونوں پاؤں دھوئے، پھر بچے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پیا، پھر فرمایا کہ لوگ اس کو ناپسند کرتے ہیں لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ اور یہ اس شخص کا وضو ہے جس کو حدیث لائق نہ ہوا ہو۔“

مکروہات وضو:

- مکروہ (ناپسندیدہ)، محبوب (پسندیدہ) کی ضد ہے۔ لہذا وضو کرنے والے کے لیے وہ چیزیں مکروہ ہوں گی جو آداب وضو کے خلاف ہوں، چند مکروہات کا ذکر کیا جاتا ہے:
- (۱) پانی میں اسراف (بے جا زیادہ استعمال) کرنا۔ اس کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے پاس سے ہوا، وہ وضو کر رہے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے سعد! یہ کیسا اسراف ہے؟“ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ کیا وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہاں! اگرچہ تم کسی جاری نہر (کے کنارے) پر ہو۔“
- (۲) پنا پانی لے کر تین دفعہ مسح کرنا۔ امام ابو داؤد و ترمذی اپنی ”سنن“ میں فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تمام صحیح احادیث مسح راس کے ایک مرتبہ ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔
- (۳) پانی اس قدر کمر خرچ کرنا کہ مستحب ادا نہ ہو اور غسل (دھونا) دھن (تیل) کی حد کے قریب ہو جائے۔ قطرے نیکنا ضروری ہیں، خواہ دو قطرے ہی کیوں نہ ہوں تاکہ غسل کا معنی ثابت ہو ورنہ وضو بالکل نہیں ہوگا۔
- (۴) بلا عذر کسی دوسرے شخص سے مدد لینا۔ عذر ہو تو مکروہ نہیں۔

اقسام وضو

وضو کی تین قسمیں ہیں: (۱) فرض، (۲) واجب، (۳) مستحب

فرض

- (۱) برنماز کے لیے وضو فرض ہے جب کہ پہلے سے وضو نہ ہو، خواہ وہ نماز فرض ہو یا واجب یا سنت یا نفل ہو۔
- (۲) نماز جنازہ کے لیے۔
- (۳) سجدہ تلاوت کے لیے۔
- (۴) قرآن مجید کو باغلاف چھونے کے لیے، اگرچہ ایک آیت ہی ہو۔

واجب:

- (۱) بیت اللہ کا طواف کرنے کے لیے با وضو ہونا واجب ہے۔ اس کی دلیل آنحضرت ﷺ کا یہ فرمان ہے: ”بیت اللہ کا طواف نماز کی طرح ہے، اگر یہ کہ تم اس میں بات کر سکتے ہو، پس جو بات کرے اسے چاہیے کہ خیر ہی کی بات کرے۔“
- پس اگر کسی شخص نے فرض طواف یعنی طواف زیارت بے وضو کیا تو اس پر دم (بکری ذبح کرنا) واجب ہوگا اور اگر جنابت کی حالت میں طواف کیا تو اس پر پوندہ یعنی ایک سالم اونٹ یا سالم گائے ذبح کرنا واجب ہوگا۔

اور اگر واجب طواف مثلاً طواف دواغ یا نفلی طواف بے وضو کیا تو اس پر صدقہ و فطر (دو سیر گندم) واجب ہوگا اور اگر جنابت کی حالت میں کیا تو دم (بکری ذبح کرنا) واجب ہوگا۔

مستحب:

- مستحب وضو کے مواقع بکثرت ہیں، ان میں سے مشہور یہ ہیں:
- (۱) طہارت کی حالت میں سونے کے لیے جیسا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جب بستر پر آؤ تو نماز کی طرح وضو کرو۔“
- (۲) سوکر اٹھنے کے بعد وضو کرنا، تاکہ فوراً طہارت حاصل ہو جائے، جیسا کہ فرمان رسالت ﷺ ہے: ”بے شک وضو اسی شخص پر واجب ہے جو غلطی کی حالت میں سو جائے۔“

(۳) وضو کی محافظت کے لیے یعنی ہر وقت با وضو رہنے کے لیے نیا وضو کرنا، جیسا کہ آنحضرتؐ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا تھا کہ ”تم جنت میں مجھ سے محبت کس عمل کی وجہ سے لے گئے؟ میں گزشتہ شب جنت میں داخل ہوا تو میں نے اپنے آگے تمہارا چلنے کی آواز سنی!“ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ! میں نے جب بھی اذان دی تو دو رکعت نماز ادا کر لی اور جب بھی میں بے وضو ہوا تو میں نے فوراً وضو کر لیا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”لہذا“ یعنی اسی عمل کی برکت سے تم سبقت لے گئے۔“

(۴) وضو کے ہوتے ہوئے (کسی عبادت کے لئے) نیا وضو کرنا۔

(۵) غیبت کرنے کے بعد۔

(۶) جھوٹ بولنے کے بعد۔

(۷) چغلی کرنے کے بعد۔

(۸) ہر گناہ کے بعد خواہ صغیرہ ہو یا کبیرہ جیسا کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ہے: ”جو شخص وضو پر وضو کرے اللہ تعالیٰ اس کے لیے دس نیکیاں لکھ دیتے ہیں۔“

(۹) بُرا شمر پڑھنے کے بعد، جیسا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ”جو آدمی گناہ کرے، پھر اٹھے اور وضو کرے پھر نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں، پھر آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی:

”وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ“

[آل عمران: ۱۳۵]

”اور جو لوگ ایسے ہیں کہ جب کوئی برا کام ان سے سرزد ہو جائے یا اپنی جانوں پر زیادتی کرتے ہیں تو فوراً اللہ کو یاد کرتے ہیں۔“

(۱۰) میت کو غسل دینے کے لیے۔

(۱۱) جنازہ اٹھانے کے لیے۔ جیسا کہ فرمان رسالت مآب ﷺ ہے: ”جو شخص میت کو غسل

دے اس کو غسل کر لینا چاہئے اور جو شخص اس کا جنازہ اٹھائے اس کو وضو کر لینا چاہئے۔“

(۱۲) وضو ہوتے ہوئے ہر نماز کے لیے نیا وضو کرنا، جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے

کہ ”نبی کریم ﷺ ہر نماز کے لیے وضو فرمایا کرتے تھے خواہ با وضو ہوتے یا نہ۔“

(۱۳) غسل جنابت سے پہلے۔ جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غسل جنابت کا ارادہ فرماتے تو برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اس کو دھوتے، پھر شرمگاہ دھوتے اور نماز جیسا وضو فرماتے، پھر پانی آپ ﷺ کے بالوں میں سرایت کرتا، پھر آپ ﷺ اپنے سر مبارک پر تین بار پانی ڈالتے۔“

(۱۴) جنبی شخص کو غسل کرنے سے پہلے کھانے پینے، سونے یا دوبارہ جماع کرنے کے لیے وضو کرنا۔ جنبی کے لیے غسل سے پہلے کھانے پینے کے لیے وضو کرنے سے مراد لغوی وضو ہے یعنی اپنے ہاتھ اور منہ کو دھو لینا اور دوبارہ جماع کرنے یا سونے کے لیے وضو کرنے سے مراد شرعی وضو ہے یعنی نماز کے وضو کی طرح وضو کرنا۔ جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب کھانے یا پینے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو وضو فرما لیتے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد یہ ہے کہ جب آپ حالت جنابت میں ہوتے تو ایسا کرتے۔“

(۱۵) جماع سے پہلے وضو کرنا جیسا کہ حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ ”ایک دن نبی کریم نے اپنی ازواج مطہرات کے پاس شب باقی فرمائی تو ہر ایک کے پاس غسل فرمایا۔ (راوی کہتے ہیں کہ) میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے ایک ہی غسل کیوں نہیں فرمایا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”یہ زیادہ پاکیزہ، زیادہ عمدہ اور زیادہ پاکی والا ہے۔“ اسی طرح حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی شخص اپنی اہلیہ کے پاس آئے (یعنی ہمستر ہو) اور پھر دوبارہ اس کے پاس آنا چاہے تو ان دونوں کے درمیان وضو کر لے۔“

(۱۶) جب کسی کو غصہ آجائے تو اس وقت وضو کرنا۔ کیونکہ آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”بے شک غصہ شیطان کے اثر سے ہوتا ہے اور شیطان کی پیدائش آگ سے ہوئی ہے اور آگ کو پانی ہی بجھا سکتا ہے۔ لہذا جب تم میں سے کسی کو غصہ آئے تو اس کو وضو کر لینا چاہئے۔“

(۱۷) علم حدیث پڑھنے اور اس کی روایت کرنے کے لیے۔

(۱۸) علوم شرعیہ کے سیکھنے اور سکھانے کے لیے۔

(۱۹) اذان کے لیے۔

(۲۰) اقامت کے لیے۔

(۲۱) خطبہ کے لیے۔ اگرچہ نکاح کا خطبہ ہو۔

(۲۲) رسول کریم ﷺ کے روزہء اطہر کی زیارت کے لیے۔

(۲۳) مسجد نبوی ﷺ میں داخل ہونے کے لیے۔

(۲۴) وقوف عرفات کے لیے۔

(۲۵) صنادید کی سعی کے لیے۔

(۲۶) اختلاف فقہاء سے بچنے کے لیے۔ جیسے اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد۔ جیسا کہ حضرت براء بن

عازب رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اونٹ کا گوشت کھ کر وضو کرنے کے بارے میں دریافت کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اس کو کھا کر وضو کرو۔“

(۲۷) اسی طرح اختلاف فقہاء سے بچنے کے لیے ہر اس حالت میں وضو کرنا مستحب ہے جس میں

ہمارے نزدیک وضو نہیں ٹوٹا اور دوسرے کسی امام کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کسی

قابل شہوت غیر محرم عورت کو چھونے کے بعد۔ اسی طرح اپنی شرمگاہ کو ہاتھ سے چھونے کے

بعد وضو کرنا مستحب ہے تاکہ اس کی عبادت بالائصال صبیح ادا ہو۔ جیسا کہ حضرت بسر و بنت

صفوان رضی اللہ عنہما روایت کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص اپنی شرمگاہ کو چھوئے تو جب

تک وضو نہ کرے نماز نہ پڑھے۔“

وضو میں شک ہو جانے کے مسائل

اگر وضو کے درمیان میں کسی عضو کے دھونے یا مسح کرنے میں شک ہو کہ ایسا کیا ہے یا

نہیں اور یہ شک اس کو پہلی دفعہ ہوا تو اس عضو کو دھو لے یا مسح کر لے یعنی دھونے والے عضو کو

دھو لے اور مسح والے عضو کا مسح کر لے، اور اگر اکثر شک ہوتا ہے اور شک کی عادت ہے تو شک کی

طرف التفات نہ کرے اور شک والے عضو کے دھونے یا مسح کرنے کا اعادہ نہ کرے اور اگر وضو

سے قانع ہونے کے بعد شک ہوا تو اس کی طرف التفات نہ کرے، خواہ پہلی دفعہ شک ہو یا اس کو

شک کی عادت ہو، جب تک اس کو اس عضو کے نہ دھونے کا یقین نہ ہو جائے وہ شخص با وضو ہے۔

اس کو اس عضو کا دوبارہ دھونا فرض نہیں ہے اور اگر یقین کے ساتھ یاد آئے (کہ نہیں دھویا تھا) تو

دھونا فرض ہے۔

نواقض وضو:

- (۱) جو چیز سہیلین یعنی مرد و عورت کے پاخانہ کے مقام سے اور مرد کے ذکرا اور عورت کی فرج سے نکلے وہ مطلقاً وضو کو توڑنے والی ہے، پاخانہ خواہ تھوڑا نکلے یا بہت، اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، یہی حکم پیشاب کا ہے۔ اور خروج (نکلتا) کا تحقق خروج کے سرے پر تری کے ظاہر ہونے سے ہو جاتا ہے۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "أَوْ جَاءَ أَحَدًا مِّنْهُمُ مِنَ الْغَائِطِ" [النساء: ۴۳] آیت ہذا میں مذکور لفظ "الغائط" کا معنی ہے کشادہ ٹھنڈی زمین، یعنی وہ جگہ جہاں انسان لوگوں کی نظروں سے چھپنے کے لیے قضاء حاجت کے ارادہ کے وقت جاتا ہے۔ اس آیت سے استدلال کی صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پانی کی عدم دستیابی کے وقت قضاء حاجت کرنے والے پر حیم کا وجوب مرتب کیا ہے اور قضاء حاجت، خروج نجاست کو لازم ہے تو یہ حدث سے کنایہ ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ حدث، وجوب حیم کا سبب ہے۔ جب یہ وجوب حیم میں ثابت ہوگا تو وضو میں بھی ثابت ہوگا، کیونکہ حیم، وضو کا بدل ہے، بدل سبب میں اپنے اصل کے خلاف نہیں ہوتا۔ اس بات کی دلیل کہ سہیلین سے جو چیز بھی نکلے خواہ وہ عادت کے طور پر نکلے جیسے پاخانہ، پیشاب، رتخ، منی، مذی، ودی، حیض و نفاس کا خون، یا خلاف عادت نکلے جیسے استحاضہ کا خون، کیزہ، کنکری وغیرہ، سب سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "الموضوء مما خرج و ليس مما دخل" یعنی جو چیز باہر نکلے اس سے وضو لازم ہوگا اور جو چیز اندر داخل ہو اس سے لازم نہیں ہوگا۔ نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے موقوف روایت ہے کہ جو چیز نکلے اس سے وضو لازم ہوگا اور جو داخل ہو اس سے نہیں ہوگا اور روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر (چیت میں) داخل ہو اور باہر نکلنے سے نہیں ٹوٹتا۔ نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی یہ قول مروی ہے۔ اسی طرح آنحضرت ﷺ نے مستحاضہ عورت سے فرمایا: "تم ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کرو، یہاں تک کہ دوسرا وقت آجائے۔" یہ چیز (استحاضہ) خلاف عادت نکلنے والی نجاست ہے، اس پر کیزے اور کنکری وغیرہ کو اور غیر سہیلین سے نکلنے والی نجاست کو قیاس کر لیا جائے گا۔

- (۲) بچے کی پیدائش کے وقت کسی عورت کو نفاس کا خون نظر نہ آتا۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد

کے قول کے مطابق وہ عورت نساء (نفس والی) میں سے نہیں ہوتی، یہی صحیح ہے۔ کیونکہ نفس کا تعلق خون کے ساتھ ہے جو کہ پایہ نہیں گیا اور رطوبت نکلتی کی وجہ سے اس پر وضو واجب ہوگا اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس پر احتیاطاً غسل واجب ہوگا، کیونکہ بظاہر یعنی غائب طور پر تو وضو سے خون سے خالی نہیں ہوئی۔

(۳) خون اور پیپ جب نکل کر جسم کے اس حصے تک پہنچ جائے جس کو پاک کرنے کا حکم ہے نجی وہ بہہ کر بدن یا کپڑے کے اس حصے تک پہنچ جائے جس کا دھونا یا مسح کرنا واجب یا مستحب ہے۔ آبلے سے نکلنے والا صاف پانی، قلعہ وضو نہیں ہے۔

(۴) اگر ناک میں انگلی والی اور انگی پر خون نکلے آیا تو اگر خون ناک کے قصبہ (باندہ) سے اترے تو وضو نہ ہوگا اور اگر اس سے نہیں اترتا تو نہیں نوٹے گا۔

(۵) اگر کوئی چیز چبائی اور اس چیز پر خون کا اثر پایا یا سواک کی اور اس پر خون کا اثر پایا تو جب تک وہ نہ ہو اس کا وضو نہیں نوٹے گا۔

(۶) اگر ککڑی سے خلال کیا اور ککڑی پر خون کا اثر پایا تو جب تک وہ نہ ہو اس کا وضو نہیں نوٹے گا اور اس کی صورت یہ ہے کہ وہ تھوک پر غالب ہو۔

(۷) اگر کسی شخص نے ناک صاف کی اور اس سے جسے ہوئے خون کا لہو تھکسا نکالا تو اس کا وضو نہیں ٹوٹا، کیونکہ یہ مجعد خون ہے۔ اگر ناک صاف کرنے سے بہنے والے خون کا قطرہ نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(۸) جب زخم کے سرے سے خون بہہ جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر نہ بہے تو نہیں نوٹے گا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جب خون زخم کے سرے پر آجائے اور اوپر کوائے اور وہ زخم کے سرے سے زیادہ ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا، لیکن پہلا خون صحیح ہے۔

(۹) اگر زخم سے تھوڑا سا خون نکلا اور زخم کے سرے پر ظاہر ہوا، اس نے روئی وغیرہ سے پونچھ لیا اور اس کو خشک کر دیا، پھر خون نکلا اور اس نے پھر ایسے ہی کیا اور چند بار اسی طرح کیا تو اس کو جمع کیا جائے گا اور دیکھا جائے گا کہ اگر نہ پونچھتا تو وہ بہہ جاتا یا نہیں، پس اگر بہہ جاتا تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں۔

(۱۰) اگر زخم پر کوئی چیز باندھی اور وہ چیز تری ہوئی تو اگر تری خارج تک سرایت کر گئی ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں۔ اگر باندھنے والی چیز دو طاق والی ہو اور ایک کی تری دوسرے میں سرایت کر جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(۱۱) اگر کانوس سے پیپ وغیرہ نکلے تو اگر اس کے نکلنے کے وقت درد محسوس ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں۔

(۱۲) اگر وائٹس سے تھوک کے ساتھ خون نکلے تو اگر خون غالب ہے یا برابر ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر خون مغلوب اور تھوک غالب ہے تو نہیں ٹوٹے گا۔ اسی پر یہ مسئلہ بھی ملتی ہے کہ جب روزہ دار تھوک کو نگل لے اور اس میں خون ہو تو اگر خون غالب ہو یا دونوں برابر ہوں تو روزہ ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں۔

(۱۳) اگر خون رخم سے نکلے اور رخم والی جگہ سے متجاوز نہ ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا لیکن کیا وہ اتنی مقدار کے نکلنے سے پاک ہوگا یا ناپاک؟ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ "مالا یحکون حدثاً لایحکون نجساً" جو چیز موجب حدث نہ ہو وہ موجب نجس بھی نہیں ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ سے یہی مروی ہے اور یہی صحیح ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ وہ ناپاک ہوگا۔ دونوں اقوال میں تطہیق یہ ہے کہ جدا اشیاء جیسے کپڑے، بدن وغیرہ ان میں ایسا خون اگر لگ جائے تو امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ ہوگا کہ وہ پاک ہے اور اگر مالع چیزوں میں لگ جائے جیسے پانی وغیرہ تو امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ ہوگا اور فقہ جب مذہب کی مقدار نہ ہو تو اس کا حکم بھی اس اختلاف کے مطابق ہے۔

(۱۴) خون اور پیپ جب بہہ کر ایسی جگہ پہنچ جائے جس کو پاک کرنے کا حکم نہیں ہے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

(۱۵) اگر کسی کی آنکھ کے رخم سے خون نکل کر آنکھ کے ایک گوشے سے بہہ کر دوسرے گوشے تک چلا جائے تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا، اس لیے کہ آنکھ کے اندر کا دھونا وضو یا غسل میں فرض یا واجب یا مستحب نہیں ہے۔

(۱۶) اسی طرح اگر رخم کے اندر خون ایک جانب سے دوسری جانب چلا جائے تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

(۱۷) اسی طرح اگر پیشاب آکر دستاس کے قصب (بانہ) تک آجائے لیکن خروج نہ ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

(۱۸) اگر خون ناک کی نرم جگہ تک آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اس لیے کہ ناک کے نرم حصہ پر تصبیر کا حکم استحباً بالکفا ہے۔ دم سائل کے تاقص وضو ہونے پر یہ حدیث دلیل ہے: "الوضوء

من کل دم سائل" "ہر بہنے والے خون سے وضو لازم ہو جاتا ہے۔"

(۱۹) اگر با وضو شخص کو منہ بھر کرتے ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ یہ حکم اس وقت ہے جب کہ وہ تھے صغریا سودا یا بست خون یا کھانا یا پانی کی ہو۔ اور معدے میں پہنچ جائے، پھر معدہ میں ٹھہرے یا نہ ٹھہرے۔ اس سے وضو ٹوٹ جائے گا کیونکہ وہ پیٹ کی تباہی کے ساتھ مل جانے کے باعث نجس مغلظ ہے۔

(۲۰) اگر معدے میں پہنچنے سے پہلے فوراً تے ہوئی تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

(۲۱) بغم کی تے سے بالاتفاق وضو نہیں ٹوٹتا، خواہ منہ بھر کر ہو۔

(۲۲) اگر دو مسائل کی تے کی ہو اور وہ منہ بھر کی مقدار سے کم ہی کیوں نہ ہو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ اس کی دلیل حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو تے آئی، آپ نے روزہ توڑا اور وضو کیا۔ "نیز آپ ﷺ نے فرمایا: "جب تم میں سے کسی کو نماز میں تے آئے یا جی متلائے تو اس کو چاہئے کہ جائے اور وضو کرے، پھر اپنی نماز پر بناء کرے جب تک کہ بات نہ کرے۔" ابن جریج رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اگر بات کرے تو از سر نو نماز پڑھے۔"

(۲۳) اگر تھوڑی تھوڑی تے اس طرح سے آئے کہ اگر سب کو جمع کیا جائے تو منہ بھر ہو جائے تو اگر ان سب کا سبب ایک ہی ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا، ورنہ نہیں ٹوٹے گا۔ سبب کے ایک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایک مرتبہ تلی ہو کر تے آئی اور وہ تلی دور نہیں ہوئی بلکہ اسی تلی کی حالت میں دوبارہ تے آئی تو دونوں مرتبہ کی تے کا سبب ایک ہے۔ اور اگر پہلی مرتبہ کی تے کی تلی دور ہونے کے بعد دوبارہ تے آئی تو سبب مختلف ہے۔ یہ امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے اور یہی اصح ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجلس کے متحد ہونے کا اعتبار ہوگا۔ منہ بھر ہونے کی حد میں اختلاف ہے، صحیح قول یہ ہے کہ اس کو روکنے پر قادر نہ ہو۔ لیکن اس کی اصح حد یہ ہے کہ اس کو دقت اور مشقت کے بغیر نہ روک سکے۔

(۲۴) تکبیر بھی ناقض وضو ہے، اس لیے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو جب تکبیر آئی تھی تو انہوں نے نماز کو چھوڑ کر وضو کیا، پھر واپس آ کر سابقہ نماز پر بناء کی اور (اس دوران) کسی سے بات نہیں کی۔ حضرت حذیفہ بن الیشی رحمہ اللہ نے حضرت سعید بن المسیب رحمہ اللہ کو دیکھا کہ انہیں تکبیر آئی وہ نماز میں تھے، پس وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں آئے، وضو کے لیے پانی لایا گیا، آپ نے وضو کیا، پھر واپس آ کر پڑھی ہوئی نماز پر بناء فرمائی۔

(۲۵) لیٹ کر یا ٹیک لگا کر سونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ پشت کے بل یا پیٹ کے بل یا

کروٹ پر لیٹ کر سونے یا ٹکی یا کہنی یا اور کسی چیز پر اس طرح سے ٹیک لگا کر سونے کہ اگر

اس چیز کو ہٹالینا جائے تو سونے والا شخص گر پڑے اور سرین زمین سے جدا ہو جائے تو اس کا

وضو ٹوٹ جائے گا۔ اس کی دلیل آنحضور ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”آنکھیں مقعد کے لیے

گویا بند (گھر) ہیں پس جو سو جائے تو اس کو وضو کر لینا چاہیے۔“

(۲۶) اگر کھڑا ہوا یا بیٹھا ہوا یا رکوع کرتا ہوا یا سجدہ کرتا ہوا سو جائے تو کسی صورت میں وضو نہیں

ٹوٹتا۔ اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ ”اعتناء کی حالت میں سونے والے پر

وضو نہیں ہے اور نہ ہی کھڑے کھڑے سو جانے والے پر وضو ہے اور نہ ہی سجدہ کی حالت میں

سو جانے والے پر وضو ہے اور نہ ہی بیٹھے بیٹھے سو جانے والے پر وضو ہے، جب تک کہ وہ

لیٹ نہ جائے، جب لیٹ جائے تو وضو کرے۔“

نیز آپ ﷺ نے فرمایا: وضو اس شخص پر لازم ہے جو پہلو پر لیٹ کر سو جائے۔“

(۲۷) بیہوشی اور جنون خواہ کلیل ہو یا کثیر اس سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ بیہوشی ایک ایسا مرض

ہے جس میں عقل مغلوب ہو جاتی ہے اور قوی ضعیف ہو جاتے ہیں۔ لیکن عقل زائل نہیں۔

ہوتی اور جنون ایسا مرض ہے جس میں عقل سلب ہو جاتی ہے، عقل زائل ہو جاتی ہے لیکن

قوت زیادہ ہو جاتی ہے۔ بیہوشی اور جنون میں نیند سے زیادہ سلب اختیار پایا جاتا ہے اس

لیے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

نیز حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا ہے کہ مرض وفات میں رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کہ کیا لوگ

نماز پڑھ چکے ہیں؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ! لوگ تو آپ کا انتظار کر

رہے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”میرے لیے بڑے برتن میں پانی رکھ دو“ صحابہ رضی اللہ عنہم

نے ایسا کر دیا، آپ ﷺ نے غسل فرمایا پھر جانے لگے تو بیہوشی طاری ہو گئی، جب افاتہ

ہوا تو پوچھا کہ کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا نہیں یا رسول اللہ! وہ آپ

کا انتظار کر رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا (اچھا) ”میرے لیے بڑے برتن میں پانی رکھ

دو“ صحابہ رضی اللہ عنہم نے ایسا ہی کیا، آپ ﷺ نے غسل فرمایا..... (الحمد لله) احمد بن

یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بیہوشی کی وجہ سے آپ ﷺ کا غسل فرمانا استحباب کے لیے تھا،

ورنہ وضو بھی کافی ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(۲۸) رکوع سجدہ والی نماز میں قہقہہ لگانا ناقض وضو ہے، قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ ناقض وضو نہ ہو، امام شافعی رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے کہ اس سے وضو نہیں ٹوٹتا، کیونکہ یہ نکلنے والی نجاست نہیں ہے۔ اور اسی لیے یہ (قہقہہ) نماز جنازہ میں ناقض وضو نہیں ہے، اسی طرح سجدہ تلاوت اور نماز سے باہر ناقض وضو نہیں ہے۔ اس کے ناقض وضو ہونے کی دلیل وہ روایت ہے جو حضرت ابو العالیہؓ نے نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھا رہے تھے کہ ایک تاجینا آدمی کنوئیں کے پاس سے گزرا تو بیہوش ہو کر اس میں گر پڑا اس پر کچھ لوگ ہنس پڑے۔ (نماز کے بعد) آپ ﷺ نے حکم دیا کہ جو جہاں سے وہ وضو اور نماز کا اعادہ کرے۔“

اسی طرح امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے منصور بن رازانؓ سے، انہوں نے حسنؓ سے انہوں نے معبد بن ابی معبد الخزازؓ سے روایت نقل کی ہے کہ (ایک مرتبہ) حضور اقدس ﷺ نماز پڑھا رہے تھے کہ ایک تاجینا، جو نماز پڑھنا چاہتا تھا، آیا اور گڑھے میں گر گیا، اس پر لوگ قہقہہ لگا کر ہنس پڑے۔ جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: ”تم میں سے جس نے قہقہہ لگایا ہے وہ وضو اور نماز (دونوں) کا اعادہ کرے۔“ اور یہ معبد بن معبد الخزازؓ صحابی ہیں، جیسا کہ ابن مندہ اور ابو نعیم نے ان کو صحابہؓ میں ذکر کیا ہے اور ان کی ایک روایت بھی نقل کی ہے۔ اور یہ اثر صوبہ مطلقہ میں وارد ہوا ہے لہذا اسی پر انھار کیا جائے گا۔ قہقہہ وہ ہنسی ہے جس کو ہنسنے والا اور اس کے پاس کے لوگ سن لیں۔ یہ (رکوع وجود والی) نماز اور وضو دونوں کو توڑتا ہے اور ایسی ہنسی جس کو ہنسنے والا خود سنے والے لوگ نہ سنیں اس کو خشک کہتے ہیں، اس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے، لیکن وضو نہیں ٹوٹتا۔ اور ایسی ہنسی جس کو نہ خود سنے اور نہ پاس والے لوگ سنیں بلکہ صرف دانت ظاہر ہوں اس کو قسم کہتے ہیں، اس سے نماز اور وضو دونوں ہی نہیں ٹوٹتے۔ اس کی دلیل دارقطنیؒ نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے نقل کی ہے کہ خشک میں وضو نہیں ہے، ایک دوسری روایت میں یہ ہے کہ ان سے ایک آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جو نماز میں خشک کرتا ہے تو فرمایا نماز کو لٹکانے کا لیکن وضو کو نہیں لٹکائے گا۔“

(۲۹) مباشرت فاحشہ یعنی مرد و عورت کی شرمگاہوں کا شہوت کے ساتھ منہ بھی ناقض وضو ہے۔ اس کی دلیل حضرت معاذ بن منذرؓ کی روایت ہے کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور اس نے عرض کیا: مجھے بتائیے کہ ایک آدمی کسی عورت سے ملتا ہے، دونوں کے درمیان کوئی پہچان نہیں ہے، خاوند اپنی بیوی سے جو کچھ کرتا ہے اس نے بھی وہ سب کچھ کیا مگر اس سے

جماع نہیں کیا تو اس کا کیا حکم ہے؟“ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ”وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيْ النُّجَا وَارْقُوعًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَ يُدْهِقُ السَّيِّئَ...“
 اہود: ۱۱۴ چنانچہ آپ ﷺ نے اس کو عزم دیا کہ وضو کرے اور نماز پڑھے۔

﴿باب الغسل﴾

غسل لغت کے اعتبار سے عین کے ضد (پیش) کے ساتھ اغسال کا اسم ہے اور وہ تمام جسم کے دھونے کو کہتے ہیں، اور یہ لفظ لغت میں اس پانی کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے جس سے غسل کیا جائے، لیکن امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ غسل لغت میں عین کے فقہ (زر) اور ضمہ دونوں کے ساتھ صحیح ہے اور عین کے فقہ کے ساتھ زیدہ فصیح و مشہور ہے اور ضمہ کے ساتھ فقہا یا ان کی اکثریت میں مستعمل ہے اور اصطلاح شریعت میں پہلے لغوی معنی یعنی تمام بدن کا دھونا مراد ہے۔

فرائض غسل

غسل میں تین فرض ہیں، وہ یہ ہیں: (۱) کلی کرنا (۲) ناک میں پانی ڈالنا (۳) سارے بدن کو ایک بار دھونا۔

غسل اور وضو میں وجہ فرق یہ ہے کہ وضو میں چہرہ دھونے کا حکم دیا گیا ہے اور چہرہ (یعنی مویہ جہت) سامنے نظر آنے والی چیز کو کہتے ہیں لہذا یہ مویہ جہت ناک اور منہ کے اندر کے حصے کو دھونے سے ثابت نہ ہوگی جب کہ غسل میں تمام بدن کی تطہیر کا حکم دیا گیا ہے، ارشاد ہوتا ہے: "وَأَنْ تَغْتَسِلَ جُنُبًا فَاَلَطَّ طُهُورُ الْأَمَانَةِ" لہذا تمام بدن حتی الامکان دھونا واجب ہوگا۔ آنکھوں کے اندر کا حصہ دھونا واجب نہیں ہوگا جیسا کہ پہلے بھی گزر چکا ہے، لیکن ناک اور منہ کے اندر کے حصوں کا دھونا واجب ہوگا کیونکہ ان کا دھونا ممکن ہے اور اس میں کوئی ضرر بھی نہیں، لہذا یہ واجب ہوگا۔ بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں اس کی تاکید آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص بال برابر جگہ بھی غسل جنابت میں چھوڑ دے، اس کو نہ دھوئے تو اسے دوزخ کا عذاب ہوگا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، اسی لیے میں اپنے سر کا دشمن ہو گیا، اسی لیے میں اپنے سر کا دشمن ہو گیا۔ تین بار فرمایا۔ آپ رضی اللہ عنہ اپنے بالوں کو کاٹتے تھے۔

حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے نبی کریم کے لیے غسل کا پانی رکھا، آپ رضی اللہ عنہ نے اپنے ہاتھوں کو دو یا تین مرتبہ دھویا، پھر پانی اپنے بائیں

ہاتھ میں پانی لے کر شرکاء کو دھویا، پھر ہاتھ کو زمین پر رگڑا، پھر کھانسی اور ناک میں پانی ڈالا اور اپنے چہرے اور ہاتھوں کو دھویا، پھر سارے جسم پر پانی بہایا، پھر اس جگہ سے بہت کراپے قدموں کو دھویا۔^(۱) غسل فرض میں پانی سارے جسم تک بلا حرج پہنچانا واجب ہے، جہاں تک پہنچانا ممکن ہو۔ عورت کے لیے فرج خارج تک پانی پہنچانا واجب ہے نہ کہ فرج داخل تک۔ اسی طرح جو چیزیں جسم تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہوں اس کا دور کرنا ضروری ہے، جیسے نعل پوش وغیرہ۔

اور قلفہ کے اندر کا دھونا فرض ہے، اس لیے کہ اس میں کوئی حرج اور مشقت نہیں ہے، اگر مشقت ہو تو پھر اس کا مکلف نہیں ہے۔ ناف کے اندر کا دھونا بھی فرض ہے، اس لیے کہ وہ جسم کا خارجی حصہ ہے، اور اس کے دھونے میں کوئی حرج (تنگی) بھی نہیں ہے۔ کان کے سوراخ کا جب کہ ملا ہوا نہ ہو، دھونا فرض ہے کیونکہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ مرد کو گوندھے ہوئے بال کے اندر کا دھونا فرض ہے اور ان کو ہر حال میں کھولنا ضروری ہے، کیونکہ یہ اس کے لیے زینت نہیں ہے۔ لہذا اس کے کھولنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، عورت کو گوندھے ہوئے بال کا کھولنا فرض نہیں ہے بشرطیکہ پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے۔ اس کی دلیل حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! میں ایک ایسی عورت ہو کہ بالوں کو اپنے سر پر سختی سے باندھتی ہوں، کیا غسل جنابت کے وقت ان کو کھولنا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”پانی کے تین اسپ اس پر ڈال لینا کافی ہیں، پھر سارے جسم پر پانی بہا دو، تم پاک ہو جاؤ گی۔“ ایک روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہر لپ بھر پانی ڈانسنے کے وقت اپنی مینڈھیوں کو دھال لیا کرو۔“ نیز حضور ﷺ کا فرمان ہے: ”مرد کو اپنے سر کے بال کھول لینے چاہئیں اور اس کو دھونا چاہئے کہ پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے، البتہ عورت پر واجب نہیں کہ وہ بالوں کو کھولے۔“ اگر عورت کے بال چپکے ہوئے ہوں یا بہت گھنے ہوں کہ پانی بالوں کی جڑوں تک نہ پہنچ پائے تو بالوں کا کھولنا واجب ہے۔^(۲)

ڈانڈھی کے بال اور نیچے کی کھال کا دھونا فرض ہے، خواہ وہ گھنجان ہی ہو، اس طرح مونچھ اور ابرو کے نیچے کی کھال کا دھونا بھی فرض ہے۔

غسل کی سنتیں

(۱) بسم اللہ سے غسل کی ابتداء کرنا۔ اس کی دلیل آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”جب کوئی شخص اپنے کپڑے اتارے تو جنات اور انسانوں کی آنکھوں کے درمیان پردہ کرنے والی

جز بسم اللہ ادا کرنا چاہیے۔“

(۲) نیت کرنا تاکہ اس کا فعل عبادت بن جائے اور اس پر ثواب حاصل ہو۔

(۳) اگر بدن پر نجاست لگی ہو تو اس کو شروع میں الگ سے دھوئے۔ اس کی دلیل حضرت عائشہؓ

کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غسل کا ارادہ فرماتے تو پہلے دائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر اس کو دھوتے، پھر جسم پر لگی ہوئی نجاست پر دائیں ہاتھ سے پانی ڈال کر اس کو بائیں ہاتھ سے دھوتے۔

(۴) دونوں ہاتھوں کو کھائیوں تک دھوئے۔ اس کی دلیل حضرت عائشہؓ کی روایت

ہے کہ ”نبی کریم ﷺ جب غسل جنابت فرماتے تو پہلے اپنے ہاتھوں کو دھوتے، پھر نماز کی طرح وضو کرتے۔“

(۵) شرمگاہ کو دھوئے، اگر چہ اس پر نجاست نہ لگی ہو تاکہ اس کو اس بات کا خوب اطمینان ہو

جائے کہ پانی شرمگاہ سے لے ہوئے جسے تک پہنچ گیا ہے۔ اس کی دلیل حضرت یسوع بن یزیدؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ غسل جنابت فرماتے تو اپنے ہاتھوں کو دو یا تین مرتبہ دھوتے، پھر برتن میں ہاتھ ڈال کر (پانی) شرمگاہ پر ڈالتے اور اسے بائیں ہاتھ سے دھوتے۔

(۶) نماز کی طرح وضو کرنا، پس اعضاء منسولہ کو تین مرتبہ دھوئے اور سر کا مسح بھی

کرے۔ اگر ایسی جگہ پر غسل کر رہا ہو جہاں پانی جمع ہو جاتا ہو تو پیروں کو بعد میں دھوئے۔ اس لیے کہ اس کو پاؤں دوبارہ دھونا پڑیں گے۔ اور اگر ایسی جگہ ہو جہاں پانی جمع نہ ہوتا ہو تو پھر پیروں کو اسی وقت دھولے۔

(۷) بدن پر تین مرتبہ اس طرح پانی ڈالنا کہ ہر مرتبہ پانی سارے جسم پر پہنچ جائے۔ جیسا

کہ حضرت جابر بن مطعمؓ کی روایت ہے کہ کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں غسل کے بارے میں بحث کرنے لگے، بعض کہتے تھے کہ ہم تو اس طرح سر دھوئیں گے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”میں تو اپنے سر پر تین چلو پانی ڈالوں گا۔“

اگر ہر مرتبہ سارے جسم پر پانی نہ پہنچے تو تنیث کی سنت ادا نہ ہوگی۔ اگر غسل کرنے والا

جاری پانی میں، یا جو جاری پانی کے حکم میں ہے اس میں غوطہ لگائے اور وضو اور غسل کرنے کی بقدر اس میں ٹھہرا رہے تو اس نے سنت کو مکمل کر لیا۔ اس لیے کہ جس طرح تنیث کی صورت میں مبالغہ حاصل ہوتا ہے اس طریقے سے بھی مبالغہ حاصل ہو جاتا ہے۔ غسل کرنے والا جب جسم پر پانی ڈالنا شروع

۱. [الحکم الاسلامی للنظرانی: ۲/۲۵۵] ۲. [صحیح مسلم: ۱/۲۵۹] ۳. [صحیح البخاری: ۱/۲۹]

۴. [صحیح مسلم: ۱/۲۵۳] ۵. [صحیح مسلم: ۱/۲۵۸]

کرے گا تو ابتدا سے کرے گا جیسا کہ نبی کریم ﷺ کے عمل سے ثابت ہے۔ سر کے بعد پہلے دائیں پھر بائیں کندھے پر پانی ڈالے، کیونکہ تین مستحب ہے۔ پھر دائیں ناگ، پھر بائیں ناگ پر پانی ڈالے، پہلی بار جسم کے تمام اعضاء کو خوب منے اور باقی دوسرے پانی کو سارے بدن پر پائے۔ اعضاء کو ملنا سنت ہے، لیکن امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ یہ واجب ہے، اس لیے کہ (غسل کے حکم میں) صیغہ (مبالغہ کے ساتھ) "اُطْهَرُوا" آیا ہے۔

غسل کے آداب

غسل کے آداب بھی وضو کے آداب کی طرح ہیں، فرق یہ ہے کہ غسل کرنے والا غسل کی حالت میں قبلے کی طرف رخ نہیں کرے گا۔ اس لیے کہ وہ زیادہ تر برہنہ ہوتا ہے۔ اور اگر لباس پہنے ہوئے ہو تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔ غسل کے چند آداب یہ ہیں:

(۱) ایسی جگہ پر غسل کرنا مستحب ہے جہاں اس کو کوئی ایسا شخص نہ دیکھ رہا ہو جس کے لیے اس کی شرمگاہ کو دیکھنا جائز نہیں ہے۔ اس لیے کہ غسل کی حالت میں یا کپڑے پہننے کے وقت ستر کے ظاہر ہونے کا احتمال ہے۔ اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ "نبی کریم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ غسل کے لیے پانی رکھو، چنانچہ انہوں نے غسل کے لیے پانی رکھ دیا، پھر آپ ﷺ نے ان کو کپڑا دیا اور فرمایا کہ "میرے لیے پردہ کرو اور اپنی پشت کو مجھ سے پھیر لو۔" انہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ "بے شک اللہ تعالیٰ حیا داری اور پردہ داری کو پسند کرتے ہیں۔"

جب مردوں سے پردے کی صورت نہ ہو تو ایسی صورت اختیار کرے جس میں زیادہ سے زیادہ ستر ہو سکے۔ عورتیں بھی غسل میں ایک دوسرے سے پردہ کریں۔ مردوں کے درمیان ہوں تو غسل کو مؤخر کر دیں۔ بعض کہتے ہیں کہ غسل کے لیے برہنہ ہونا بھی جائز ہے۔ مہستری کے لیے بھی برہنہ ہو سکتا ہے۔

مکرو بات غسل

غسل میں بھی وہی چیزیں مکروہ ہیں جو وضو میں مکروہ ہیں۔ لیکن غسل کے دوران دعا پڑھنا (ما تلتا) بھی مکروہ ہے۔

جس پانی کے ذریعہ وضو اور غسل میں پاکی حاصل کی جاتی ہے، اس کی کوئی مقدار مقرر نہیں ہے۔ اس لیے کہ لوگوں کے حالات مختلف ہیں، اس لیے پانی بے جا بھی صرف نہ کرے اور ضرورت

سے کم بھی خرچ نہ کرے بلکہ معتدل صورت اختیار کرے۔

موجباتِ غسل

(۲) انزال یعنی نیند یا بیداری کی حالت میں منی کا دفق (کودن) اور شہوت کے ساتھ نکلنا۔ انزال کا معنی ہے اپنے مقدر (جگہ) سے جدا ہونا۔ مرد کا مقدر پشت ہے اور عورتوں کا ان کی چھاتی ہے۔ منی وہ سفید رنگ کا گڑھا پانی ہے جس کے نکلنے سے ذکر (اکہ تامل) ڈھیلا ہو جائے اور کھجور کے شگونے کی طرح اس کی بو ہوتی ہے۔ عورت کی منی پکی زرد رنگ کی ہوتی ہے۔ پس جب منی اپنے محل سے شہوت کے ساتھ جدا ہو کر جسم کے ظاہر حصہ تک پہنچ جائے، خواہ جماع کے بغیر ہو جیسے احتلام اور خواہ سوچنے سے ہو یا کسی کو دیکھنے سے ہو یا شرمگاہ کے ساتھ کھیلنے سے ہو تو وہ شخص جنسی ہو جائے گا، اور اس پر بالا جماع غسل واجب ہوگا۔ اس کی دلیل آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے: "الماء من الماء" یعنی پانی (مادہ منویہ) کے خروج سے پانی (غسل کرنا) واجب ہوگا۔

نیز جب حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آنحضور ﷺ سے یہ مسئلہ دریافت کیا تھا کہ عورت کو احتلام ہو جائے تو کیا اس پر غسل کرنا واجب ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "نعم إذا رأت الماء" یعنی ہاں، اس پر غسل واجب ہوگا جب وہ پانی (مادہ منویہ) دیکھے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ موجبِ غسل چیز منی کا حلب (پشت) سے شہوت کے ساتھ جدا ہونا ہے، اگرچہ شرمگاہ سے شہوت کے ساتھ خارج نہ ہو۔ لہذا اگر کسی شخص کو احتلام ہوا ہو اور منی اپنے محل سے شہوت کے ساتھ جدا ہوئی، جب خارج ہونے کے قریب ہوئی تو اس نے ذکر (اکہ تامل) کو پکڑ لیا اور شہوت ختم ہونے کے بعد اس کو چھوڑا اور پانی بغیر شہوت کے بہہ گیا تو ان دونوں کے نزدیک غسل واجب ہوگا، لیکن امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نہیں ہوگا۔ اسی طرح جب جماع کرنے والا شخص سونے سے پہلے یا پیشاب کرنے سے پہلے غسل کرے، غسل کرنے کے بعد منی کا باقی حصہ خارج ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک دوبارہ غسل کرنا واجب ہوگا، لیکن امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک واجب نہیں ہوگا۔ اور اگر پیشاب کرنے کے بعد یا سونے کے بعد باقی حصہ خارج ہو تو بالا جماع غسل کا اعادہ نہیں کرے گا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے، جیسا کہ "المحیط" کے حوالہ سے البحر الرائق کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک غیر شادی شدہ آدمی جو فرط شہوت میں مبتلا ہو اس کے لیے یہ جائز ہے کہ شہوت کو ختم کرنے کے لیے بطور علاج کے استمناء (جلق) کر لے، لیکن اس پر نہ اس کو اجر ملے

گا اور نہ وزیر (گناہ)۔ مؤلف فرماتے ہیں کہ یہ اس سورت میں ہے جب اس کو اپنے بارے میں یہ خدشہ ہو کہ اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو زنا وغیرہ میں مبتلا ہو جائے گا، پس یہ اخف الضررین (دو گناہوں میں سے ہلکے) کے ارتکاب کے باب سے ہوگا۔ لیکن اگر شخص حصولِ ثبوت کے لئے عبت کے طور پر کرتا ہے تو جائز نہیں ہے۔ کوئی شخص سو کر بیدار ہو اور اس نے اپنے کپڑوں پر مٹی یا مٹی کا نشان دیکھا تو اس پر غسل واجب ہوگا۔ اسکی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے، کہ آپ ﷺ سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں مسئلہ دریافت کیا گیا جو تری کو پاتا ہے مگر اس کو احتلام نہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لا یغتمل"۔ یعنی وہ غسل کرے گا۔ اسی طرح آپ ﷺ سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کو معلوم ہے کہ اس کو احتلام ہوا تھا مگر وہ تری کو نہیں دیکھتا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ "لا یغتمل علیہ" یعنی اس پر غسل واجب نہیں ہے۔ بھرام نسیم رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کیا عورت پر بھی غسل واجب ہوگا جب وہ ایسی کوئی چیز دیکھے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نعم، انما النساء شقائق الرجال، یعنی ہاں، کیونکہ عورتیں بھی مردوں کی طرح ہیں۔

لیکن کتاب "الاختیار" میں مذکور ہے کہ عورت کے لیے احتیاط یہ ہے کہ جب اس کو احتلام ہو اور وہ تری نہ دیکھے تو اگر اس حالت میں بیدار ہوئی ہو کہ چٹ لٹی ہوئی تھی تو غسل واجب ہوگا اس لیے کہ اس بات کا احتمال ہے کہ پانی (مادہ منویہ) خارج ہونے کے بعد واپس ہو گیا ہو، کیونکہ احتلام کی صورت میں ظاہر یہی ہے کہ خروج ہو گیا ہو۔ مرد کا معاملہ اس کے خلاف ہے، کیونکہ محل کے تنگ ہونے کی وجہ سے عود کا احتمال نہیں ہے۔ اور اگر عورت بیدار ہوئی تو اس کے علاوہ کسی اور جہت پر تھی تو غسل واجب نہیں ہوگا۔ مذی کے بارے میں بھی ظاہر یہی ہے کہ یہ بھی چلی مٹی ہے لہذا اس کے خروج سے احتیاطاً غسل واجب ہوگا۔

(۲) انزال کے بغیر دوشرمگاہوں کا آپس میں مل جانا۔ یہ بھی موجبِ غسل ہے، جیسا کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جب ایک شرمگاہ دوسری شرمگاہ میں تجاوز ہو جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔" حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم نے ایسا کیا تو ہم نے غسل کیا۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: "جب ایک شرمگاہ دوسری شرمگاہ سے تجاوز ہو جائے (یعنی غائب ہو جائے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔"

جن احادیث میں یہ بات صراحت کے ساتھ آئی ہے کہ انزال کے بغیر غسل واجب نہیں

ہوتا وہ ابتداء اسلام میں رخصت تھی، پھر منسوخ ہو گئی، جیسا کہ مسند احمد بشرح الہنا میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ ”الماء من الماء“ یعنی انزال ہو تو غسل واجب ہوتا ہے، یہ بات شروع میں رخصت کے طور پر تھی، رسول کریم ﷺ نے ابتداء اسلام میں اس کی رخصت دی تھی، پھر اعتسال (غسل کرنے) کا حکم دے دیا۔ اسی طرح حدیث رفاعہ بن رافع العقیلی انہدری رضی اللہ عنہ مروی ہے، حضرت رفاعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا تھا کہ ان سے کسی نے کہا کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ مسجد نبوی ﷺ میں بیٹھ کر اپنی رائے کے مطابق لوگوں کو یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ جو شخص جماع کرے اور اسے انزال نہ ہو تو بھی غسل واجب ہے، آپ نے فرمایا کہ ان کو جلدی سے میرے پاس لاؤ، چنانچہ وہ بلائے گئے (جب دو آئے) تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا: ”اے اپنی جان کے دشمن! مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ تم مسجد رسول ﷺ میں بیٹھ کر اپنی رائے کے مطابق لوگوں کو فتویٰ دیتے ہو؟ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے ایسا نہیں کیا، لیکن مجھے میرے چچا کے رشتہ دار نے رسول اللہ ﷺ کے حوالہ سے یہ حدیث بیان فرمائی تھی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ وہ کون ہیں؟ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ میری طرف متوجہ ہوئے اور پوچھا کہ یہ جوان کیا کہتا ہے؟ میں نے کہا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں ایسا کرتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا تم نے یہ بات آنحضرت ﷺ سے معلوم کی تھی؟ انہوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایسا کرتے تھے اور غسل نہیں کرتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو جمع کیا، تمام لوگوں نے اس بات پر اتفاق کیا کہ انزال کی صورت میں ہی غسل واجب ہے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے اختلاف کیا، انہوں نے کہا کہ جب ایک شرمگاہ دوسری شرمگاہ سے متجاوز ہو جائے (یعنی دخول ہو جائے) تو غسل واجب ہو گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: اے امیر المؤمنین! اس مسئلہ کو رسول اللہ ﷺ کی ازواجِ مطہرات سب لوگوں سے زیادہ جانتی ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت حصہ رضی اللہ عنہ کو پیغام بھیجا، انہوں نے فرمایا کہ مجھے کوئی علم نہیں، پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس پیغام بھیجا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب ایک شرمگاہ دوسری شرمگاہ سے متجاوز ہو جائے (یعنی باہم مل جائیں اور صرف دخول ہو جائے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ (یہ سن کر) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ غصے میں آ گئے اور فرمایا: ”مجھے کسی کے بارے میں یہ بات نہ پہنچے کہ اس نے ایسا کیا ہو (یعنی بیوی کے ساتھ ملاپ کیا ہو اور انزال نہ ہوا ہو) اور غسل نہ کرے ورنہ میں اس کو سخت سزا دوں گا۔“

امام مسلم رحمہ اللہ نے اپنی ”صحیح المسنم“ میں حضرت ابو العلاء مکی النخعی رحمہ اللہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ حدیث کو ایک دوسرے سے منسوخ کرتے تھے، جیسا کہ قرآن کے بعض احکام بعض کے لیے ناسخ ہوتے ہیں، پس یہ حدیث ”انما الماء من الماء“ منسوخ ہے۔ اسی طرح دُبر میں ایلاج (دخول) بھی موجب غسل ہے، اس لیے کہ وجوب کا سبب کامل طور پر پایا جاتا ہے اور مفعول پر بھی احتیاطاً غسل واجب ہوگا۔

دبر نجاست کا مَحل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حیض کی حالت میں فرج میں دُلی کرنے کو اس لیے حرام قرار دیا ہے کہ اس میں نجاست موجود ہوتی ہے۔ صحیح اور حسن احادیث میں عورت سے دبر میں جماع کرنے کی ممانعت آئی ہے، وہں صحابہ رضی اللہ عنہم نے ان احادیث کو روایت کیا ہے، چند احادیث بیان کی جاتی ہیں:

(۱) امام احمد رحمہ اللہ نے حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے نہیں شرماتے، اپنی عورتوں کے پاس دُبر کے راستے سے نہ آؤ۔“

(۲) آنحضور ﷺ نے فرمایا: ”المعوان ہے وہ شخص جو اپنی بیوی کے پاس دُبر کے راستے سے آئے۔“

(۳) نیز حضور اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص اپنی بیوی کے پاس اس کی دُبر کے راستے سے آئے (یعنی اس راستے سے جماع کرے) اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف (نگاہ کرم سے) نہیں دیکھیں گے۔“

(۴) حضرت طاؤس رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ”قوم لوط نے جو کام پہلے شروع کیا تھا وہ یہ تھا کہ انہوں نے بیویوں سے دُبر کے راستے سے جماع کرنا شروع کیا، جو شخص اس ممنوع کام میں مبتلا ہونا صلہ دیں اسے چاہیے کہ اللہ سے توبہ کرے اور اپنے فعل پر تادم ہو اور آئندہ نہ کرنے کا پختہ عزم کرے۔“

امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور صاحبین یعنی امام محمد اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کا مذہب یہ ہے کہ دُبر میں دُلی کرنا فرج میں دُلی کرنے کی خیر ہے۔ قرآن نے دونوں کو ”فاحشہ“ کہا ہے۔ قوم لوط کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”اِنَّهُمْ كَانُوْنَ الْفَاحِشَةَ“ [مکذبت: ۲۸] یعنی تم فاحشہ (بے حیائی کے کام) کا ارتکاب کرتے ہو اور زانی عورتوں کے متعلق ارشاد ہے:

”وَالَّذِينَ يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِهِمْ“ [النساء: ۱۵]

”اور تمہاری عورتوں میں سے جو عورتیں فاحشہ کار کتاب کرتی ہیں۔“

اس لیے فاعل ’در مفعول دونوں پر احتیاطاً غسل واجب ہوگا۔

(۴، ۳) حیض اور نفاس کا انقطاع:

حیض کے انقطاع پر غسل کا وجوب اس آیت قرآنی سے ثابت ہے: ”حَتَّى يَطْهُرُوا“

[البقرة: ۲۲۲]۔ تفسیر کے ساتھ (بھی) پڑھا گیا ہے۔ یعنی عورتوں کے پاس جانا منوع ہے جب تک

کہ وہ غسل نہ کر لیں۔ نیز امام اعظم رحمہ اللہ نے حضرت عمرو بن سعید رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ

دونوں کہتے ہیں کہ حیض والی عورت جس کا خون بند ہو چکا ہو وہ اس وقت تک حیض والی ہی شمار ہوگی

جب تک کہ غسل نہ کر لے، اگر انقطاع حیض موجب غسل نہ ہوتا تو اس کے پاس جانے سے منع نہ کیا

جاتا۔ اور نفاس پر دلیل اجماع ہے۔ نیز حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”جب نفاس والی عورت

کے سات دن گزر جائیں، پھر وہ طہر دیکھے تو اس کو چاہیے کہ غسل کر کے نماز پڑھے۔“

یہی حکم مستحاضہ عورت کا ہے کہ جب اس کے ایام حیض پورے ہو جائیں تو اس پر غسل

واجب ہے، اس لیے کہ وہ ایام استحاضہ میں پاک عورتوں کی طرح ہے۔

جن چیزوں سے غسل واجب نہیں ہوتا

(۱) مذی، یہ تیلی سفیدی مائل ہوتی ہے جو شہوت کے ساتھ بوس و کنار کرنے سے بغیر

دفع کے اور بغیر لذت و شہوت کے نکلتی ہے اور اس کے نکلنے کا احساس بھی نہیں ہوتا۔ اور اس کے نکلنے

پر شہوت قائم رہتی ہے اور جوش کم نہیں ہوتا بلکہ زیادہ ہو جاتا ہے، یہ عورتوں میں مردوں کی بہ نسبت

زیادہ پائی جاتی ہے، اس بات پر علماء کا اجماع ہے کہ مذی اور ودی کے نکلنے سے غسل واجب نہیں ہوتا

البتہ وضو واجب ہوتا ہے۔

اس کی دلیل حضرت اہل بن حنیف رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں کثرت

سے مذی کے نکلنے پر بار بار غسل کرتا تھا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں دریافت

کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”آپ کے لیے وضو کافی ہے“ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم!

میرے کپڑے گٹگٹ جائے تو کیا حکم ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بس تم پانی کا ایک چلو لے کر اپنے

کپڑے کے اس حصہ کو دھو لو جس جگہ پر مذی کے نکلنے کا تمہیں خیال ہو۔“

(۲) ودی، یہ منی کی طرح گاڑھی سفید رصوبت ہوتی ہے لیکن اس میں منی کی طرح بو نہیں ہوتی، یہ پیشاب کے بعد شہوت کے بغیر نکلتی ہے یا کسی وزنی چیز کے اٹھانے کے وقت یا غسل اور جماع کے بعد شہوت کے بغیر قطرہ دو قطرے یا اس کے مانند نکلتی ہے، اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اگر کوئی یہ سوال کرے کہ جب اس سے پہلے پیشاب کے نکلنے سے وضو واجب ہو جاتا ہے تو ودی سے نکلنے پر وضو کے واجب ہونے کا کیا قاعدہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ کبھی ودی کا خروج پیشاب کے بغیر بھی ہوتا ہے یا اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے وجوب کا قاعدہ سلسل البول کے مابین میں ظاہر ہوگا، کیونکہ اس کا وضو پیشاب سے تو نہیں ٹوٹا لیکن ودی سے ٹوٹ جاتا ہے۔

(۳) بغیر تری کے احتلام ہونا۔

(۴) حقتہ (پچکاری) کرنا یا سبیلین میں سے کسی میں اٹلی وغیرہ داخل کرنا۔

(۵) چوپائے یا مردے سے نجاست کرنا اور انزال نہ ہونا۔ اور یہ حرام ہے۔

(۶) ناقابل جماع چھوٹی لڑکی سے جماع کرنا اور انزال نہ ہونا۔

مسنون غسل

یہ چار طرح کا ہے اور یہ جمعہ وعیدین و عرفہ کے دن اور حج و عمرہ کا احرام باندھنے کے وقت کا ہے۔ اس کی دلیل حضرت ذکوان بن سعد رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ آپؐ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن، عرفہ کے دن، عید الفطر اور یوم النحر کو غسل فرمایا کرتے تھے۔ حضرت ذکوان رضی اللہ عنہ اپنے گھر کے افراد کو بھی ان ایام میں غسل کرنے کا حکم دیتے تھے!۔

ایک آدمی نے حضرت ابی المرثد رضی اللہ عنہ سے مسنون غسل کے بارے میں پوچھا تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جمعہ کے روز عرفہ کے دن اور عید الفطر کے دن غسل کرنا مسنون ہے۔“

نیز حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ ”جو جمعہ کے لیے آئے اسے غسل کرنا چاہیے۔“

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عیدین کے دن ایسے (اہتمام سے) غسل کرتے تھے جیسے غسل جنابت (کے لئے اہتمام) کرتے ہیں۔

احرام باندھنے کے وقت غسل کے مسنون ہونے کی دلیل حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے احرام باندھنے کے لیے کپڑے اتارے اور غسل فرمایا۔

۱۔ [مسند احمد بشرح ابن ماجہ ۲/۱۳۸] ۲۔ [سنن ابی حنیفہ ۳/۲۷۸]

۳۔ [سنن ابی حنیفہ ۳/۲۷۸] ۴۔ [سنن ابی حنیفہ ۳/۲۷۸]

اہم تنبیہ:

طہارتِ ظاہری کا فائدہ اس وقت ہوتا ہے جب طہارتِ باطنی بھی حاصل ہو، یعنی دل، حسد و کینہ اور ماسوی اللہ سے پاک ہو۔ صرف اسی ذات کے لیے مخلصانہ طور پر عبادت ہو۔ جب اس ذات کے بے شمار احسانات ہیں کہ محض اپنی مہربانی سے محتاج بندوں کی حاجات کو پورا کرتی ہے تو بندوں کو بھی چاہیے کہ وہ اس اکیلے مالک کی بے غرض عبادت کریں اور ان کی تمام خواہشات اسی کے تابع ہوں۔ حضرت حسن البصر ؓ فرماتے ہیں:

رب مسرور سبتہ شہوقہ قد عری من مسرہ و انہنکا
صاحب الشہوة عبد فاذا ملک الشہوة اضحی ملکا
"بہت سے ستر پوش ایسے ہیں کہ ان کی خواہشِ نفس نے ان کو اپنا قیدی بنا
لیا ہے، وہ بے ستر اور برہنہ ہو گئے ہیں، خواہش پرست انسان غلام ہے،
لیکن جب وہ اپنی خواہش پر غلبہ پالے تو بجائے غلام کے اس کا مالک ہو
جاتا ہے۔"

پس جب بندہ اللہ کی رضا کی خاطر عمل کرے اور اس کے احکامات کو بجالائے اور خلوص و
لہیت کے ساتھ عبادت کرے تو پھر اللہ تعالیٰ کی عنایات و مہربانیاں اس کی طرف متوجہ ہوتی ہیں اور
اللہ تعالیٰ اس کو ایسی باتیں سکھاتا ہے جو اس کو معلوم نہیں ہوتیں۔

﴿جس پانی سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے﴾

احداث یہ ہیں: حدیث اصغر، حدیث اکبر یعنی جنابت، حیض اور نفاس۔ انجاس یہ ہیں: بول و براز، دم، سائل، دم، حیض و نفاس، ہڈی، ہڈی، شراب اور قے جب کہ منہ بھر کر ہو۔

وہ پانی جن سے احداث کو دور کرنا درست ہے، وہ یہ ہیں: بارش، دریا، ندی، تالہ، نہر، سمندر، تالاب، پھل، ہوئی برف اور اداوں کا پانی، چشمہ کا پانی اور کنوئیں کا پانی وغیرہ۔

بارش کے پانی سے پاکی حاصل ہونے کے جواز پر دلیل یہ ہے قرآنی ہے:

”وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا“ [الفرقان: ۴۸]

”اور ہم نے آسمان سے پاک پانی اتارا۔“

نیز ارشادِ باری ہے:

”وَنَزَّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَكْفِيكُمْ بِهِ وَيُذْهِبْ

عَنكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ“ [الانفال: ۱۱]

”اور وہ آسمان سے تمہارے لیے پانی اتارتا ہے تاکہ وہ تم کو اس کے ذریعے

پاک کرے اور شیطان کی گندگی کو تم سے دور کرے۔“

سمندر کے پانی سے طہارت حاصل ہونے کے جواز پر دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ ایک شخص حاضر خدمتِ اقدس ﷺ ہوا اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم لوگ سمندر میں سفر کرتے ہیں، تھوڑا سا پانی اپنے ساتھ اٹھا لیتے ہیں، اگر اس سے وضو کریں تو پیاس ستاتی ہے تو کیا ہم سمندر کے پانی سے ہی وضو کر لیا کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مردار حلال ہے۔“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو جانور پانی میں زندگی گزارتے ہیں اگر ان میں سے کوئی جانور پانی میں مر جائے تو پانی ناپاک نہیں ہوتا، اور اس سے مراد وہ حیوانات ہیں کہ جن کی پیدائش بھی پانی میں ہوتی ہو اور زندگی بھی پانی میں ہی گزارتے ہوں، خواہ ان میں دم سائل ہو یا نہ ہو، جو حیوان پانی میں رہتا ہو لیکن اس میں سانس نہ لیتا ہو اس کے مرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔ جیسے

دریائی پرندے۔

پتھلی ہوئی برف اور اولوں کے پانی سے پاکی حاصل ہونے کے جواز پر دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو کچھ دیر حکومت فرماتے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں، آپ کبھی اور قرأت کے درمیان سوت (وقف) کے وقت کیا پڑھتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں یہ پڑھتا ہوں: ”اَللّٰهُمَّ نَاعِدُ بَيْنِيْ وَ بَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا نَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اَللّٰهُمَّ نَقِيْ مِنْ خَطَايَايَ كَمَا يَنْقِي الثَّوْبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ، اَللّٰهُمَّ اغْسِنِيْ مِنْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالْثَلَجِ وَالْغُرَدِ“۔

دریا کے پانی سے پاکی حاصل ہونے کے جواز پر دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ”دو دریا ایسے ہیں کہ ان دونوں میں سے جس سے تم وضو کرنا چاہو تو کوئی حرج نہیں ہے ایک سند رکا پانی اور دوسرا دریائے فرات کا پانی۔“

کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل ہونے کے جواز پر دلیل حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ایک بار میرا گزر ہوا تو میں نے دیکھ کر آنحضرت ﷺ پر بضاع سے وضو فرما رہے ہیں، میں نے دریافت کیا کہ کیا آپ اس کنوئیں سے وضو فرماتے ہیں، حالانکہ اس میں بدبودار چیزیں ڈال جاتی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الماء لا ينجسه شيء“ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: ”الماء ظہور لا ينجسه شيء“ یعنی کوئی چیز پانی کو ناپاک نہیں کرتی۔ اور دوسری روایت کے مطابق پانی پاک ہے، اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔

”لا ينجسه شيء“ کا مطلب یہ ہے کہ جب تک کوئی چیز پانی کو مستغیر نہ کرے وہ پاک رہتا ہے، لیکن جب وہ متغیر ہو جائے تو وہ اپنی صفت طہوریت پر باقی نہیں رہتا۔

پیر بضاع اور اس کے پانی کے متعلق کافی بحث کی گئی ہے۔ البتہ یہ بات اتفاق ہے کہ قلیل پانی میں نجاست گر جائے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے۔

زمانہ جاہلیت اور زمانہ اسلام دونوں میں لوگوں کی عادت یہ تھی کہ وہ پانی کو نجاستوں سے محفوظ رکھتے تھے، اس لیے کسی کو یہ وہم نہیں ہونا چاہئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم (حالانکہ وہ بڑے صفائی پسند تھے) پانی کی قلت کے باوجود قصد ایسا کرتے تھے، اصل وجہ یہ تھی کہ وہ کنواں (پیر بضاع) نشیبی اور پست زمین میں تھا، سیلاب اور ہوائیں راستوں پر پڑی گندگیوں کو اٹھ کر اس میں ڈال دیتی

تھیں۔ بعض کہتے ہیں کہ منافقین ایسا کرتے تھے۔ میر بضاعت کا پانی باغات کی طرف جاتا تھا، پانی اس میں خمر تانبہں تھا، اس کا حکم دریا کے پانی کی طرح تھا۔ جس پانی کا بھی یہ وصف ہو اور اس میں کوئی نجاست گر جائے تو اس کا پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ الا یہ کہ پانی کا ذائقہ یا رنگ یا بو بدل جائے تو وہ ناپاک ہو جائے گا۔ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانی پاک ہے، مگر جب اس کی بو یا اس کے ذائقے میں تغیر آجائے۔“

راشد بن سعد رحمہ اللہ، حضرت ابو امامہ الباہلی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی مگر جو چیز اس کی بو کو یا اس کے ذائقے کو تبدیل کر دے۔“ یہ حدیث آپ کثیر پر محمول ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ جب پانی چالیں ملنے ہوں تو کوئی چیز اس کو ناپاک نہیں کرتی۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب پانی چالیں مشکوں کے برابر ہو تو وہ خباثت کو نہیں اٹھاتا۔ ابن المنکدر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب پانی چالیس مشکوں تک پہنچ جائے تو ناپاک نہیں ہوتا۔“

پانی کو گرم کر کے اس سے طہارت اور پاکی حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس کی دلیل حضرت زید بن اسلم رحمہ اللہ کی روایت ہے کہ ان کے والد اسلم، جو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے، فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے لیے ایک برتن میں پانی گرم کیا جاتا تھا جس سے آپ غسل فرماتے تھے۔“

عورت کے وضو سے بچے ہوئے پانی سے پاکی حاصل کرنا جائز ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ کسی زوجہ مطہرہ نے ایک بڑے برتن میں غسل کیا، رسول اللہ ﷺ نے اس پانی سے وضو کرنا چاہا تو وہ فرمانے لگیں، یا رسول اللہ ﷺ! میں حالت جنابت میں تھی (میں نے اس پانی سے غسل کیا تھا) آپ ﷺ نے فرمایا: ”ان السماء لا یجنب“ یعنی پانی ناپاک نہیں ہوتا۔“

ایسے پانی سے بھی طہارت حاصل کرنا جائز ہے جس میں کوئی ایسا جانور مر جائے جس میں خون (پہنے والا) نہیں ہوتا، اس کی دلیل حضرت ابراہیم الخلیل رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ ہر ایسا جانور جس میں پہنے والا خون ہو (وہ پانی میں مر جائے) تو اس سے وضو نہ کیا جائے، لیکن انہوں

۱۔ سنن الدار قطنی: ۲۸/۱ ۲۔ سنن الدار قطنی: ۲۸/۱ ۳۔ سنن الدار قطنی: ۲۷/۱

۴۔ سنن الدار قطنی: ۲۷/۱ ۵۔ سنن ابی یوسف: ۱/۱ ۶۔ سنن الترمذی: ۳۳/۱

نے گھیر لیا، پھو، ٹڈی اور جھینگر وغیرہ میں رخصت دی ہے کہ جب یہ جانور پانی کے برتن میں گر کر مر جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ انہوں نے چھلکی کا ذکر بھی کیا ہے۔ نیز آنحضور ﷺ نے فرمایا: ”جب کوئی مکھی تم میں سے کسی کے برتن میں گر جائے تو اس کو ڈبو کر مال دو، کیونکہ اس کے ایک پر میں شفاء اور دوسرے میں بیماری ہوتی ہے۔“

مشرکین کے برتنوں میں موجود پانی سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے۔ اس کی دلیل حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ ایک شخص لوگوں سے الگ رہا، اس نے ہمارے ساتھ نماز نہیں پڑھی، جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے اس سے پوچھا کہ: ”اے فلاں! تم نے ہمارے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی؟“ اس نے کہا: اے اللہ کے نبی ﷺ! مجھے جنابت پیش آگئی تھی۔ آپ ﷺ نے اس کو تیمم کرنے کا حکم دیا، اس نے پاک مٹی سے تیمم کیا، پھر نماز پڑھی، پھر آپ ﷺ نے چند سواروں کے ساتھ مجھے آگے بھیجا کہ ہم پانی تلاش کریں، ہم سخت پیاسے ہو گئے تھے، پھر ہم چلے جا رہے تھے کہ ایک عورت کو دیکھا کہ اپنے دونوں پیروں لٹکائے دو پکھالوں پر بیٹھی جا رہی ہے (یعنی اونٹ پر بیٹھی جا رہی ہے)۔۔۔ (آگے یہ مذکور ہے کہ) آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اس کے اونٹ کو بٹھایا جائے، سو وہ بٹھایا گیا، آپ ﷺ نے اس کے پکھالوں کے اوپر کے وہانوں پر کھلی فرمائی اور اونٹ کو پھر کھڑا کر دیا، پھر ہم نے پانی پیا اور ہم سب چالیس آدمی تھے بہت پیاسے تھے، یہاں تک کہ ہم سب نے اپنی سب مشکیں اور چھانکیں بھر لیں اور جس ساتھی کو جنابت تھی اس کو بھی غسل کے لیے پانی دیا۔۔۔ (المحدث: ج)

اہل کتاب کے پانی سے بھی طہارت حاصل کرنا جائز ہے، اس کی دلیل حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ان کے والد (اسلم) فرماتے ہیں کہ ”جب ہم (ملک) شام میں تھے تو میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس پانی لایا، آپ رضی اللہ عنہ نے اس سے وضو کیا، آپ نے پوچھا: ”یہ پانی کہاں سے لائے ہو؟“ میں نے اس سے زیادہ شیریں پانی نہیں دیکھا اور نہ ہی اس سے زیادہ عمدہ آسانی پانی دیکھا؟“ وہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا: میں یہ پانی قدس نصرائی بڑھیا کے گھر سے لایا ہوں، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وضو فرمایا تو اس عورت کے پاس آئے اور اس سے فرمایا: ”اے بڑھیا! مسلمان ہو جاؤ، سلامت رہو گی، اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ کو دین حق دے کر بھیجا ہے، (راوی) کہتے ہیں کہ اس عورت نے اپنے سر سے چادر ہٹائی تو وہ درخت ثمامہ (سفید پھولوں والا درخت) کی

طرح سفید ہو چکا تھا، اس نے کہا کہ میں تو بہت عمر رسیدہ اور بوڑھی ہو چکی ہوں، میں اب مرد ہی ہوں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اللہم اشہد“ یعنی اے اللہ! گواہ رہنا۔

ایسے پانی سے طہارت حاصل کرنا بھی جائز ہے جس میں کوئی پاک چیز ملی ہو اور اس نے اس کے اکثر اوصاف کو بدل دیا ہو۔ اوصاف تین ہیں: رنگ، بو اور ذائقہ، اگر دو وصف بدل جائیں تو صحیح قول کے مطابق اس سے وضو کرنا جائز ہے۔ اگر خریف کے موسم میں درختوں کے پتوں کے گرنے سے پانی کے اوصاف ثلاثہ متغیر ہو جائیں تو اکثر علماء احناف کے نزدیک اس سے وضو کرنا جائز ہے۔

اس مسئلہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت اصل ہے کہ ایک آدمی، رسول اللہ کے ساتھ حالت احرام میں تھا کہ اس کی اونٹنی نے اس کو گرا کر اس کی گردن توڑ دی اور وہ مر گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اس کو پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دو، اس کے دو کپڑوں میں ہی اس کو کھنڈو، اس کو خوشبو نہ لگاؤ اور اس کا سر نہ ڈھا کو، بے شک یہ قیامت کے روز اس حالت میں اٹھایا جائے گا کہ اس کے بال چپکے ہوئے ہوں گے“ ایک روایت میں ہے کہ ”تنبیہ پڑھتا ہوا اٹھے گا۔“

امام مجاہد رحمہ اللہ، حضرت ام حانی رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ”رسول اللہ ﷺ اور حضرت یحییٰ بن یحییٰ نے ایک ہی برتن سے غسل کیا، اس برتن میں آٹے کا نشان موجود تھا۔“

بڑے خوش و طالب سے بھی طہارت حاصل کرنا جائز ہے، اس کے کثیر ہونے میں مبتلی یہ کا گمان غالب معتبر ہے، اگر اس کے گمان غالب میں پانی کو حرکت دینے سے نجاست ایک جانب سے دوسری جانب نہیں پہنچتی تو اس پانی سے وضو جائز ہے ورنہ ناجائز ہے۔ وہ درود (۱۰x۱۰) کی مقدار کے بارے میں کوئی شرعی نص وارد نہیں ہوئی، اکابر علماء متاخرین کی یہی رائے ہے جیسے صاحب ہدایہ اور قاضی خان وغیرہ۔ امام صاحب بریلوی کے نزدیک جس چیز کی تقدیر شرعاً درست نہ ہو اس میں آپ کوئی مقدار متعین نہیں فرماتے تھے، بلکہ بھیجی یہ کی رائے پر موقوف فرماتے تھے۔ لہذا جب اس کے گمان غالب میں وہ کثیر ہو تو کثیر شمار ہوگا۔ صاحبین سے بھی یہی مروی ہے۔

جب پانی کثیر ہو تو کسی چیز سے وہ ناپاک نہیں ہوگا، مگر جب اس کا کوئی وصف (رنگ، بو، ذائقہ) اس پر غالب ہو جائے۔ قلین والی حدیث ثابت نہیں ہے، جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ امام علی بن المدینی رحمہ اللہ کا قول ہے، حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ وغیرہ نے بھی اس کی تضعیف کی ہے۔

۱ [سنن اندلسی ۳/۱۰۱] ۲ [قالہ فی الجوهرة]

۳ [صحیح مسلم ۴/۸۶۶] ۴ [سنن لمیمی ۱/۷۰]

نیز ایسے پانی سے بھی طہارت حاصل کرنا جائز ہے جو (برتن کی صورت میں) دباغت شدہ کھال میں موجود ہو، اس کی دلیل حضرت ابن وعلہ السّلمیٰ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ ہم لوگ مغرب (کے علاقے) میں ہوتے ہیں، بھوسی لوگ پانی اور چربی کی مشکلیں ہمارے پاس لاتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: وہ پانی استعمال کر لیا کرو، میں نے پوچھا کہ کیا یہ آپ کی رائے ہے؟ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”دباغہ طہور“ یعنی اس کی دباغت اس کو پاک کرنے والی ہے۔“

دباغت زدہ کھالوں پر نماز پڑھنا اور اس سے وضو کرنا جائز ہے (یعنی اس کے مصلے اور برتن کو استعمال کر سکتے ہیں)، خنزیر اور انسان کی کھال مستحکم ہے، خنزیر، نجس العین ہے، اس لیے اس کو استعمال نہیں کر سکتے۔ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَلَا تَحْمِلُوا حِمْلَ بَازِيٍّ وَلَا تَكُونُوا لِهَيْبَةٍ“ (الاحقاف: ۱۴۵) اور انسان کی کھال اس کی تکرم کی وجہ سے ناقابل استعمال ہے۔

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: جب کبھی کھال کو دباغت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔“

مردار کے بال اور اون پاک ہیں (پانی میں گر جانے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا)۔ اس کی دلیل حضرت یزید بن ابی حبیب رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ابو الخیر رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ حدیث بیان کی ہے کہ ”میں نے ابن وعلہ السّلمیٰ کو پوچھا کہ تم نے دیکھا، میں نے اس کو کس (چھوٹا) کیا تو انہوں نے کہا کہ تم کیوں چھوٹے ہو؟ (کیا تم اس کو ناپاک سمجھتے ہو) میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ ہم مغرب کے علاقے میں ہوتے ہیں، وہاں کے بربر کے کافر اور آتش پرست بہت رہتے ہیں، وہ دنبہ ذبح کر کے لاتے ہیں، ہم تو ان کا ذبح کیا ہوا چور نہیں کھاتے اور وہ مشکیزے لاتے ہیں، ان میں چربی ڈالتے ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں پوچھا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”دباغہ طہور“ یعنی دباغت دینے سے کھال پاک ہو جاتی ہے۔“

بال اور اون اس وقت پاک ہیں جب ان کو خوب مونڈا جائے، لیکن جب ان کو اکھاڑا جائے تو ناپاک ہوں گے۔

﴿جس پانی سے طہارت حاصل کرنا ناجائز ہے﴾

قلیل پانی جس میں کوئی نجاست گر جائے اس سے طہارت حاصل کرنا جائز نہیں ہے، اس کی دلیل حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ: ”کھڑے پانی میں جو جاری نہ ہو پیشاب نہ کر و کہ پھر اس سے غسل کرنے لگو۔“

اس حدیث میں ظہر ہے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع کیا گیا ہے، اور کسی چیز سے ممانعت اس کی مخالف چیز کا حکم (اثبات) ہوتا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی شخص حالت جنابت میں ہوتے ہوئے کھڑے پانی میں غسل نہ کرے۔“ راوی نے پوچھا کہ اسے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پھر کیسے غسل کرے؟ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہاتھوں سے پانی لے کر غسل کرے۔“

ایسے پانی سے بھی طہارت حاصل کرنا ناجائز ہے جس میں نجاست کا رنگ یا بو یا اس کا ذائقہ غالب آجائے۔ اس کی دلیل حضرت ابو امامہ الباہلی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ”پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی مگر جو چیز اس کی بو یا ذائقہ کو بدل دے“ (اس سے پانی ناپاک ہو جائے گا) ۳

ماء مستعمل سے بھی طہارت حاصل کرنا ناجائز ہے۔ ماء مستعمل اس پانی کو کہتے ہیں جو رفع حدث یا تربت و ثواب کے لیے استعمال کیا گیا ہو، رفع حدث کی مثال، جیسے بھٹ (بے وضو) کا بغیر نیت کے وضو کرنا اور تربت و ثواب کی مثال، جیسے با وضو آدمی کا تربت و ثواب کی نیت سے وضو کرنا۔ جیسے کوئی شخص مغرب کی نماز پڑھے، پھر عشاء تک اس کا وضو برقرار رہے، پھر نماز عشاء کے لیے دوبارہ وضو کرے۔ دونوں صورتوں میں اعضاء وضو سے جدا ہونے والا پانی ماء مستعمل ہے کہ اگر اس کو ایک برتن میں جمع کیا جائے تو اس سے دوسری مرتبہ طہارت حاصل کرنا جائز نہیں ہے خواہ حدیث اصغر ہو یا حدیث اکبر۔

اگر ایک مجلس میں دو مرتبہ وضو کیا تو یہ اس کے لیے مکروہ ہے اور دوسری بار لیا ہوا پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ اگر کسی با وضو شخص نے کھانا کھانے کے لیے یا کھانا کھانے کے بعد ہاتھ دھوئے تو پانی مستعمل ہوگا، کیونکہ کھانا کھانے سے پہلے اور بعد میں ہاتھ دھونا سنت ہے، اس لیے اس کے ساتھ تربت یعنی ثواب قائم ہوا۔ اس سے یہ حکم مستفاد ہوتا ہے کہ اگر اس نے تربت و ثواب کے ارادے کے بغیر صرف صفائی کے قصد سے ہاتھ، منہ وغیرہ دھوئے تو پانی مستعمل نہیں ہوگا، جیسے کپڑے وغیرہ کے دھونے کا حکم ہے۔

اگر اسقاطِ فطر کے لیے وضو کے بعض اعضاء کو دھو یا تو وہ پانی مستعمل ہو جائے گا، کیونکہ اس کا فرض بالاتفاق ساتھ ہو گیا، اگرچہ وضو سے درخ ہونے کے بعد بھی رفعِ حدث کہلائے گا۔ کیونکہ اس میں تجزی نہیں ہو سکتی۔

ماءِ مستعمل پاک ہے، لیکن پاک کرنے والا نہیں ہے۔ انجاس کا ازالہ کر دیتا ہے لیکن احداث کو رفع نہیں کرتا۔ وہ پانی جو درختوں، پھنوں اور نباتات سے نچوڑ کر نکالا جائے یا ان سے ٹپک کر نکلے یا گلاب کا پانی وغیرہ اس سے طہارت حاصل کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس پر مطلق پانی کا اطلاق نہیں ہوتا۔ نیز ایسے پانی سے بھی طہارت حاصل کرنا جائز ہے جس کی طبیعت زائل ہو جائے یعنی جس پانی کی رقت و سیلان اور انبات کا وصف اس سے ختم ہو جائے اس سے طہارت حاصل کرنا ناجائز ہے۔

اسی طرح جب پانی کو ہیری کے بتوں کے ساتھ پکایا گیا ہو تو اس سے بھی وہ گارہا ہو جاتا ہے، اس سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے، لیکن اگر اپنی رقت پر باقی ہو تو ناجائز ہے۔

پانی میں پکائے بغیر ملائی جانے والی پاک چیز جامد ہوتی ہے یا مانع، اور وہ مانع اوصاف میں پانی کے موافق ہوتی ہے یا مخالف، پس پاک جامد چیز کے پانی میں مل جانے سے اس کا غائب ہونا اور پانی کا مغلوب ہو جانا اس وقت پایا جاتا ہے جب کہ پانی کا پتلا پن جاتا رہے کہ وہ کپڑے سے نچوڑا نہ جاسکے اور اس کے بہنے کی صفت باقی نہ رہے کہ جس سے وہ اعضاء پر پانی کی طرح بہہ نہ سکے، لیکن اگر اس کا پتلا پن اور بہنے کی صفت باقی رہے تو وہ وضو کے جائز ہونے کو مانع نہیں ہے جیسا کہ حدیثِ محرم ہے کہ ایک شخص اونٹنی سے گر کر مر گیا تو حضور ﷺ نے پانی اور ہیری کے بتوں سے غسل کرنے کا حکم دیا۔ خواہ جامد چیز مثلاً زعفران یا پھل یا درختوں کے سچے مل جانے سے پانی کے تمام اوصاف بدل جائیں جب تک کہ اس پانی سے رنگا نہ جاسکے، جیسا کہ زعفران کا پانی یا اس پانی کا کچھ اور نام نہ پڑے جیسا کہ شربت وغیرہ۔ مانع چیز کے پانی میں مل جانے سے اس کو پانی پر غلبہ اس وقت حاصل ہوتا ہے جب کہ پانی میں اس مانع کا جس کے دو وصف ہوں، کوئی ایک وصف مثلاً رنگ یا صرف ذائقہ ظاہر ہو جائے اور جس مانع میں تین وصف ہوں، اس کے کوئی سے دو وصف پانی میں ظاہر ہو جانے سے اس چیز کو پانی پر غلبہ حاصل ہو جاتا ہے اور اس پانی سے وضو کرنا جائز نہیں ہے اور اگر اس کا صرف ایک وصف پانی میں ظاہر ہو تو قلت کے باعث وہ جواز وضو کو مانع نہیں ہے۔ پس اگر پانی میں خوشبو والی پاک مانع چیز پانی سے صرف ایک وصف میں مخالف ہے تو صرف اس وصف کے لی غلبہ کا اعتبار کیا جائے گا، جیسا کہ گلاب کا پانی کہ یہ مطلق پانی سے صرف خوشبو میں مخالف

ہوتا ہے تو اس کے پانی میں مل جانے کی صورت میں خوشبو کے لحاظ سے غلبہ کا اعتبار کیا جائے گا اور اگر وہ مائع دو وصف میں پانی کا مخالف ہے جیسا کہ دودھ رنگ اور ذائقہ میں پانی کا مخالف ہے تو دونوں وصفوں میں سے کسی ایک وصف کے لحاظ سے غلبہ کا ظہور معتبر ہوگا، اگر دودھ کا رنگ یا ذائقہ پانی میں غالب ہے تو اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے اور اگر دونوں نہیں پائے گئے تو وضو جائز ہے، اور اگر وہ مائع تمام اوصاف میں پانی کا مخالف ہے جیسا کہ سرکہ کہ اس میں رنگ، ذائقہ اور بو تینوں وصف ہوتے ہیں تو اس کے اکثر اوصاف کا غالب ہونا معتبر ہوگا، پس اگر پانی کو تینوں اوصاف کے لحاظ سے یا ان میں سے اکثر یعنی دو وصفوں کے لحاظ سے خفیہ کر دیا تو اس سے وضو جائز نہیں ہے ورنہ جائز ہے، پس اگر اس نے صرف ایک وصف کے لحاظ سے پانی کو متغیر کر دیا تو اس سے وضو جائز ہے اور اگر وہ مائع تینوں اوصاف میں سے کسی وصف میں بھی پانی کا مخالف نہیں ہے جیسا کہ مستعمل پانی، مفتی یہ قول کی بناء پر وہ پاک ہے اور پاک کرنے والا نہیں ہے اور گلاب کا وہ پانی جس کی خوشبو ختم ہو چکی ہو جب یہ مطلق پانی میں مل جائے تو اس کے اجزاء کا مطلق پانی کے اجزاء سے زیادہ ہونا معتبر ہے پس اگر مطلق پانی زیادہ ہو تو اس تمام پانی سے وضو کرنا جائز ہے اور اگر مطلق پانی مغلوب ہو تو اس سے وضو جائز نہیں ہے، یعنی وزن کے لحاظ سے غلبہ ہوگا، پس اگر مثلاً دررطل (پونڈ/ایشر) مستعمل پانی یا گلاب کا وہ پانی جس کی خوشبو ختم ہو چکی ہو ایک رطل (پونڈ) مطلق پانی میں ملا دیا جائے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے، کیونکہ عقیدہ پانی کا غلبہ ہے۔ اور اس کے برخلاف اگر مطلق پانی زیادہ ہو تو اس تمام پانی سے وضو جائز ہے۔

کنوئیں کی طہارت

جب کنوئیں میں کوئی انسان یا حیوان گر کر مر جائے یا نجاست گر جائے تو اس نجاست کو نکالنے اور اس کنوئیں کا سارا پانی نکال دینے کے بعد وہ پاک ہو جاتا ہے، اس کی دلیل ”سنن دارقطنی“ میں حضرت محمد بن سیرین رحمہ اللہ کی روایت ہے کہ ایک حبشی چاہ زمزم میں گر کر مر گیا تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کے نکالنے کا حکم دیا، چنانچہ اس کو نکالا گیا، پھر اس کنوئیں کا سارا پانی نکالنے کا حکم دیا۔^۱

ابن عبد البر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ابن سیرین کی مراسل سعید بن المسیب رحمہ اللہ کی صحاح کی طرح ہیں۔

کنوئیں میں پانی یا پرندہ یا اس کے برابر کوئی جانور گر کر مر جائے اور نہ پھولے تو اس کو نکال کر چالیس ڈول پانی کے نکال دیئے جائیں تو کنوئیں کا پانی پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے پانی اور پرندے وغیرہ کے بارے میں فرمایا کہ یہ کنوئیں میں گر جائیں تو چالیس ڈول اس کنوئیں سے نکال دیئے جائیں۔

اگر کنوئیں میں مرغی گر کر مر جائے لیکن نہ پھولے تو اس کو کنوئیں سے نکال کر اس کے ستر ڈول نکال دیئے جائیں تو اس کا پانی پاک ہو جاتا ہے، جیسا کہ سیدنا سلیمان رحمہ اللہ کی روایت ہے کہ کنوئیں میں مرغی گر جائے اور مر جائے تو اس کنوئیں سے چالیس یا پچاس کی مقدار میں ڈول نکالے جائیں، پھر اس سے وضو کیا جائے۔

اگر کنوئیں میں چوہا گر کر مر جائے لیکن نہ پھولے تو اس کو کنوئیں سے نکال کر اس کے بیس ڈول نکال دیئے جائیں تو اس کا پانی پاک ہو جاتا ہے، جیسا کہ امام طحاوی رحمہ اللہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ کنوئیں میں چوہا گر کر مر جائے اور اسی وقت نکال دیا جائے تو اس کنوئیں سے بیس ڈول (پانی کے) نکال دیئے جائیں۔ اگر مذکورہ جانور کنوئیں میں گر کر مر جائیں اور پھول اور بھٹ بھی جائیں تو اس کنوئیں کا پانی اس وقت پاک ہوگا جب پہلے اس مردار جانور کو نکالا جائے، پھر اس کنوئیں کا سراپانی نکالا جائے۔ جیسا کہ امام طحاوی رحمہ اللہ نے سیمرہ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر کنوئیں میں چوہا گر کر مر جائے تو اس کا پانی نکالا جائے۔

اگر کنوئیں سے سارا پانی نکالنا ممکن نہ ہو (مثلاً وہ چشمہ دار ہو) تو دو سو سے تین سو ڈول نکالے جائیں، دو سو ڈول واجب اور تین سو ڈول مستحب ہیں۔

کنواس یعنی، لید اور گور کے گرنے سے ناپاک نہیں ہوتا، جب تک کہ دیکھنے والا اس کو کثیر نہ سمجھے، اور قلیل وہ ہے جس کو دیکھنے والا قلیل سمجھے، اسی پر فتویٰ ہے۔ کنوئیں کا پانی کبوتر اور چڑیا کی بیٹ سے فاسد (ناپاک) نہیں ہوتا، اسی طرح اگر کنوئیں میں کوئی آدمی یا حدیث جانور گر جائے اور زندہ نکال لیا جائے اور اس کے جسم پر نجاست نہ ہو تو اس کا پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

اگر فخر یا گدھ یا کوئی شکاری پرندہ مثلاً شکرہ یا شاہین یا بٹیل وغیرہ کنوئیں میں گرا اور زندہ نکل آیا صحیح تول کے مطابق کوئی درندہ اور ہندو وغیرہ جنگلی جانور کنوئیں میں گر کر زندہ نکل آیا تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوگا، کیونکہ ان جانوروں کے بدن پاک ہیں اور یہ موت سے ناپاک ہوتے ہیں اور یہ عقلمند ہیں اور یہ سمجھتا ہوں کہ جب کہ اس جانور کا منہ پانی تک نہ پہنچا ہو اور اگر اس کا منہ پانی تک پہنچ گیا تو اس

کے جھوٹے کا اعتبار کیا جائے گا اور اس کے مطابق پانی نکالنے یا نہ نکالنے کا حکم لگایا جائے گا۔ اگر کنوئیں میں مرنے والے جانور کے کونئیں میں گرنے کا وقت معلوم ہو تو اس پر نور کے گرنے کے وقت سے اس کونئیں کے ناپاک ہونے کا حکم لگایا جائے گا خواہ وہ علم خود دیکھ کر یا غنم کے ذریعہ حاصل ہو یا دو گواہوں نے گواہی دی ہو کہ فلاں وقت یہ جانور گرنا تھا، اور اگر جانور کے گرنے کا وقت معلوم نہ ہو اور نہ ہی اس کا گمان غالب ہو تو اگر وہ جانور پھولا اور پھٹا نہیں ہے تو ایک دن رات سے اس کونئیں کی ناپاکی کا حکم لگایا جائے گا اور اگر وہ جانور پھول یا پھٹ گیا ہو تو احتیاطاً تین دن رات سے اس کونئیں کی ناپاکی کا حکم لگایا جائے گا، یہ حکم وضو، غسل اور اس آنے کے بارے میں ہے جو اس پانی سے گوندھا گیا ہو کہ اس آنے کو کتوں کو کھلا دیا جائے۔ اسی طرح جو نمازیں اتنے عرصے میں ادا کی گئیں یا جنابت کا غسل کیا گیا اس کا اعادہ ضروری ہوگا۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور یہی احوط اور معتد ہے۔

آدمی اور جانوروں کے جھوٹے پانی اور سینے کے احکام

حیض والی عورت کا جھوٹا پاک ہے، جیسا کہ حضرت شریعہؒ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ کیا عورت اپنے خاوند کے ساتھ حالت حیض میں کھانا کھا سکتی ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ہاں! رسول اللہ ﷺ مجھے (کھانے کے لیے) بلاتے تھے؟ میں آپ ﷺ کے ساتھ کھانا تناول کرتی تھی، حالاں کہ میں حالت حیض میں ہوتی تھی، آپ ﷺ گوشت والی ہڈی کو لیتے اور اس میں مجھے بھی شریک کرتے، میں دانتوں سے گوشت اتارتی پھر اس کو رکھ دیتی پھر آپ ﷺ اس کو لیتے اور اسے دانتوں سے نوچتے اور ہڈی کی اسی جگہ پر اپنا منہ رکھتے جس جگہ پر میں نے رکھا ہوتا اور آپ ﷺ پانی منگواتے تو اس میں بھی مجھے شریک کرتے قبل اس کے کہ خود اس میں سے نوش کریں، پس میں پانی کو لے کر اس میں سے کچھ پی لیتی، پھر اسے رکھ دیتی، آپ ﷺ اس کو لیتے اور اس میں سے پیتے اور اپنا منہ پیالے کی اسی جگہ پر رکھتے جس جگہ پر میں نے رکھا ہوتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ بھی مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اسی جگہ پر اپنا منہ مبارک رکھتے جس جگہ سے میں (پانی وغیرہ) پیتی، پس آنحضور ﷺ میرے پس خوردہ کو نوش فرماتے حالانکہ میں حالت حیض میں ہوتی تھی۔

علی کا جھوٹا پاک ہے، اس کی دلیل حضرت کبیرہ بنہ کعب بن مالک کی روایت ہے،

حضرت کعبہ ابن ابی قتادہ الانصاری رضی اللہ عنہ کی بیوی تھیں۔ وہ فرماتی ہیں کہ ابوقدحہ رضی اللہ عنہ آئے، میں نے ان کے لیے وضو کا پانی رکھا، اتنے میں ایک بی بی آئی اور اس کو بیٹے لگی، انہیں نے وہ برتن اس بی بی کے لیے جھکا دیا، یہاں تک کہ اس نے پانی پی لیا، حضرت کعبہ رضی اللہ عنہ جنتی ہیں کہ حضرت ابوقدحہ رضی اللہ عنہ نے مجھ کو دیکھا کہ میں ان کی طرف (عجب سے) دیکھ رہی ہوں تو کہنے لگے اے میری بیٹی! کیا تم عجب کرتی ہو؟ میں نے کہا کہ ہاں! کہنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بی بی ناپاک نہیں ہے، یہ تو ان جانوروں میں سے ہے جو تمہارے پاس آتے جاتے ہیں۔“

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بی بی کے جھوٹے میں کوئی حرج نہیں ہے مگر یہ کہ اس کے منہ پر نجاست دکھائی دے تو ناپاک ہے۔

حلال چرندوں اور پرندوں کا جھوٹا بالاقفاق پاک ہے (خواہ زہوں یا مادہ)، اسی طرح اونٹ، گائے اور بھیڑ، بکری اور گھوڑے کا جھوٹا بھی پاک ہے، بشرطیکہ وہ نجاست نہ کھاتے ہوں، کیونکہ جو نجاست کھاتے ہیں ان کا جھوٹا مکروہ ہے۔

کہتے کا جھوٹا نجس ہے، خواہ وہ شکاری کتا ہو یا کھیت کا یا حفاظتی یا آوارہ کتا ہو۔ اس لیے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جب کتا تمہارے برتن میں منہ ڈالے تو اس پانی کو بہاد پھر سات مرتبہ اس کو دھو“ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے (اولئ) تمام کتوں کے ماردینے کا حکم دیا، پھر فرمایا: لوگوں کو کیا ہوا کہ کتے پالتے ہیں، پھر آپ ﷺ نے شکاری کتے اور بھیڑ بکریوں اور کھیت کی حفاظت کے لیے کتا رکھنے کی اجازت دی اور فرمایا: ”جب کتا برتن میں منہ ڈالے تو اس کو سات مرتبہ دھو اور آٹھویں مرتبہ مٹی سے مانجھ لو۔“

خزیر کا جھوٹا ناپاک ہے، اس لیے کہ وہ نجس النعین ہے، جیسا کہ فرمان الہی ہے: ”فَاتَّقُوا

رَجُلًا“ (الانعام: ۱۳۵)

شکاری درندوں کا جھوٹا بھی ناپاک ہے، کیونکہ ان کا لعاب گوشت سے پیدا ہوتا ہے جیسے ان کا دودھ ناپاک ہے اسی طرح ان کا گوشت بھی ناپاک ہے۔ (لہذا لعاب بھی ناپاک ہوگا)۔ بی بی کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے، کیونکہ وہ نجاست سے نہیں جنتی، لیکن جس بی بی کا ایک جگر ہوتا جنتی ہو اور گھروں میں گھومتی پھرتی نہ ہو تو اس کا جھوٹا یقیناً مکروہ نہیں ہے جیسا کہ شارح نے اس کی تصریح کی ہے۔

آزاد کو چر گرد مرغی کا جھوٹا بھی مکروہ ہے، کیونکہ اس کی چونچ کا نجاست سے پاک ہونا

مشکوٰۃ ہے اسی شک کی وجہ سے اس کا جھوٹا مکروہ ہوگا۔ مگر اس کی چونچ کا نجاست سے پاک ہونا معلوم ہو تو پھر مکروہ نہیں ہے۔ شکاری پرندوں کا جھوٹا بھی مکروہ ہے جیسے چیل، کوا وغیرہ۔ اس لیے کہ ان کا مردار چیزوں کے ساتھ اختلاط رہتا ہے، پس وہ آزاد پھرنے والی مرغی کے قشتابہ ہوئے، یہاں تک کہ اگر اس بات کا یقین ہو کہ ان کی چونچ پر کوئی نجاست نہیں ہے تو ان کا جھوٹا مکروہ نہیں ہوگا۔

باب التیمم

تیمم، اس امت محمدیہ کی خصوصیات میں سے ہے۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے: ”مجھے پانچ چیزیں عطا کی گئیں ہیں کہ مجھ سے پہلے وہ چیزیں کسی کو عطا نہیں کی گئیں۔ (۱) ہر نبی خاص اپنی قوم کی طرف مبعوث کیا گیا جب کہ میں ہر سرخ و سیاہ آدمی (تمام انسانوں) کی طرف مبعوث کیا گیا ہوں۔ (۲) میرے لیے ماہِ غنیمت حلال کیا گیا، جب کہ مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال نہیں کیا گیا۔ (۳) میرے لیے ساری زمین پاک و طہرا اور حیدر گاہ و بدئی گئی، لہذا جہاں بھی نماز کا وقت ہو جائے آدمی نماز پڑھ سکتا ہے۔ (۴) میری ایک ماہ کی مسافت کے بقدر رعب سے مدد کی گئی ہے۔ (۵) مجھے شفاعت کا حق عطا کیا گیا ہے۔“

تیمم کی مشروعیت اغروۃ المرسلین میں ہوئی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے کہ جب ہم مقام بیداء یا ذات الحیش میں تھے کہ میرا بارگم ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ اس بارگم تلاش کے لیے ٹھہر گئے۔ لوگ بھی آپ ﷺ کے ساتھ ٹھہر گئے۔ لوگوں کے پاس بھی پانی نہ تھا اور اس جگہ پر بھی پانی موجود نہ تھا۔ لوگ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہنے لگے: آپ کو معلوم نہیں کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا کام کیا، رسول اللہ ﷺ نے نہ تو بھی اور تمام لوگوں کو بھی روک دیا، جب کہ ان کے پاس بھی پانی نہیں ہے اور نہ ہی وہ پانی والی جگہ پر ہیں؟ (یہ سن کر) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میرے پاس آئے، اس وقت رسول پاک ﷺ اپنا سر مبارک میری ران پر رکھے آرام فرما رہے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہنے لگے، تم نے رسول اللہ ﷺ کو بھی اور تمام لوگوں کو بھی روک رکھا ہے جب کہ ان کے پاس پانی ہے اور نہ وہ پانی والی جگہ پر ٹھہرے ہیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مجھے ڈانٹا اور جو اندھوں نے چاہا کہا، اور اپنے ہاتھ سے میری کوکھ کو مارنے لگے، میں نے حرکت صرف اس لیے نہیں کی کہ آنحضور ﷺ میری ران پر سر مبارک رکھے آرام فرما رہے تھے، پس آپ ﷺ صبح تک سوئے رہے اور پانی کہیں موجود نہ تھا، اللہ تعالیٰ نے آیت تیمم نازل فرمائی۔ جب آیت نازل ہوئی تو حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ کہنے لگے اے آلِ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ! یہ تمہاری پہلی برکت نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جس اونٹ

پر میں سوا کچھ جب وہ کھڑا ہوا تو اس کے نیچے سے وہ بار بھی مل گیا۔
ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضرت اسید بن ہشام نے کہا کہ جزاکم اللہ خیراً یعنی
اللہ تعالیٰ آپ کو بہترین بدلہ عطا فرمائے، خدا کی قسم! آپ کی وجہ سے جو حکم بھی نازل ہوا اس کے
ذریعہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے مشکل سے نکلنے کا راستہ پیدا کیا اور مسلمانوں کے لیے بھی اس میں
برکت رکھی ہے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک پاک مٹی
مسلمان کے لیے طہارت کا ذریعہ ہے، اگرچہ دس سال تک پانی دستیاب نہ ہو، جب پانی ملے تو اس کو
استعمال کرے کیونکہ یہ بہتر ہے۔“

تیمم کا مفہوم اور مسائل

تیمم کا لغوی معنی ہے قصد اور ارادہ کرنا، شرعی تعریف یہ ہے کہ پاک مٹی یا کسی ایسی چیز
سے جو مٹی کے حکم میں ہو بدن کو نجاست سے پاک کرنا یا پاک مٹی سے چہرے اور دونوں ہاتھوں کے
مسح کرنے کو تیمم کہتے ہیں۔ پس جو شخص پانی سے ایک میل دور ہو خواہ شہر میں ہو یا باہر، مسافر ہو یا مقیم،
سفر قلیل ہو یا کثیر، اس کو تیمم کرنا جائز ہے۔ صحیح قول یہ ہے کہ میل فرخ کی تہائی ہے اور وہ چار ہزار گز
ہے ہر گز چوبیس انگشت کا اور انگشت کی چوڑائی چھو کے برابر ہوتی ہے۔ اس طرح کہ ہر دو کا پیٹ
دوسرے دو کی پٹھ سے ملا ہو اور دو ٹخیر کے چھ بالوں کے برابر ہے (مذکورہ بالا چار ہزار گز کا فاصلہ
ہمارے زمانے کے اعتبار سے دو ہزار گز کے برابر ہے یعنی انگریزی میل کے اعتبار سے ایک میل ایک
فراٹنگ بیس گز یا ایک اعشاریہ آٹھ کلومیٹر ہوا) (یعنی اٹھارہ سو میٹر) اور اعتبار مسافت کا ہے، وقت
چلے جانے کا خوف معتبر نہیں ہے۔ پس اگر آدھے میل پر پانی ہو اور وقت تنگ ہو تو وضو کر کے نماز
پڑھ جائے وقت قضا ہو جائے۔ جب پانی دستیاب نہ ہو تو پاک مٹی سے تیمم کرے، جیسا کہ ارشاد
رہانی ہے: ”فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا“ (النساء: ۳۳) ”پھر پاک مٹی سے تیمم کرو۔“

اگر پانی موجود ہو لیکن وہ مریض ہو اور اسے پانی کے استعمال سے مرض بڑھ جانے یا صحت
میں تاخیر ہونے کا خوف ہو تو تیمم کر لے اور اس میں فرق نہیں کہ حرکت سے مرض بڑھ جائے جیسے
پھوڑا ہو یا دست آتے ہوں یا پانی کے استعمال سے مرض زیادہ ہو جائے جیسے چپک لگی ہو یا کوئی اور
بیماری ہو۔ اس کی دلیل حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا:

”مریض کو رخصت ہے کہ وہ پاک مٹی سے تیمم کر لے۔“

نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ عبد رسالت ﷺ میں ایک شخص کو جنابت لاحق ہوئی، کسی نے اس کو غسل کرنے کا کہا، اس نے غسل کیا تو مر گیا، جب یہ بات حضور نبی کریم کو پہنچی تو فرمایا: ”انہوں نے اس کو مار دیا، اللہ ان کو مارے“ کیا جاہل شخص کا علاج پوچھ لینے میں نہیں ہے؟ اسی طرح اگر بیمار خود وضو نہ کر سکے، چاہے اس کو وضو کروانے والا ملے یا نہ ملے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ عاجز شمار ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قادر شمار ہوگا، اس مسئلے کو مسئلۃ الفادر بغدادیہ الغیر کہتے ہیں۔ اصل میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ در بغدادیہ الغیر کو مکلف قرار نہیں دیتے، اس لیے کہ انسان اس وقت قادر شمار ہوتا ہے جب وہ ایسی حالت میں ہو کہ جب ارادہ کرے تو اس کے لیے کام کرنا میسر ہو، اور یہ بات اس میں متحقق نہیں ہوتی ہے۔ یہی حکم ہے جب بیٹا اپنے باپ کے لیے مال و طاقت خرچ کرے تو اس پر حج نازم نہیں ہوتا اور جس پر کفر و واجب ہو اور وہ متکدست ہو اور کوئی دوسرا شخص اس کے لیے مال خرچ کرے تو اس کا بھی عند الامام یہی حکم ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے تعلقاً روایت نقل کی ہے کہ حضرت حسن رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر ایک مریض کے پاس پانی ہو لیکن اس کو دینے والا نہ ملے تو تیمم کر لے۔

جنسی کو اگر یہ خوف ہو کہ نہانے میں سردی سے مر جائے گا یا بیمار ہو جائے گا تو بالا جماع تیمم جائز ہے۔ اگر جھگ کے اندر ہو اور پانی گرم کرنے کا انتظام نہ ہو، اور اگر شہر کے اندر ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہی حکم ہے اور صاحبین کا اختلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ جائز نہیں ہے کیونکہ یہ تادر الوقوع ہے۔ امام صاحب رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ جب اس کا عجز حقیقتاً ثابت ہے تو اس کا ضرور اعتبار کیا جائے گا۔

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو ذات السلاسل کی طرف بھیجا تو کہتے ہیں کہ مجھے سخت سردرات میں احکام ہو گیا، مجھے خوف ہوا کہ اگر میں نے غسل کیا تو مر جاؤں گا، پس میں نے تیمم کر کے اپنے ساتھیوں کے ساتھ صبح کی نماز پڑھ لی، پھر جب ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس واپس آئے تو میں نے آپ ﷺ سے یہ بات ذکر کی تو آپ نے فرمایا: ”اے عمرو! کیا تم نے حالب جنابت میں ہی اپنے ساتھیوں کے ساتھ نماز پڑھ لی؟ میں نے کہا کہ جی ہاں، یا رسول اللہ! مجھے سخت سردرات میں احکام ہو گیا تھا، مجھے خوف ہوا کہ اگر میں نہایا تو مر جاؤں گا اور مجھے یہ آیت یاد آئی:

”وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ حَاسِبًا“ [النساء: ۲۹]

”اپنی جانوں کو ہلاک نہ کرو بے شک اللہ تعالیٰ تم پر بڑے مہربان ہیں۔“

پس میں نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی، (یہ سن کر) آپ ﷺ بیٹھ دیئے اور کچھ نہیں فرمایا۔

تیمم و وضو یوں کا نام ہے

ابو تیمم بن الحارث الصمدی الانصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ میرے جمل سے واپس آئے تو راستے میں ایک آدمی آپ ﷺ سے ملا اور اس نے سلام کیا۔ آپ ﷺ نے اس کو سلام کا جواب نہیں دیا، یہاں تک کہ آپ ﷺ دیوار کے پاس آئے، اپنے چہرے اور دونوں ہاتھوں کا مسح کیا، پھر اس کو سلام کا جواب دیا۔

ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ ابو تیمم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول پاک ﷺ میرے جمل سے پیشاب یا پاخانہ کر کے واپس آئے تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا، آپ ﷺ نے مجھے سلام کا جواب نہیں دیا۔ آپ ﷺ نے دیوار پر اپنا ہاتھ ایک دفعہ مارا، پھر اس کو اپنے چہرے پر پھیرا، پھر دوسری ضرب لگائی اور اس سے اپنے بازوؤں کا کبھوں سمیت مسح کیا، پھر سلام کا جواب دیا۔

حضرت نافع بروینیہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے اور ایک ضرب دونوں ہاتھوں کے لیے کبھوں تک۔^۱
حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”تیمم میں دو ضربیں ہیں، ایک ضرب چہرے کے لیے اور دوسری ضرب سے دونوں ہاتھوں کا کبھوں تک مسح کرے۔“^۲
امام مالک بروینیہ سے تیمم کا طریقہ دریافت کیا گیا اور پوچھا گیا کہ کہاں تک مسح کرے؟ فرمایا کہ ایک ضرب لگائے چہرے کے لیے اور ایک ضرب دونوں ہاتھوں کے لیے لگائے کہ اس سے ہاتھوں کا کبھوں تک مسح کرے۔^۳

منی کا بدن کو لگنا بھی وضو یوں کے قائم مقام ہے جب کہ تیمم کی نیت کر لے۔
کمال بروینیہ کہتے ہیں: نظر اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ضرب کا اعتبار نہ ہو جو کہ تیمم کا شرعی مضموم ہے، کیونکہ مامور بہ تو صرف مسح ہے اور کوئی چیز نہیں ہے۔

۱۔ صحیح البخاری: ۱/۸۸ ج ۱ سنن الدارقطنی: ۱/۷۷ ج ۱ سنن الدارقطنی: ۱/۱۸۰
۲۔ المسند رک: ۱/۱۸۰ ج ۱
۳۔ المسند رک: ۱/۵۸ ج ۱

کتاب اللہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشادِ عالی: "فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ" (النساء ۳۳) اور حدیث نبوی میں پیغمبر ﷺ کا فرمانِ مبارک: "التيمم ضربتان" تیمم کرنے والوں کے عام حالات کے مطابق ہے، کیونکہ دھسک کے لیے دو ضربوں کا استعمال کیا کرتے تھے۔

تیمم کے قائم مقام وضو ہونے کیلئے استیعاب شرط ہے، اسی لیے فقہاء کہتے ہیں کہ تیمم کرنے والا انگلیوں کا غلط بھی کرے اور انگوٹھی کو بھی اتار دے، اور چہرے کی خارجی کھال کا مسح کرے۔

تیمم کا طریقہ

جب امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے تیمم کا طریقہ دریافت کیا تو امام صاحب رحمہ اللہ نے اس کی وضاحت اس طرح فرمائی کہ آپ دونوں ہاتھوں کو پاک مٹی پر مارتے ہوئے آگے کو لائے اور پھر پیچھے لے گئے، پھر ان کو اٹھا کر جھاڑا، پھر اپنے چہرے کا مسح کیا، پھر پیچھے کی طرح دونوں ہاتھ مٹی پر مارے اور جھاڑے اور ہر ہتھیلی سے دوسرے بازو کا اور ان کے اندر دلی حصوں کا کہنیوں تک مسح کیا۔

تیمم کی سنتیں

تیمم کی سات سنتیں ہیں: (۱) شروع میں بسم اللہ پڑھنا (۲) ترتیب کا لحاظ رکھنا، جیسا کہ نبی کریم ﷺ کے عمل سے ثابت ہے۔ (۳) پہلے درپے تیمم کرنا، جیسا کہ آنحضرت ﷺ کا عمل منقول ہے۔ (۴) ہاتھوں کو مٹی پر رکھ کر آگے کو لانا۔ (۵) پھر پیچھے کو لانا (۶) پھر ان کو جھڑنا (۷) انگلیوں کو شادہ رکھنا تاکہ ان کے درمیان میں غبار آجائے۔

حضرت سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ: "ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ تیمم کیا، ہم نے اپنے ہاتھ پاک مٹی پر مارے، پھر ہم نے اپنے ہاتھوں کو جھاڑا، پھر ان سے اپنے چہرہ کا مسح کیا، پھر ہم نے پاک مٹی پر ایک اور ضرب لگائی، پھر اپنے ہاتھوں کو جھڑا، پھر اپنے ہاتھوں سے کہنیوں سے لے کر ہتھیلیوں تک مسح کیا، بالوں کے اٹھنے کی جگہ تک یعنی ہتھیلیوں کے اندر دلی اور بیرونی حصے تک۔"

سوال: تیمم چہرے اور ہاتھوں کے ساتھ کیوں خاص ہے (باقی اعضاء وضو کیوں شامل نہیں)؟
جواب: اس لیے کہ تیمم اصل کا بدلہ ہے اور اصل غسل ہے۔ اور سر کا مسح کیا جاتا ہے اور پاؤں مسح اور

غسل میں متردد ہیں (یعنی کبھی ان کو دھویا جاتا ہے اور کبھی ان پر مسح کیا جاتا ہے)۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ روایت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما پر عمل کرنے سے ہمیں مسح کیا گیا ہے، جس میں یہ ہے کہ چہرے اور دو ہتھیلیوں کا تیمم کیا جائے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چہرے اور دونوں بازوؤں کا مسح کیا ہے اور یہ بات زیادہ ترین قیاس بھی ہے اور اشراف القرآن بھی، کیونکہ کسی چیز کا بدل اس کے ہی مثل ہوتا ہے۔

حدیث عمار رضی اللہ عنہما میں چہرے اور ہتھیلیوں کا مسح ثابت ہے اور یہ مسح ذرا عین والی حدیث سے زیادہ ثابت اور قوی ہے جس میں یہ ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنے ہاتھوں کا مسح اپنے کندھوں اور بغلوں تک کیا۔ لیکن مسح ذرا عین والی حدیث بھی مذکورہ شواہد کی بناء پر جید ہے۔ حضرت عمار بن یاسرؓ کی حدیث اس وقت کی ہے کہ جب آیت تیمم ابھی نازل ہوئی تھی جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آنحضرتؐ کے پاس واپس آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بتایا کہ انہوں نے جو عمل کیا، تیمم میں اس سے کم مقدار پر استغناء کرنا ان کے لیے جائز تھا، معلوم ہوا کہ مسح ذرا عین والی حدیث اس کے بعد کی ہے، یہی اتباع کے زیادہ لائق ہے اور کتاب و قیاس کے زیادہ موافق ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل بھی اس کے مطابق ہے۔ حدیث، جنابت اور حیض و نفاس سب تیمم میں برابر ہیں۔

حضرت عمران بن حصین الخزازی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ لوگوں سے علیحدہ بیٹھا ہوا ہے، لوگوں کے ساتھ اس نے نماز نہیں پڑھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اسے فلاں؟ تم نے لوگوں کے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی تو اس نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے جنابت پیش آگئی تھی پانی بھی نہیں ملا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پاک مٹی کو استعمال کرو، وہ تیرے لیے کافی ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما، حضرت عمار رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمرؓ سے کہا: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کسی کام کے لیے بھیجا، مجھے جنابت پیش آئی، پانی نہ ملا تو میں مٹی میں ہی لوٹ پوٹ ہوا جیسے چانور لوٹ پوٹ ہوتا ہے، پھر میں نے یہ بات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تمہارے لیے تو بس یہ کافی تھا کہ تم اس طرح کر لیتے۔“ (الحديث)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تیمم کا طریقہ بتایا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک تیمم ہر اس چیز سے جائز ہے جو زمین کی جنس میں سے ہو۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر گانے والی مٹی سے تیمم جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ایک روایت یہی ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل یہ آیت ہے: ”فَكُمُّواْ صَوِيْعًا حَبِطًا“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق ”صعیداً طليماً“ سے مراد ترابِ مہیت (اُگانے والی مٹی) ہے۔ مگر فہم کی دلیل یہ ہے کہ ”صعیداً“ روئے زمین کو کہتے ہیں، یعنی زمین کا بالائی حصہ، اس کو صعیداً ہی بناء پر کہتے ہیں۔ وہ زمین کا بالائی حصہ ہوتا ہے، اور ”طليماً“ کے معنی میں احتمال ہے کہ اس کا معنی ظاہر اور پاک کا ہو، اور یہ مقام، مقامِ ضہارت ہے اس لیے یہ معنی مراد لینا زیادہ مناسب ہے۔ تیمم کے لیے گرد و غبار کا ہونا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک شرط نہیں ہے، اس کے بغیر بھی تیمم جائز ہے۔ امام محمد رضی اللہ عنہ کی ایک روایت یہی ہے اور ان کی دوسری روایت امام شافعی رضی اللہ عنہ، امام احمد رضی اللہ عنہ اور امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق ہے کہ گرد و غبار کا ہونا شرط ہے، اس کے بغیر تیمم جائز نہیں ہے۔ ان کی دلیل، اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَ اَيْدِيْكُمْ“ اس آیت میں ”منہ“ سے مراد مٹی ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیل سورۃ النساء کی یہ آیت ہے: ”فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَ اَيْدِيْكُمْ“ (النساء، ۴۳) جس میں ”منہ“ نہیں ہے۔

نیت کا حکم

تیمم میں نیت کرنا فرض ہے۔ اس لیے کہ مٹی حقیقت میں طوٹ ہے، مظهر نہیں ہے، چنانچہ نیت سے ہی وہ مظهر بنے گی۔ مٹی وغیرہ پر ہاتھ مارتے وقت یہ اعضا، پر سح کرتے وقت نیت کرے اور تیمم سے نماز جائز ہونے کے لیے حدیث اور جنابت کو دور کرنے کی یا نماز جائز ہونے کی یا اس عبادت مقصودہ کی جو طہارت کے بغیر درست نہ ہو نیت کرے۔

نواقض تیمم

(۱) جو چیز وضو کو توڑتی ہے وہ وضو کے تیمم کو بھی توڑتی ہے اور جو چیز غسل کو واجب کرتی ہے وہ غسل کے تیمم کو توڑتی ہے کیونکہ تیمم وضو کا وظیفہ ہے لیکن وضو کے توڑنے والی چیز سے غسل کا تیمم نہیں ٹوٹتا۔

(۲) پانی میل جانے، در اس کے استعمال پر قادر بھی ہو تو تیمم ٹوٹ جاتا ہے، اس سے مراد اتنا پانی ہے جو رقعِ حدث کے لیے کافی ہو، لیکن اگر اتنا پانی دستیاب ہوا جو اس کے لیے کافی نہ ہو یا وہ پینا سا ہو، اسے پینے کی ضرورت ہو تو اس کا تیمم نہیں ٹوٹے گا۔

(۳) اگر تیمم سے نماز پڑھ لینے کے بعد پانی پئے تو نماز کا اعادہ نہ کرے، اس لیے کہ اس نے اس حکم کو ادا کیا ہے جس کا اسے مامور بنایا گیا تھا اور وہ ہے تیمم سے نماز ادا کرنا، لہذا وہ اس سے عہدہ بردار ہو چکا۔

(۴) اگر نماز کے دوران پانی مل جائے تو وضو کر کے از سر نو نماز پڑھے، اس لیے کہ وہ اصل پر قادر ہو گیا ہے قبل اس کے کہ وہ اس کے خلیفہ (بدن) کے ساتھ مقصود کو حاصل کرے۔ نیز اس لیے کہ تیمم پانی کے میں جانے کی وجہ سے ٹوٹ جاتا ہے، لہذا اس کی طہارت ختم ہو جائے گی اور وہ وضو کر کے از سر نو نماز پڑھے گا۔

ایک تیمم سے کتنی نمازیں پڑھ سکتا ہے؟

ایک تیمم سے جتنی چاہے نمازیں پڑھے خواہ فرض نماز ہو یا نفل، جیسے وضو سے جتنی چاہے نمازیں پڑھ سکتا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”پاک مٹی مسلمان کے لیے بمنزلہ وضو ہے، اگر چودس سال تک پانی نہ پائے۔“ صحیح بخاری میں ہے کہ پاک مٹی، مسلمان کے لیے وضو کی طرح ہے (جس میں) اس کو پانی کافی ہوتا ہے۔ حضرت حسن مجتبیٰ فرماتے ہیں کہ مسلمان کے لیے تیمم کافی ہے جب تک کہ وہ بے وضو نہ ہو۔

اس بارے میں فرض نماز اور نفل نماز میں کوئی فرق نہیں ہے اور نہ ہی قبل از وقت اور بعد از وقت کا فرق ہے، جب تک پانی معدوم ہو ہر طرح کی نماز پڑھ سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد میں تیمم کو ذریعہ طہارت قرار دیا ہے، فرمایا: وَلَٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ (المائدہ: ۶) یعنی لیکن اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ تمہیں پاک کرے۔ اسی طرح وَ اِنْ كُنْتُمْ مُرْضٰی (سے) فَلَمْ تَجِدُوْا مَآءً (تک) (الانعام: ۶) آیت کا عموم اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جس طرح وضو وقت سے پہلے بھی جائز ہے اسی طرح تیمم بھی اس کا بدل ہونے کی وجہ سے وقت سے پہلے جائز ہے۔

جس شخص کو پانی کے مل جانے کی امید ہو اس کے لیے مستحب ہے کہ وہ نماز میں تاخیر کرے، تاکہ نماز کا مل اور مکمل طہارت کے ساتھ ادا ہو۔

جب نماز جنازہ تیار ہو تو تندرست آدمی شہر کے اندر بھی تیمم کر سکتا ہے جب کہ اس میت کا ولی کوئی اور شخص ہو، اور اسے خوف ہو کہ اگر وہ وضو میں مشغول ہو گیا تو نماز چھوٹ جائے گی۔ اس لیے کہ نماز جنازہ کی قضاء نہیں ہوتی، پس اس کا بجز طہارت ہو گیا۔ اسی طرح عید کی نماز میں خوف ہو کہ وضو میں مشغول ہو گیا تو عید کی نماز چھوٹ جائے گی تو تیمم کر لے، کیونکہ اس نماز کا بھی اعادہ نہیں کیا جاتا۔ لیکن اگر وہ شخص خود میت کا ولی ہو تو اس کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں ہے، اس لیے کہ اس کو اعادہ کا حق حاصل ہے۔ پس اس کے حق میں نماز کے فوت ہونے کا کوئی خوف نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب اچانک کوئی جنازہ آجائے اور تو بے وضو ہو تو تیمم کر لو۔“

نماز جمعہ میں؟ اے دانے کو یہ خوف ہو کہ اگر وضو میں مشغول ہو گیا تو نماز جمعہ فوت ہو جائے گی تو اس کو تیمم کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس نماز کا قائم مقام اور بدل موجود ہے۔ اس لیے اس کو چاہیے کہ وضو کرے، اگر نماز جمعہ مل جائے تو نماز جمعہ ادا کرے اور اگر جمعہ کی نماز نہ ملے تو ظہر کی چار رکعتیں پڑھے۔ اسی طرح جب نماز کا وقت تنگ ہو، خوف ہو کہ اگر وضو کرے گا تو وقت ختم ہو جائے گا تو تیمم کرنا جائز نہیں ہے، بلکہ وضو کر کے نماز پڑھے، خواہ وقت نکل جائے قضا پڑھ لے۔

مسافر اگر اپنی گاڑی وغیرہ میں پانی بھول جائے اور تیمم کر کے نماز پڑھ لے، پھر اس کو پانی یاد آئے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز کا اعادہ نہیں کرے گا اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نماز کا اعادہ کرے گا۔ اور ائمہ کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ جب وہ پانی اس نے خود رکھا ہو یا کسی دوسرے نے اس کے ہتھ سے رکھا ہو یا بغیر ہتھ کے رکھا ہو مگر اس کو معلوم ہو اور اگر اس کو معلوم نہ ہو تو بالاتفاق نماز کا اعادہ نہ کرے خواہ وقت کے اندر یاد آئے یا وقت کے بعد یاد آئے برابر ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ وہ پانی کو پانے والا ہے، اس پر پانی کو تلاش کرنا لازم تھا، اس لیے اعادہ کرے۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ علم کے بغیر قدرت کا تحقق نہیں ہوتا اور پانی کے پائے جانے سے یہی مراد ہے۔

اگر اس کو قریب میں پانی ہونے کا گمان غالب نہ ہو اور نہ کوئی خبر دے تو پانی طلب کرنا (تلاش کرنا) واجب نہیں ہے۔ اگر گمان غالب ہو کہ پانی قریب ہے تو اس کے لیے تیمم کرنا جائز نہیں ہے بلکہ ایک غلوہ کی مقدار طلب کرنا واجب ہے۔ غلوہ ایک تیر کے پھٹکنے کے بقدر فاصلہ ہوتا ہے اور یہ مقدار تخمیناً چار سو گز شرعی ہے، بعضوں نے تین سو گز بتائی ہے۔ صیح یہ ہے کہ اتنی دور تک طلب کرے کہ اس کو خود جان و مال کا ضرر نہ ہو اور سر تھیلوں کو انتظار کی مشقت نہ ہو، اگر ایسا ہو تو طلب نہ کرنا مباح ہے۔ اگر اس کے ساتھی کے پاس پانی ہے تو تیمم کرنے سے پہلے اس سے مانگے، کیونکہ عام طور پر اس سے کوئی انکار نہیں کرتا، اگر وہ نہ دے تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے، کیونکہ اب اس کا بھڑ ثابت ہو گیا۔ اگر ساتھی سے مانگنے سے پہلے ہی تیمم کر لیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کافی ہو جائے گا، اس لیے کہ دوسرے کی ملک سے اس کو طلب کرنا اس پر لازم نہیں ہے۔ صاحبینؒ کہتے ہیں کہ وہ تیمم اس کے لیے کافی نہیں ہوگا۔ اس لیے کہ پانی ایسی چیز ہے جو عام طور پر دوسرے کو دے دی جاتی ہے، اگر

وہ معمول کی قیمت کے بغیر نہ دے اور اس کے پاس اس کی قیمت ہو تو قدرت پائے جانے کی وجہ سے اس کے لیے حتم کرنا جائز نہیں ہے اور اگر اس کو لینے میں نقصان ہو، وہ یہ لکھو ساتھی معمول سے دو چند قیمت مانگتا ہو اور اس سے کم میں نہ بیچتا ہو تو تیمم کر لے۔

فائدہ الطہورین امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نماز کو مؤخر کرے گا اور صاحبین کے نزدیک اس وقت نمازیوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرے گا اور بعد میں نماز کا اعادہ کرے گا۔ وضو اور تیمم دونوں کو جمع نہیں کرے گا۔

جس شخص کو کوئی زخم ہو، پانی اس زخم کو نقصان پہنچاتا ہو اور اس پر غسل واجب ہو تو اس جگہ کے سوا باقی سارے بدن کو دھو لے اور اس زخم کا تیمم نہ کرے، یہی حکم ہے کہ جب زخم وضو کے اعضاء میں سے کسی عضو میں ہو تو اس کو چھوڑ کر باقی حصے کو دھو لے اور اس جگہ کا تیمم نہ کرے، اگر زخم جسم کے اکثر حصے میں ہو تو تیمم کرے، باقی جسم کو نہ دھوئے، اگر آدھا بدن زخمی ہو اور آدھا صحیح ہو تو بعضوں نے تیمم کو واجب قرار دیا ہے، اس لیے کہ وہ کامل طہارت ہے، اور بعضوں نے صحیح حصے کا غسل (دھونا) اور زخمی حصے کا مسح لازم قرار دیا ہے جب کہ مسح اس کو ضرر نہ دے، اس لیے کہ یہ طہارت حقیقی و مکملی ہے، لہذا یہ زیادہ بہتر ہے، لیکن پہلا قول احسن ہے۔

جس شخص کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں مقطوع ہوں تو اگر اس کے چہرے پر بھی زخم ہو تو بغیر طہارت کے نماز پڑھے اور بعد میں اعادہ نہیں کرے گا اور یہی اصح ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کے ذمہ سے نماز ساقط ہے اور یہ صحیح نہیں ہے۔ مقطوع آدمی اپنے چہرے اور بازوؤں کا زمین سے مسح کرے گا، نماز کو ترک نہ کرے۔

﴿موزوں پر مسح کرنے کا بیان﴾

موزوں پر مسح کرنا جائز اور سنت سے ثابت ہے۔ اس کے جواز پر احادیث مشہورہ وارد ہوئی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ سے اس کا ثبوت اس درجے کا ہے کہ اس سے یہ بات بلا شک و شبہ معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت ﷺ خود بھی موزوں پر مسح فرمایا کرتے تھے اور اپنے اصحاب کرامؓ کو بھی اس کی اجازت دیا کرتے تھے۔ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھے ستر اصحاب رسول ﷺ نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ حضور ﷺ نے موزوں پر مسح کیا۔ جو شخص مسح نفلین کو جائز نہ سمجھتا ہو وہ امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک بدعتی ہے، لیکن جو شخص اس کو ثابت مانتا ہو اور عزیمت پر عمل کرتے ہوئے مسح نہ کرے تو وہ ماجور ہے۔

حضرت امیر مومنینؓ مولیٰ ابویوب فرماتے ہیں کہ حضرت ابویوبؓ ہمیں موزوں پر مسح کرنے کا حکم دیتے تھے، لیکن خود اپنے پاؤں کو دھوتے تھے، کسی نے اس کی وجہ پوچھی کہ آپ ہمیں تو مسح کرنے کا امر کرتے ہیں لیکن خود پاؤں دھوتے ہیں؟ فرمایا کہ میری بد نصیبی! تم مبارکباد کے قابل ہو اور میں گناہ کے لائق! میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ آپ ﷺ اس کا حکم دیتے تھے، لیکن میں ایسا آدمی ہوں کہ مجھے وضو سے ہی محبت ہو گئی ہے۔

امام ابو حنیفہؒ یحییٰ بن ہمام بن حارث تک اپنی سند کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے حضرت جریر بن عبد اللہؒ اجمعیؒ کو دیکھا کہ انہوں نے وضو کیا اور اپنے موزوں پر مسح کیا۔ ان سے کسی نے اس کا سبب پوچھا تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ عمل کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ سورۃ المائدہ کے نزول کے بعد میں نے آنحضور ﷺ کی صحبت اختیار کی ہے۔

نیز امام ابو حنیفہؒ یحییٰ بن سالم بن عبد اللہ بن عمر تک اپنی سند کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہے کہ سائل فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمرؓ اور سعد بن ابی وقاصؓ کا مسح نصین کے بارے میں اختلاف ہوا۔

حضرت سعدؓ فرماتے ہیں کہ میں مسح کروں، حضرت عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند نہیں ہے دونوں حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”تیرا چچا سنت میں تجھ سے زیادہ فقیہ ہے۔“

حضرت مغیرہ بن شعبہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قضاء حاجت کے لیے اٹکے، جب وہ پس آئے تو میں نے وضو کا برتن لیا اور آپ ﷺ کے لیے پانی اٹھایا۔ آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو دھویا، پھر چہرہ دھویا، پھر بازو دھونے لگے تو جبہ تنگ ہو گیا (یعنی اس کی ہستینیں تنگ تھیں) تو آپ نے جبے کے نیچے سے بازوؤں کو نکالا، پھر ان کو دھویا، اور سر کا مسح کیا اور پھر اپنے موزوں پر مسح کیا، پھر ہمیں نماز پڑھائی۔“

موزوں پر مسح ہر ایسے حدیث کی وجہ سے درست ہے جو موجب وضو ہو۔

حضرت صفوان بن عسالؓ جو موزوں پر مسح کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم فرماتے تھے کہ جب ہم مسافر ہوں تو اپنے موزوں پر مسح کریں اور پیشاب، پرخانہ اور نیند کی وجہ سے تین روز تک ان کو نہ نکالیں مگر جنابت کی وجہ سے

۱ [سنن ابویہی، ۱/۲۹۳] ۲ [جامع الرضوی، ۱/۱۲۰]

۳ [جامع الرضوی، ۱/۱۲۰] ۴ [مجمع مسلم، ۱/۲۲۹]

(موزے نکالنے کا حکم فرماتے ہیں)

جو موزہ صبح کے قابل ہے وہ یہ ہے کہ موزہ نختوں کو ڈھانکنے والا ہو، چھوے کا ہو اور بغیر باندھے خود ہی تھمنے والا ہو اور پاؤں کی کھال تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہو اور اس کو پہن کر مسلسل چلنا معمول کے مطابق ممکن ہو۔

جوازِ صبح کی شرائط:

جوازِ صبح کے لیے ضروری ہے کہ کامل طہارت پر موزے پہنے ہوں، جیسا کہ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مسافر کو تین دن اور تین رات اور مقیم کو ایک دن اور ایک رات کی رخصت دی ہے کہ جب طہارت حاصل کرنے کے بعد اپنے موزوں کو پہنا ہو تو موزوں پر صبح کر لے۔^۱

معلوم ہوا کہ موزے پہننے سے پہلے وضو کرنا شرط ہے، یعنی جوازِ صبح کے لیے ضروری ہے کہ موزہ پہننے کے بعد حدثِ اصغر لاحق ہونے کے وقت طہارت کامل ہو، موزہ پہننے کے وقت طہارت کامل ہونا ضروری نہیں۔ خواہ موزہ پہننے سے پہلے طہارت کامل ہو چکی ہو یا اس کے بعد۔ پس اگر پہلے دونوں پاؤں دھوئے پھر دونوں موزے پہنے، پھر حدث سے پہلے وضو پورا کر لے تو حدث کے بعد اس پر صبح جائز ہے۔

چنانچہ موزہ پہننے کے بعد جب حدث ہو تو اس کے بعد مقیم ایک دن اور ایک رات تک صبح کر سکتا ہے اور مسافر تین دن اور تین رات تک صبح کر سکتا ہے، اس لیے کہ اس سے پہلے کی طہارت غسل کی ہے صبح کی نہیں ہے، اور موزہ حدث کے وقت ہی حدث کی سرایت سے مانع قرار دیا گیا ہے اس سے قبل نہیں۔

موزوں کے ظاہر حصے پر صبح کرے گا، اس کی دلیل حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آنحضور ﷺ کو میں نے موزوں کے ظاہر حصے پر صبح کرتے ہوئے دیکھا۔^۲ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر دین کا دار و مدار (محض) رائے اور عقل پر ہوتا تو موزے کا نیچے والا حصہ اس کے اوپر والے حصے کی بہ نسبت صبح کرنے کے زیادہ لائق ہوتا، میں نے رسول اللہ ﷺ کو موزوں کے اوپر والے حصے پر صبح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔^۳

۱ [سنن الترمذی: ۸۴/۱] ۲ [سنن الدار قطنی: ۱۹۳/۱]

۳ [سنن ابی داؤد: ۴۲/۱] ۴ [سنن ابی داؤد: ۴۲/۱]

حضرت حنفیؒ فرماتے ہیں کہ موزوں پر صبح انگلیوں سے دھبہ کھینچنے ہوئے کرے۔^۱
 سنت یہ ہے کہ انگلیوں کے کناروں سے صبح شروع کرے اور پندی کی جڑ تک لے جائے،
 اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ (ایک دن) رسول اللہ ﷺ کا سر ایک آدمی کے
 پاس سے ہوا وہ منور رہا تھا۔ اور اپنے موزوں کا کٹ کر رہا تھا۔ پھر آپ ﷺ نے اس کو فرمایا مجھے
 صبح کرنے کا اس طرح کم دیا گیا ہے کہ انگلیوں کے کناروں سے صبح کو شروع کر کے پندی کی جڑ تک
 لے جائے۔ اور آپ ﷺ نے انگلیوں سے خط کھینچا۔^۲

اگر اس کا تکس کرے یعنی پندی سے شروع کر کے انگلیوں کے کناروں پر ختم کرے تو جائز
 ہے کیونکہ مقصود حاصل ہو جاتا ہے۔ لیکن یہ خلاف سنت رہے۔

ہاتھ کی تین چھوٹی انگلیوں کے برابر صبح کرنا فرض ہے۔ جیسا کہ امام محمدؒ نے ذکر
 کیا ہے۔ اس سے کہ یہ صبح کا آلہ ہے اور صبح کرنے کی جگہ پر بعد از تین انگشت پانی مل جائے تو
 جائز ہے۔

بہت پھنے ہوئے موزے پر صبح کرنا جائز نہیں ہے جس میں پاؤں (پیر) کی چھوٹی تین
 انگلیوں کے برابر ظاہر ہو جائے۔ اس سے کہ پاؤں میں اصل اعتبار انگلیوں کا ہے اور تین انگلیاں اکثر
 حصہ ہیں، پس اکثر کو کھل کے قائم مقام کر دیا گیا اور چھوٹی انگلیوں کا اعتبار اسی طے کے پیش نظر کیا گیا
 ہے اور یہ مقدار ہر موزے میں عینہ علیحدہ شمار ہوگی۔ چنانچہ ایک موزے کے خرق (سوراخ اور
 پھٹن) کو جمع کیا جائے گا اور دو موزوں کے جمع نہیں کیا جائے گا اس لیے کہ ایک موزے کا خرق
 دوسرے کے ساتھ سفر طے کرنے سے مانع نہیں ہے۔ لیکن متفرق نجاست کا مسئلہ اس کے خلاف
 ہے۔ یعنی اگر دو موزوں پر تھوڑی تھوڑی نجاست لگی ہو اور انہی ایک دونوں میں سے ہر ایک کی
 نجاست ایک درہم سے کم ہے مگر دونوں مل کر ایک درہم سے زائد ہو جاتی ہے تو اس صورت میں
 نماز جائز نہیں ہوگی، کیونکہ یہ شخص سب نجاست کا اٹھانے والا ہے اور جو شخص ایک درہم سے زائد
 نجاست کا اٹھانے والا ہو خواہ وہ متفرق ہو یا جمع تو اس پر جہارت واجب ہے، اس کے بغیر نماز
 درست نہ ہوگی اور ستر کا کھنڈ نجاست کی نظیر ہے، چنانچہ اگر عورت کی شرمگاہ سے کچھ حصہ کھلا اور کچھ
 پیٹ سے، کچھ پندی سے اور کچھ بالوں سے، پس اگر یہ سب مل کر چوتھائی عضو کے برابر ہو جائے تو
 اس کی نماز جائز نہیں ہے۔

موزوں کے اوپر جرموق (جو موزے کے اوپر پہنا جاتا ہے تاکہ موزہ کو کچڑ اور نجاست وغیرہ سے بچایا جاسکے) پر مسح کرنا جائز ہے جبکہ اس کو حدت سے پہلے موزوں پر پہنا ہو، اگر حدت سے بعد یا موزوں پر مسح کرنے کے بعد پہنا ہو تو جرموق پر مسح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ حدت موزہ میں سرایت کر چکا ہے۔

جراہوں پر مسح کرنے کا حکم؟

اگر جراہیں موزے ٹپکڑے کی ہوں اور ان سے پانی نہ چھتا ہو تو اس پر مسح کرنا جائز ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہما اللہ کا یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس کی طرف رجوع کر لیا تھا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اس کی دلیل حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور جو رہین اور نعلین پر مسح کیا۔

امام خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب اور صورت یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو رہین کے اوپر نعلین پہنے ہوئے ہوں۔ اسلاف کی ایک جماعت مسح علی الجورہین کو جائز قرار دیتی ہے۔ حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ، امام احمد رحمہ اللہ اور امام اسحاق رحمہما اللہ اور فقہائے امصار کی ایک جماعت کا یہ مذہب ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ، امام شافعی رحمہما اللہ اور امام اوزاعی رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ مسح علی الجورہین جائز نہیں ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ اس طرح منعل ہوں کہ ان میں مسلسل چلنا ممکن ہو تو تب مسح جائز ہے۔ اور پتلی باریک جراہوں پر مسح کرنا درست نہیں ہے۔ اس لیے کہ اسلاف کے عرف میں ”جورہ“ وہ ہے جو پاؤں کو گرم رکھنے کے لیے بنائی جائے اور وہ گاڑھی اور موٹی ہوتی ہے جو ان سے بنائی جاتی ہے جیسا کہ اسمد کی شرح میں مذکور ہے۔

مسح توڑنے والی چیزیں

جو چیزیں وضو کو توڑتی ہیں وہ مسح موزہ کو بھی توڑتی ہیں۔ کیونکہ مسح اس کا خلیفہ (بدل) ہے، لہذا جو چیز اصل (وضو) کے لیے ناقص ہوگی وہ مسح کے لیے بھی ناقص ہوگی۔ دونوں موزوں یا ایک موزے کا پاؤں سے نکالنا یا نکلنا بھی ناقص مسح ہے، کیونکہ قدم میں حدت سرایت کرنے سے موزہ مانع تھا، جب یہ مانع دور ہو گیا تو حدت سرایت کر گیا اور مسح نوٹ گیا۔ اب اس کا دھوا ضروری ہو گیا۔ اکثر قدم (آدھے سے زیادہ) کا موزے سے نکلنا پورے پاؤں کے نکل آنے کے حکم میں ہے۔ چنانچہ سعید بن ابی مریم ایک صحابی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے پوچھا گیا کہ ایک شخص موزوں پر

مسح کرتا ہو پھر وہ دن کو اتار دے تو کہہ کرے: "فرمایا کہ اپنے قدموں (پاؤں) کو دھوئے گا۔"

اگر روزہ مکمل ہے، جب پاؤں اٹھاتا ہے تو یزنی روزہ سے نکل جاتی ہے اور جب پاؤں رکھتا ہے تو پھر اپنی جگہ پر آ جاتی ہے تو اس پر مسح جائز ہے۔ روزے میں کسی ایک قدم (پاؤں) کے اکثر حصے کا پانی سے بھیج کر دینا بھی ناقص مسح ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جسے سارا پاؤں پانی سے بھیج کر دینے کو مسح ٹوٹ جاتا ہے۔ پس روزہ اتار کر دونوں پاؤں کو دھونا واجب ہے تاکہ غسل اور مسح کو جمع کرنے سے احتراز ہو۔ مدت مسح گزر جانے سے بھی مسح ٹوٹ جاتا ہے اور اس مدت کی بعد اس حدیث سے ہوتا ہے جو کامل طہارت پر موزوں کو پہننے کے بعد راق ہو۔ روزے کے نکلنے اور اکثر پاؤں سے پانی سے بھیج کر دینے کے بعد اگر مدت مسح کے گزر جانے کے بعد صرف پاؤں کو دھو لے، سارا دھو دینا کرنے کی ضرورت نہیں ہے جبکہ پہلے سے بادھو ہو کیونکہ حدیث سابق صرف اس کے پاؤں میں سرایت ہوئی ہے۔

مترقب مسائل

(۱) اگر مسافر نے مسح کیا، پھر ایک دن اور ایک رات کے بعد مقیم ہو گیا تو روزہ اتار دے۔ کیونکہ تین دن و رات سفر ہے اور یہاں سفر تو ہے نہیں، لہذا مسح جائز نہیں ہے۔ (۲) اگر مسافر مسح کرے پھر ایک دن اور رات سے پہلے ہی مقیم ہو جائے تو ایک دن اور ایک رات پورا کرے۔ اس لیے کہ وہ مقیم ہے، لہذا مدت اقامت کو مکمل کرے۔ (۳) اگر مقیم مسح کرے، پھر ایک دن اور ایک رات سے پہلے ہی مسافر ہو جائے تو مدت سفر پر پورا کرے، اس لیے کہ وہ مسافر ہے اور حکم کا تعلق سفری وقت سے ہوتا ہے۔ لیکن اگر ایک دن و ایک رات کے بعد مسافر ہو جائے تو اس کا حکم اس سے خلاف ہے یعنی پاؤں کا دھونا ضروری ہے جبکہ بادھو ہو۔ اس لیے کہ (مدت گزارنے کی وجہ سے) حدیث پاؤں میں سرایت ہو گئی ہے۔

جبیرہ اور عصابہ پر مسح کرنا

جبیرہ، وہ کچھیر کو کہتے ہیں جو ٹھنڈی یا پائس وغیرہ سے چرے لڑوئی ہوئی ہڈی پر باندھتے ہیں اور عصابہ کپڑے کی پٹی کو کہتے ہیں جو پھوڑے پھنسی اور زخم وغیرہ پر باندھتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک جبیرہ اور عصابہ پر مسح کرنا فرض نہیں ہے بلکہ واجب ہے، صاحبین کے نزدیک ان پر مسح کرنا فرض ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ امام صاحب نے بھی ان ہی کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا۔

اور یہ مسح اس وقت کرے جب ان کے نچلے حصے کو دھونے یا مسح کرنے پر قادر نہ ہو۔ اگر جبیرہ اور عصابہ پر مسح کرنے سے ضرر ہو تو بالا جماع ترک بھی جائز ہے۔ اگر ضرر نہ ہو تو امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک تب بھی ترک جائز ہے یعنی فرض ادا ہو جائے گا۔ مگر اس کا لوٹنا واجب ہو گا اور صاحبین کے نزدیک ترک جائز نہیں، اسی پر فتویٰ ہے۔ امام صاحبؒ نے بھی اس کی طرف رجوع فرما لیا ہے۔ چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نکلے۔ (راستہ میں) ہم میں سے ایک آدمی کو پتھر لگا جس سے اس کا سر زخمی ہو گیا، پھر اسے احتلام کی فوبت آئی اس نے اپنے ساتھیوں سے پوچھا کہ کیا تم میرے لیے تیمم کی رخصت پاتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ نہیں تم تو پانی پر قادر ہو، تم تیمم نہیں کر سکتے، چنانچہ اس نے غسل کیا تو فوبت ہو گیا، جب ہم نبی کریم ﷺ کے پاس آئے اور آپؐ کو واقعہ کی خبر ملی تو فرمایا: ”انہوں نے اس شخص کو مار ڈالا، اللہ ان کو مار ڈالے، جب مسئلہ ان کو معلوم نہیں تھا تو کسی سے پوچھ کیوں نہیں لیا؟ کیونکہ جاہلی کی شفاء پوچھ لینے میں ہے۔ اس کو تو تیمم کرنا ہی کافی تھا اور اپنے زخم پر پٹی باندھ لیتا، پھر اس پر مسح کر لیتا اور باقی جسم کو دھو لیتا۔“

اگر جبیرہ و عصابہ زخم سے زیادہ جگہ پر ہو اور اس کو کھولنا اور زخم پر مسح کرنا دونوں نقصان دیں تو جس قدر زخم کے مقابل اور صحیح بدن کے مقابل ہے، سب پر مسح کرے اور اگر مسح متعین نہ ہو تو اسے کھولنا نقصان پہنچے دے تو کھولنا واجب ہے، چنانچہ اسے کھول کر اس قدر پر پٹی پر مسح کرے جو زخم کے اوپر اور اس کے آس پاس کو دھو لے اور اگر کھولنا اور مسح دونوں نقصان نہ دیں تو زخم پر مسح کرے اور اس کے آس پاس کو دھو لے۔

جس عضو پر پٹی باندھی ہے اس کے اکثر حصے پر مسح کرے اور دو باندھی ہوئی پٹیوں کے درمیان جسم کے ظاہری حصے پر مسح کرنا کافی ہے، اگر درمیان کے صحیح حصے کو دھو یا تو پانی زخم تک سرایت کر جائے گا۔

جبیرہ پر مسح کرنا ایسا ہی ہے جیسے اس کے نیچے کو دھونا۔ اس کے لیے کوئی مدت مقرر نہیں ہے۔ کیونکہ یہ اصل ہے، بدل نہیں ہے۔ یہاں مسح کے صحیح ہونے کے لیے یہ شرط بھی نہیں ہے کہ اسے طہارت پر باندھا ہو، کیونکہ وہ (جبیرہ وغیرہ) ضرورت کی صورت میں باندھی جاتی ہے، ایسی حالت میں طہارت کی شرط لگانا خارج اور تنگی کا باعث ہوگا۔

اگر ایک پاؤں کے جبیرہ پر مسح کرے اور دوسرے پاؤں کو دھوے تو جائز ہے کیونکہ یہ خود اصل ہے لہذا یہاں پر اصل اور بدل کا جمع کرنا لازم نہیں آتا۔

اگر جبیرہ زخم کے ٹھیک ہونے سے پہلے گر جائے تو مسح باطل نہیں ہوتا، کیونکہ عذر ابھی موجود ہے، اس پر مسح کرنا ایسا ہی ہے جیسے اس کے نیچے کو دھونا، جبیرہ میں جنابت اور حدث دونوں برابر ہیں۔ اگر اوپر نیچے دو جبیرہ باندھے ہوئے ہوتا کہ وہ مضبوط رہے تو اوپر والے پر مسح کرنا جائز ہے۔ نیچے والے جبیرہ پر مسح کرنے کے لیے اوپر والے کو کھولنا ضروری نہیں ہے۔

اگر جبیرہ میں مسح کرنے کے بعد کسی طرح پانی داخل ہو جائے تو مسح باطل نہ ہوگا۔ اگر پہلے جبیرہ اور عصابہ کو بدل ڈالے تو دوسرے پر مسح کا لوٹنا نا واجب نہیں ہاں مستحب ہے۔ اگر مسح کرنے کے بعد دوسرا جبیرہ باندھا تو یہ بھی جائز ہے۔ اگر ناخن ٹوٹ جائے اور اس پر دوا لگائی جائے اور اس کا چھڑانا نقصان دیتا ہو تو اگر ہو سکے تو اس کے اوپر پانی بہائے اگر اس پر قادر نہ ہو تو اس کے اوپر مسح کرے اور اگر مسح بھی نقصان دے تو اس کو چھوڑ دے یعنی عذر کی وجہ سے دونوں ساقط ہو گئے۔ موزے، جبیرہ اور سر کے مسح میں نیت کی ضرورت (شرط) نہیں ہے، نیت کے شرط نہ ہونے میں یہ سب برابر ہیں، کیونکہ یہ پانی سے طہارت حاصل کرنا ہے۔

﴿باب الحیض﴾

حیض کی ابتداء

امام دارقطنی رحمہ اللہ نے "الافراد" میں نیز امام دہلی رحمہ اللہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ "جبرائیل علیہ السلام نے مجھے بتایا کہ جس وقت حضرت حواء علیہا السلام کو حیض آیا تو اللہ تعالیٰ نے مجھے حواء علیہا السلام کے پاس بھیجا، حضرت حواء نے پکارا کہ بعض اوق۔ مجھے خون آتا ہے مجھے اس کی حقیقت اور وجہ معلوم نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو آواز دی کہ میں جسے اور تیری اولاد کو ضرور خون آلود کر دوں گا اور اس کو تیرے لیے کفارے اور طہارت کا ذریعہ بناؤں گا۔"

ابو بخاری رحمہ اللہ اور امام مسلم رحمہ اللہ وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی ہے کہ ہم حج کے لیے روانہ ہوئے، جب ہم مقام "سرف" میں تھے تو مجھے حیض شروع ہو گیا۔ رسول کریم میرے پاس تشریف لائے تو دیکھا کہ میں رو رہی ہوں۔ پوچھا کہ تجھے کیا ہوا، کیا حیض شروع ہو گیا ہے؟ میں نے کہا کہ جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا "بے شک یہ ایسی چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے بنات آدم کے لیے لکھ دیا ہے (یعنی مقرر کر دیا ہے) تم وہ تمام افعال، بجالاؤ جو حاجی، بجالاتے ہیں، لیکن مت اللہ کا طواف نہ کرو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وہی ازواج مطہرات کی طرف سے گائے کی قربانی دی۔"

حیض کا لغوی معنی سیلان (بہنا) کا ہوتا ہے اور شریعت مطہرہ میں حیض کی تعریف یہ ہے کہ حیض وہ خون ہے جو عورت کے رحم سے بغیر ولادت یا بیماری کے ہر مہینے فرج کے راستے سے نکلتا ہے۔

حیض کی مدت

حضرت سفیان رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حیض کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔"

حضرت سفیان رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے حوالے سے یہ خبر پہنچی ہے

کہ حیض کی ادنیٰ مدت تین دن ہے۔ حضرت یونسؑ نے حضرت حسنؑ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ عورت اپنے حیض کے زمانے میں سات روز تک نماز سے باز رہے گی، پھر اگر پاک ہو جائے تو ٹھیک ہے ورنہ سات اور دس روز کے درمیان کے زمانہ تک (نماز وغیرہ سے) رک کر رہے۔ پھر اگر پاک ہو جائے تو ٹھیک ہے ورنہ غسل کر کے نماز پڑھے اور وہ مستحاضہ ہے۔ ربیع بن صبیحؓ نے حضرت حسنؑ سے روایت کرتے ہیں کہ حیض (کی مدت) دس دن ہے، پس اگر اس سے زیادہ ہو تو وہ مستحاضہ ہوگی۔ ربیع بن صبیحؓ نے اس شخص کے حوالہ سے حدیث بیان کی ہے جس نے حضرت انسؓ بن مالکؓ کو فرماتے ہوئے سنا کہ (حیض کا خون) دس دن سے زیادہ ہو تو عورت مستحاضہ شمار ہوگی۔

حضرت حسنؑ روایت کرتے ہیں کہ عثمان بن ابی العاصؓ نے فرمایا کہ حیض والی عورت کا خون جب دس ایام سے تجاوز کر جائے تو وہ مستحاضہ ہوگی، یعنی غسل کر کے نماز پڑھے گی۔ عطاء بن ابی رباحؓ فرماتے ہیں کہ حیض کا ادنیٰ وقت ایک دن ہے اور حیض کا اکثر وقت پندرہ دن ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ اسی کے پکڑ میں۔

حیض کے خون سے عورت بائغ ہو جاتی ہے جو شروع ہو کر مدت معلوم تک برابر جاری رہے۔ جو خون تین دن سے کم یا دس دن سے زیادہ ہو جائے وہ استحاضہ ہے۔ اسی طرح حاملہ عورت جو خون دیکھے وہ بھی استحاضہ کے حکم میں ہے، کیونکہ حمل کی وجہ سے رحم کا منہ بند ہو جاتا ہے اس سے کوئی چیز خارج نہیں ہوتی یہاں تک کہ بچہ پیدا ہو جائے۔

حضرت عطاءؓ نے اس حاملہ عورت کے بارے میں حضرت عائشہؓ سے روایت نقل کرتے ہیں جو دورانِ حمل خون کو دیکھے، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ وہ خونِ نماز سے مانع نہیں ہے۔

اسی طرح حضرت یونسؑ ایسی حاملہ کے بارے میں حضرت حسنؑ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا۔ وہ مستحاضہ عورت کے حکم میں ہے، مگر وہ نماز کو ترک نہیں کرے گی۔

ایسی حاملہ عورت جو دورانِ حمل خون دیکھے اس کے بارے میں حضرت ابراہیمؓ نے حضرت یونسؑ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ وہ اس خون کو دھوئے گی اور وضو کر کے نماز پڑھے گی۔ نیز وہ فرماتے ہیں کہ حمل کی صورت میں حیض کا حکم نہیں ہوگا۔ حضرت یونسؑ ایسی حاملہ عورت کے بارے میں جو دردِ دلالت میں مبتلا ہو اور بچے پر خون دیکھے، حضرت حسنؑ کا قول نقل کرتے ہیں کہ وہ نماز سے باز رہے۔

حضرت عبداللہ بن مسیحہ کہتے ہیں کہ نماز پڑھتی رہے جب تک کہ وضع غسل نہ ہو جاوے۔

حیض کی صفت

حیض مائل بہ سیاہی خون ہے جس میں عموماً بدبو ہوتی ہے۔ عورت زمانہ حیض میں سرخ رنگ، زرد رنگ یا نیلا رنگ (کا خون) دیکھے تو وہ بھی حیض ہے، یہاں تک کہ وہ خالص سفید رنگ کو دیکھے۔ بعض کہتے ہیں کہ حیض ایک چیز ہے جو ناک کی ریش کی مانند ہوتی ہے جو حیض کے ختم ہونے پر نکلتی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ حیض دھروئی ہے جس کے ذریعہ عورت اپنے آپ کو جانچتی ہے، جب سفید رنگ نکلے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "جب عورت حیض سے پاک ہو جائے۔ پھر طہر کے بعد اسکی چیز دیکھے جس سے دوشک و تردید میں مبتلا ہو تو وہ شیطان کی طرف سے اس کے رحم پر اثر اور اس کو تکلیف دینا ہے۔ پس جب وہ کسیر کے مثل یا قطرہ خون یا گوشت کا دھوون دیکھے تو وضو کرے جیسے نماز کیلئے وضو کیا جاتا ہے، پھر نماز پڑھے، اگر تازہ خون دیکھے کہ جس میں کوئی تردد نہ ہو تو نماز نہ پڑھے۔ جو عورت چھ دن یا سات دن حیض کے گزارنے کے بعد زرد رنگ یا نیلا رنگ دیکھے یا ایک قطرہ یا دو قطرہ خون کے دیکھے اس کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ باطل ہے، اس سے کوئی ضرر نہیں ہوتا۔"

حیض کے احکام

حیض سے نماز ساقط ہو جاتی ہے، کیونکہ نمازوں کی تعداد بہت بڑھ جانے کی وجہ سے ان کو قضا کرنے میں حرج لازم آتا ہے۔ روزہ رکھنا بھی حرام ہو جاتا ہے، کیونکہ روزہ اس کے مزنی ہے لیکن روزہ اس سے ساقط نہیں ہوگا، کیونکہ اس کو قضا کرنے میں حرج نہیں لازم آتا۔ ہذا روزے کی قضا واجب ہوگی لیکن نماز کی قضا نہیں ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ روزے تو پورے سال میں ایک ہی مرتبہ آتے ہیں، لہذا اس کو قضا کرنے میں کوئی مشقت لاحق نہیں ہوگی۔ مگر دن رات میں پانچ نمازیں ہوتی ہیں۔ اس طرح حیض کی مدت میں پچاس نمازیں ہوں گی۔ اسی طرح ہر ماہ آتی نمازیں ہوں گی۔ جب کہ اس دوران اس کو نماز سے منع کیا گیا ہے۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو جب ماہواری شروع ہوئی تو انہوں نے تمام مناسک حج کو ادا کیا لیکن بیت اللہ کا طواف اور نماز ادا نہیں کی۔

حیض والی عورت کے لیے مسجد میں داخل ہونا بھی حرام ہے، جیسا کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا۔ ”لیکن تم بیت اللہ کا طواف نہ کرو، جب تک کہ پاک نہ ہو جاؤ۔“ حضرت ابراہیم النخعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حیض والی عورت مسجد سے کوئی چیز لے سکتی ہے لیکن اس میں داخل نہیں ہو سکتی۔

(مؤلف فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اگر حیض والی عورت کے گھر میں کوئی کھڑی وغیرہ ہو جو مسجد کی طرف کھلتی ہو جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں تھی تو اس کے لیے جائز ہے کہ مسجد سے کوئی چیز لے لے، جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضور ﷺ مسجد سے اپنا سر مبارک نکالتے، اس وقت آپ اعکاف میں ہوتے تو میں آپ ﷺ کا سر مبارک دھوئی حالانکہ میں حیض کی حالت میں ہوتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ مجھے مسجد سے کپڑا دے دو، میں نے کہا کہ میں حالت حیض میں ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا۔ ”کپڑا اٹھا لو، کیونکہ حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ حیض والی عورت کے لیے مسجد میں داخل ہونا تو جائز نہیں ہے لیکن مسجد سے کوئی چیز لے لینا جائز ہے، البتہ مسجد کی طرف کوئی چیز داخل نہ کرے۔

نبی فخص بھی حیض والی عورت کے حکم میں ہے، اس کے لیے بھی مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، آپ کے صحابہ کھڑوں کے گھروں کے رخ مسجد کی طرف تھے یعنی مسجد میں ان کا عام راستہ تھا تو آپ نے فرمایا: ”ان گھروں کے رخ مسجد سے پھیر دو۔“ کچھ عرصہ کے بعد حضور ﷺ تشریف لائے مسجد میں داخل ہوئے۔ لوگوں نے ابھی تک کوئی کاروائی نہیں کی تھی اس امید پر کہ شاید ان کے حق میں رخصت نازل ہو جائے۔ آں حضرت ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا۔ ”ان گھروں کے رخ مسجد سے پھیر دو، کیوں کہ میں حیض والی عورت اور جنسی شخص کے لیے مسجد میں داخل ہونا حلال نہیں قرار دیتا۔“ حیض والی عورت پر بیت اللہ کا طواف بھی حرام ہے۔

سوال: بیت اللہ کا طواف مسجد حرام میں داخل ہو کر ہی ہو سکتا ہے تو جب مسجد میں داخل ہونے کی ممانعت پہلے معلوم ہو گئی ہے تو پھر طواف کے ذکر کرنے میں کیا فائدہ ہے؟

۱. صحیح البخاری/۱/۱۷۱ ۲. سنن الدارمی/۱/۲۶۷ ۳. صحیح البخاری/۳/۶۰

۴. صحیح مسلم/۱/۲۲۵ ۵. سنن ابی داؤد/۱/۶۰

جواب: ایسا ہو سکتا ہے کہ مسجد میں داخل ہونے کے بعد اسے حیض آ جائے اور وہ طواف شروع کر چکی ہو۔ حیض والی عورت کے لیے قرآن پڑھنا بھی ناجائز ہے۔ جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ”حیض والی عورت اور جنبی آدمی قرآن کا کچھ حصہ بھی نہ پڑھے۔“

نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء سے نکلتے تھے۔ پھر ہمیں قرآن پڑھاتے تھے اور ہمارے ساتھ گوشت کھاتے تھے اور آپ ﷺ کو جنابت کے سوا کوئی چیز قرآن کے پڑھنے سے نہیں روکتی تھی۔

احادیث کے ظاہری مفہوم سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ خواہ ایک آیت ہو یا اس سے کم ہو تحریم (ناجائز ہونے) میں برابر ہے۔ فقہاء کرامؒ فرماتے ہیں کہ اگر ایک آیت سے کم پڑھنے کا قصد کرے تو جائز ہے جیسے کہ: الحمد للہ اور مستعد اللہ کا شکر ادا کرنا ہو یا کھانے وغیرہ کے موقع پر بسم اللہ پڑھے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اس لیے کہ یہ دونوں چیزیں ذکر اللہ سے مانع نہیں ہیں، اور قرآن کے سچے کرنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں، یعنی ایک آیت کو کھلے کھلے کرے تو زور ذکر پڑھنا جائز ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ جب حیض یا نفاس والی عورت معلقہ ہو تو اس کے لیے جائز ہے کہ بچوں کو ایک ایک کلمہ کر کے سکھائے، پوری آیت (ایک ہی دفعہ) نہ سکھائے کیونکہ وہ تعلیم پر مجبور ہے اور اپنے حدث کو رفع کرنے پر قادر نہیں ہے لیکن اس پر قیاس کرتے ہوئے جنبی آدمی کے لیے یہ جائز نہیں ہوگا، اس لیے کہ وہ اپنے حدث کو دور کرنے پر قادر ہے۔ جنبی اور حیض و نفاس والی عورت کے لیے جائز ہے کہ وہ تسبیح و تہجد اور تہلیل کریں۔ حیض والی عورت پر حرام ہے کہ وہ اپنے شوہر کو اپنے نفس پر قدرت دے جیسا کہ فرمان رب العالمین ہے: ”فَإِذَا نَظَّهَرُوا فَأَنصَرُوا وَحَنَّا الْأَقْبَرُ“ [البقرة: ۲۳۳] ”جب وہ پاک ہو جائیں تو پھر ان کے پاس جاؤ۔“ اگر خاوند اس کے پاس حالت حیض میں آئے تو اور اس حالت میں صحبت و حلال سمجھے تو کافر ہو جائے گا اگر حلال نہیں سمجھتا تو کافر نہیں ہوگا، البتہ توجہ و استغفار کرنا لازم ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں مستحب ہے کہ ایک دینار صدقہ کر دے، بعض کے نزدیک نصف دینار صدقہ کرے، ان میں تطبیق یوں ہوگی کہ اگر حیض کی ابتداء میں صحبت کی ہو تو ایک دینار اور اگر آخر میں صحبت کی ہو تو نصف دینار صدقہ کرے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”اگر (حیض کا) خون سرخ ہو تو ایک دینار اور اگر زرد رنگ کا ہو تو نصف دینار ہے۔“

ایک دینار ساڑھے چار ماشے سونے کا ہوتا ہے۔

کیا یہ صدقہ صرف مرد پر ہے یا دونوں پر؟ بظاہر مرد پر ہے عورت پر نہیں ہے اور اس کا مصرف (مد کو ہی ہے جو رکوع کا مصرف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک خاوند کے لیے جائز ہے کہ وہ اس (حیض والی) عورت کے ساتھ لیئے، اس سے بوس و کنار کرے یا بوس سارے جسم سے استمتاع کرے لیکن ناف اور گھٹنے کے درمیان کے بدن سے لذت نہ اٹھائے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ سارے بدن سے لذت اٹھا سکتا ہے صرف شعاردوم سے اجتناب کرے یعنی خون نکلنے کے مقام سے احتراز کرے۔

ایسی عورت کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے شوہر سے حیض کو اس لیے مخفی رکھے تاکہ وہ لاعلمی میں اس کے ساتھ محبت کرے، اسی طرح اس کے لیے جو تزنیس ہے کہ وہ خاوند کو جماع سے روکنے کے لیے حیض کا اظہار کرے حالانکہ وہ حقیقت میں حیض والی نہیں ہے۔

حیض اور طہر دونوں حالتوں میں درمیان میں وحلی کرنا حرام ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”فَاتَوَهَّنْ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكَ اللَّهُ“ (البقرة: ۲۲۲) یعنی عورتوں کے پاس اس جگہ سے آؤ جس جگہ سے تم کو اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے۔ حضرت خزیمہ بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ”لوگو! بے شک اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے نہیں شرماتے، تم اپنی بیویوں کے پاس ان کے پچھلے راستے سے نہ آؤ“۔

ایک شخص حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس آیا، اس نے کہا کہ اے ابو عبد الرحمن! کیا میں اپنی بیوی سے جیسے چاہوں صحبت کر سکتا ہوں؟ آپؓ نے فرمایا کہ ہاں! اس نے کہا کہ جہاں سے چاہوں؟ آپؓ نے فرمایا ہاں۔ اس نے پوچھا کہ جس طرح چاہوں؟ آپؓ نے فرمایا ہاں۔ کسی نے آپؓ کو بتایا کہ اس شخص کا مقصد برائی کرنا ہے؟ آپؓ نے کہا نہیں، عورت سے برائی کرنا حرام ہے! حضرت عبداللہؓ سے کسی نے پوچھا کہ آپ ایسا کہتے ہیں؟ فرمایا ہاں!۔

حضرت طاؤسؓ، حضرت سعیدؓ، حضرت مجاہدؓ اور حضرت عطاءؓ رحمہم اللہ سب کے سب عورتوں سے درہم کے راستے سے وحلی کرنا پسند کرتے تھے اور اس عمل کو کفر کہتے تھے۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زوجہ بیوی کو کھیتی سے تشبیہ دی ہے جس طرح زراعت کے لیے زمین ہے۔ اسی طرح اولاد کے لیے بیوی ہے۔ لواطت کی حرمت پر یہ دلیل ہے کہ وہ

فرث (مہنگی) کی جگہ ہے، حرث (کھیتی) کی نہیں۔

جب بے وضو آدمی کے لیے قرآن پاک کو چھونا جائز نہیں ہے تو جنبی اور حیض و نفاس والی عورت کے لیے بطریق اولیٰ قرآن کا چھونا جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ پڑھنے کا حکم چھونے کے حکم سے خفیف تر ہے تو جب ان کے لیے پڑھنا جائز نہیں تو ان کیسے چھونا بطریق اولیٰ ناجائز ہونا چاہیے۔

بے وضو آدمی کے بارے میں قرآن کے پڑھنے اور چھونے کا فرق اس لیے ہے کہ حدیث تو صرف اس کے ہاتھ میں سرایت ہوا ہے لیکن جنابت اس کے ہاتھ اور منہ دونوں میں سرایت کر چکی ہے، کیا آپ کو معلوم نہیں ہے کہ جنابت میں ہاتھ اور منہ دونوں کا وضو نافذ ہے اور حدیث میں صرف ہاتھ کا وضو نافذ ہے، منہ کا وضو فرض نہیں ہے۔ سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قرآن کو پاک آدمی ہی ہاتھ لگائے۔“

بے وضو آدمی کے لیے جائز ہے کہ وہ مصحف (قرآن پاک) کے خلاف کو ہاتھ لگائے جب کہ خلاف اس سے الگ ہو کہ چھونے والے شخص اور مصحف کے درمیان کوئی تیسری چیز ہو، جیسے رومال وغیرہ۔ لیکن جو خلاف مصحف شریف سے متصل ہو اس سے جدا اور علیحدہ نہ ہو اس کو چھونا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ مصحف کے تابع ہے بے وضو کے لیے جائز نہیں ہے کہ مصحف شریف کے اوراق پر اپنی انگلیاں رکھے یا ان کو پلٹے مگر جب کوئی چیز حائل ہو جیسے قلم وغیرہ۔ اسی طرح اگر کسی درق یا کپڑے وغیرہ پر کوئی آیت لکھی ہوئی ہو اس کو چھونا بھی جائز نہیں ہے۔ ”مرا یک آیت سے کم ہو تو تب بھی بہتر یہی ہے کہ ہاتھ نہ لگائے۔“ تفسیر کی کتابوں میں قرآن کی جگہ پر ہاتھ لگانا جائز نہیں ہے اس کے علاوہ جگہ کو چھونا جائز ہے لیکن جب قرآن والا حصہ تفسیر سے زیادہ ہو تو ناجائز ہے۔

خلاصہ

احداث کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) حدیث صغیر (۲) حدیث متوسط (۳) حدیث کبیر۔ حدیث صغیر وہ ہے جو صرف وضو کو واجب کرتا ہو، جیسے پیشاب، یا خاندہ، مذی، ودی، منہ بھر کرتے اور بدن سے خون اور پیپ کا نکل کر ایسی جگہ تک پہنچنا جس کو پاک کرنے کا حکم ہے۔ حدیث متوسط جنابت ہے اور حدیث کبیر حیض و نفاس ہے۔

حدیث صغیر پر یہ احکام مرتب ہوتے ہیں: نماز، سجدہ تلاوت اور مصحف شریف کا چھونا ناجائز ہے اور طواف مکروہ ہے۔ حدیث متوسط پر یہ احکام مرتب ہوتے ہیں: مذکورہ امور کے عدم جواز

کے علاوہ قرآن کا پڑھنا اور مسجد میں داخل ہونا بھی ناجائز ہے۔ حدیث کبیر کے احکام یہ ہیں: مذکورہ تمام امور کے ناجائز ہونے کے ساتھ ساتھ روزہ رکھنا اور خاوند کو اپنے اوپر تقدیرات دینا بھی ناجائز ہے اور ایسی حالت میں عورت کو طلاق دینا مکروہ ہے۔ جنبی، حیض اور نفاس والی عورت کے لیے مصحف شریف کو دیکھنا مکروہ نہیں ہے۔

جب حیض کا خون دس دن سے کم مدت میں بند ہو جائے اور یہ انقطاع دم اس کی عادت کے مطابق ہو تو اس سے ہم بستری جائز نہیں ہے جب تک کہ وہ غسل نہ کر لے یا مکمل نماز کا وقت اس پر نہ گزر جائے۔ کیونکہ خون کبھی بند ہوتا ہے اور کبھی جاری ہوتا ہے۔ اس لیے غسل کرنا ضروری ہے تاکہ انقطاع دم کی جانب راجع قرار پائے اور وقت کو مکمل نماز کے ساتھ مقید کیا گیا ہے۔ تاکہ اس صورت سے احتراز ہو جائے کہ جب خون ناقص نماز کے وقت میں منقطع ہو، جیسے نماز عید الفطر، نماز عید الاضحیٰ، کیونکہ محبت جائز نہیں ہے جب تک کہ وہ عورت غسل نہ کر لے یا ظہر کی نماز کا وقت نہ گزر جائے۔

جب حیض کا خون دس دن سے کم مدت میں بند ہو اور یہ انقطاع اس کی عادت کے خلاف ہو تو اس سے جماع جائز نہیں ہے۔ جب تک کہ وہ غسل نہ کر لے یا جب تک کہ اس کی عادت پوری نہ ہو جائے اس لیے کہ عادت کا واپس آنا غالب ہے۔ لیکن وہ غسل کر کے احتیاطاً روزہ رکھے گی۔ جب اس کی عادت پوری ہو جائے تو اس کا شوہر اس سے صحبت کر سکتا ہے۔ اگر یہ صورت عورت کی عدت کے آخری حیض میں پیش آئے تو رجعت کا حق باطل ہو جائے گا، عورت کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی اور سے شادی کرے جب تک کہ اس کی عدت نہ گزر جائے۔

جب مسافر عورت کا خون بند ہو جائے اور اسے پانی نہ ملے تو تیمم کرے۔ اس کے پاک ہونے کا حکم لگایا جائے گا، یہاں تک کہ تیمم سے نماز پڑھ لینے کے بعد اس کے خاوند کو اس کے ساتھ صحبت کرنے کا حق حاصل ہوگا، عند ابی حنیفہ والی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ۔ رجعت کے انقطاع میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک رجعت منقطع نہیں ہوگی، جب تک کہ تیمم سے نماز نہ پڑھ لے۔ امام محمد رحمہ اللہ اور امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک تیمم کرنے سے ہی منقطع ہو جائے گی۔ جیسا کہ غسل کرنے سے منقطع ہو جاتی ہے۔ اگر نماز کے وقت کے اندر حیض آجائے تو اس نماز کی قضاء و طہر کے بعد واجب نہیں ہوگی، خواہ نماز شروع کرنے کے بعد حیض آئے یا شروع کرنے سے پہلے آئے۔ نیز خواہ اتنا وقت باقی ہو جس میں فرض کی ادائیگی کی گنجائش ہو یا نہ ہو، بہر صورت اس نماز کی قضاء واجب نہ ہوگی۔

حضرت حسن رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ (چار رکعت والی نماز کے دوران) دو رکعتیں پڑھتے

کے بعد عورت کو حیض آجائے تو پاک ہونے کے بعد اس کی قضاء نہیں کرے گی۔^۱
 علماء کا اس پر اجماع ہے کہ اگر وقت نکل جانے کے بعد حیض آگئے اور اس نے نماز نہ پڑھی ہو تو اس کی قضاء اس پر واجب ہوگی۔ جو عورت نماز میں کوتاہی کرتی رہے حتیٰ الیکسا سے حیض آجائے تو اس کے پائے میں حضرت حسنؓ، حضرت قتادہؓ، حضرت ابراہیمؓ اور حضرت شعبیؓ فرماتے ہیں غسل کر کے پاک ہونے کے بعد اس نماز کی قضا کرے۔^۲
 اگر نفل نماز یا نفل روزہ شروع کر دیا تھا اس دوران حیض میں مبتلا ہوگئی تو اس کی قضاء واجب ہوگی۔ جب حیض کا خون دس دن پورے ہونے پر بند ہو تو غسل سے پہلے بھی اس کے ساتھ وضو کرنا جائز ہے۔ کیونکہ دس دن سے زیادہ حیض کا خون نہیں ہوتا۔ البتہ غسل سے پہلے ہم بستر ہونا مستحب نہیں ہے۔ کیونکہ ”خُفِيَ يَطْهُرُ“ (البقرہ ۲۲۲) میں تشدید والی قرأت کی بناء پر ممانعت وارد ہوئی ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں اس کے ساتھ بمبستری نہ کرے۔ جب تک کہ وہ غسل نہ کر لے۔ جب نفاس کا خون چالیس دن پورے ہونے پر منقطع ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ حیض میں دس دن پر خون کا بند ہونا شرط (ضروری) نہیں ہے۔ کیونکہ اس صورت میں خون بند نہ ہونے کے باوجود وضو کرنا جائز ہے۔

طہر متخلل کا حکم

جب حیض کی مدت میں دو خونوں کے درمیان طہر آجائے تو وہ جاری خون کی طرح ہے، لہذا جب کوئی عورت ایک دن خون دیکھے اور آٹھ دن طہر اور پھر ایک دن خون یا ایک ساعت خون دیکھے اور دس دن طہر رہے اور پھر ایک ساعت خون دیکھے تو یہ تمام (مدت یعنی دس دن) امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حیض ہوگا اور طہر متخلل جاری خون کی طرح ہوگا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جب طہر متخلل تین دن سے کم ہو خواہ ایک لمحہ بھی کم ہو تو وہ جاری خون کے حکم میں ہے (یعنی حیض ہوگا) اور اگر تین دن یا اس سے زیادہ ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگر طہر ان دو خونوں کے مثل ہے یا وہ دو خون اس طہر سے زیادہ ہوں اور وہ خون حیض کی مدت میں ہوں تو اس کو بھی جدا نہیں کیا جائے گا۔ وہ جاری خون کی مانند ہے، اور اگر طہر ان دو خونوں سے زیادہ ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگر دو جانبوں میں سے کسی جانب کو حیض قرار دینا ممکن ہو تو اس کو حیض قرار دیں گے اور دوسری جانب کو استحاضہ قرار دیں گے۔ اور اگر ان میں سے کسی جانب کو بھی حیض قرار نہ دیا جاسکتا ہو تو سب کو استحاضہ قرار دیں گے۔ پس جب کوئی عورت ایک روز خون دیکھے اور آٹھ دن طہر اور پھر ایک دن خون دیکھے تو کوئی دن حیض نہیں ہوگا، کیونکہ طہر کی مدت

دونوں خونوں سے زیادہ ہے اور اگر ایک دن خون آئے اور چھ دن طہر رہے، پھر تین دن خون آئے تو پہلا خون استحاضہ کا ہوگا اور آخری خون حیض کا ہوگا، اور اگر تین دن خون آئے اور چھ دن طہر رہے اور پھر ایک دن خون آئے تو پہلا خون حیض کا ہوگا اور آخری استحاضہ کا ہوگا۔

اور اگر چار دن خون آئے اور پانچ دن طہر رہے اور ایک دن خون آئے تو سارا حیض کا ہوگا۔ اسی طرح اگر ایک دن خون آئے اور پانچ دن طہر رہے اور پھر چار دن خون آئے تو سب حیض کا خون شمار ہوگا، کیونکہ طہر دو خونوں کے برابر ہے۔ لہذا اس کا عہد انہیں کیا جائے گا۔ اور اگر ایک دن خون آئے اور دو دن طہر رہے اور پھر ایک دن خون آئے تو چاروں دن حیض کے ہوں گے، یہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ہے، اس لیے کہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک طہر تین دن سے کم ہے۔ اور اگر تین دن خون آئے اور چھ دن طہر رہے اور پھر تین دن خون آئے تو یہ کل بارہ دن ہیں۔ پس امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک پہلے دس دن حیض کے ہوں گے اور باقی دو دن استحاضہ کے ہوں گے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پہلا خون حیض کا ہوگا اور باقی تمام دن استحاضہ کے ہوں گے۔ کیونکہ طہر کی مدت ان دو خونوں سے زیادہ ہے جو کہ اس عورت نے دس دن میں دیکھے ہیں، اس لیے کہ دس دنوں میں دو خون، چار دن آئے اور طہر چھ دن رہا۔

صاحب ہدایہ لکھتے ہیں کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ دینے میں آسانی ہے اور ”الوجیز“ میں ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کا قول اصح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور ”الفتاویٰ“ میں ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ دینے میں عورتوں کے لیے آسانی ہے۔

دو حیضوں یا حیض و نفاس کے درمیان آ جانے والے طہر کی کم از کم مدت پندرہ دن اور پندرہ راتیں ہیں اور دو نفاسوں کے درمیان آ جانے والے طہر کی کم از کم مدت نصف سال ہے۔ اگر نصف سال سے کم ہو تو وہ تو اسن (جزواں بچے) ہوں گے اور نفاس صرف پہلے سے شمار ہوگا۔ طہر کی زیادہ سے زیادہ کوئی مدت مقرر نہیں ہے۔ اگر ساری عمر بھی حالت طہر میں رہے تو نماز روزے کی پابندی رہے گی۔

امام دارمی رحمہ اللہ نے حضرت سفیان رحمہ اللہ سے روایت نقل کی ہے کہ ”طہر کی مدت پندرہ دن ہے۔“ حضرت امیر اہم ائمہ رحمہ اللہ سے بھی مروی ہے کہ جب کسی عورت کو ایک مہینہ یا چالیس دنیں حیض آئیں اور چند عادل عورتیں اس کے حق میں گواہی دیں کہ اس کو ایسی چیز پیش آئی ہے جس کی وجہ سے نماز پڑھنا حرام ہو جاتا ہے تو اس کی عدت گزر گئی۔

(مؤلف فرماتے ہیں!) میں کہتا ہوں کہ ایک مہینہ میں تین حیض کیسے ہوں گے؟ چالیس دنوں میں تو ہو سکتے ہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ عورت کو تین دن حیض آئے اور پھر پندرہ دن طہر رہے پھر تین دن حیض آئے پھر پندرہ دن طہر رہے، پھر تین دن حیض آئے، پھر پاک ہو جائے تو چالیسویں دن اس کا طہر ثابت ہو سکتا ہے جبکہ ایک ماہ میں یہ ممکن نہیں!

﴿استحاضہ کے احکام﴾

استحاضہ کا خون:

عورت جو خون تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ دیکھے وہ خون استحاضہ ہے، اسی طرح حاملہ عورت دورانِ حمل جو خون دیکھے وہ بھی استحاضہ کا خون ہے۔ نیز نفاس میں جو خون چالیس روز سے زیادہ ہو وہ بھی استحاضہ ہے۔ استحاضہ اور حیض کے خون میں فرق یہ ہے کہ استحاضہ کا خون سرخ اور پتلا ہوتا ہے، اس کی بد بو نہیں ہوتی، اور حیض کا خون گاڑھا بد بو دار اور متغیر المون ہوتا ہے۔

عروۃ بن الزہیر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حیشؓ کو استحاضہ کا خون آتا تھا۔ نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا: ”حیض کا خون سیاہ رنگ کا ہوتا ہے اور پہچانا جاتا ہے، پس جب حیض کا خون آئے تو نماز سے رک جاؤ اور جب کوئی اور خون آئے تو وضو کرو اور نماز پڑھو، کیونکہ وہ ایک رگ (کا خون) ہے۔“

دم استحاضہ کا حکم کثیر کی طرح ہے کہ نہ نماز کے لیے مانع ہے اور نہ ہی روزے اور وحی سے مانع ہے۔ جب نماز سے مانع نہیں تو روزے سے بطریقِ اولیٰ مانع نہیں ہوگا، کیونکہ نماز میں طہارت کی زیادہ ضرورت ہے۔ جب خون دس دن سے تجاوز کر جائے اور عورت کے لیے عادت معروف ہو تو اس کو اپنی عادت کے ایام کی طرف لوٹایا جائے گا اور جو خون اس سے زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے اور جب اس کو اپنی عادت کے ایام کی طرف لوٹایا جائے گا تو عادت کے بعد چھوڑی ہوئی نماز کی قضاء اس کے ذمے ہوگی۔

اگر وہ بالغ ہوتے ہی مستحاضہ ہوگئی تو اس کا حیض ہر مہینے میں دس دن ہوگا اور باقی دن استحاضہ کے ہوں گے۔ اور نفاس چالیس روز کا ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نماز، روزہ اور رجعت میں اقل مدت پر عمل کیا جائے گا یعنی تین دن پر۔ چنانچہ اس کے بعد وہ غسل کر کے نماز و روزہ رکھے گی۔ جب خاوند طلاق دے تو تین حیض عدت گزارے گی اور ہر حیض تین دن کا ہوگا اور

آخری تین دن ختم ہونے سے پہلے اس عورت کو لوٹنا مکمل ہوگا۔ نیز فرماتے ہیں کہ زوج کے حق میں اکثر مدت پر عمل کیا جائے گا، چنانچہ دس روز گزر جانے کے بعد ہی خاندن کو طہی کرنے کا حق ہوگا۔

معذور کے احکام

مستحاضہ عورت اور وہ شخص جس کو مسلسل البول (ہر وقت پیشاب کے قطرے آتے رہتے) کی بیماری ہو یا دست جاری ہوں یا بار بار رت نکلتی ہو یا نکسیر جاری ہو یا کوئی زخم ہو جو بند نہ ہوتا ہو یا بدن کے کسی مقام مثلاً آنکھ، کان، ناف، پستان وغیرہ سے تکلیف و درد کے ساتھ پانی نکلتا ہو تو یہ سب لوگ معذور ہیں۔

معذور وہ شخص ہے جس کو ایسا عذر لاحق ہو جس کا روکنا اس کے قابو سے باہر ہو اور اس کا وہ عذر ایک نماز کے پورے وقت تک برقرار رہے اور اتنا وقت نہ ملے کہ اس وقت کی نماز فرض و واجب طہارت کے ساتھ پڑھ سکے۔ اگر اتنا وقت مل جائے جس میں طہارت سے نماز پڑھ سکے تو اس کو معذور نہیں کہیں گے۔ عذر کا منقطع ہونا اس وقت ثابت ہوتا ہے جب ایک نماز کے پورے وقت تک عذر منقطع رہے۔

اگر معذور اس بات پر قادر ہے کہ باندھنے سے یا روئی وغیرہ رکھنے سے یا بھرنے سے خون وغیرہ عذر کو روک سکتا ہے یا کم کر سکتا ہے یا بیٹھنے میں خون جاری نہیں ہوتا اور کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہے تو اس کا بند کرنا واجب ہے اور اس کے بند کر سکنے کے سبب سے اب وہ صاحب عذر نہیں رہتا۔ اگر بھٹکنے سے یا سجدہ کے وقت جاری ہوتا ہے ورنہ جاری نہیں ہوتا تو کھڑا ہو کر یا بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھ لے لیکن اگر لیٹنے سے جاری نہیں ہوتا ورنہ جاری ہوتا ہے تو لیٹ کر نہ پڑھے، اب وہ معذور ہے۔

مستحاضہ (نیز دیگر معذورین) کے لیے حکم یہ ہے کہ وہ ہر نماز کے لیے وضو کریں۔ اس کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ فاطمہ بنت ابی حشیش رضی اللہ عنہا، بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میں مستحاضہ عورت ہوں، پاک نہیں ہوتی تو کیا میں نماز کو چھوڑ دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نہیں، وہ تو ایک رگ (کا خون) ہے، حیض نہیں ہے، جب حیض آئے تو نماز پڑھنا چھوڑ دو، اور جب ختم ہو تو اپنے سے خون دھو کر نماز پڑھو“ حضرت عصفام بن مردیہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہر نماز کے لیے وضو کرو، یہاں تک کہ (حیض کا) وقت دوبارہ نہ آجائے۔

ایک روایت میں اس طرح ہے کہ ہشام کہتے ہیں: میرے والد کہتے تھے کہ ”وہ (مستحاضہ) پہلے (دہ استحاضہ) کے لیے غسل کرے گی، اس کے بعد وہ پاک ہو جائے گی اور نماز پڑھے گی۔“

فقیرؒ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتی ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مستحاضہ کے بارے میں فرمایا: اپنے حیض کا انتظار کرے جس میں وہ اس سے قبل نماز ترک کیا کرتی تھی، پھر جب طہر کے ایام آئیں جن میں وہ پاک ہوتی تھی تو غسل کرے، پھر ہر نماز کے وقت وضو کرے اور نماز پڑھے۔“

حضرت عدی بن ثابت رضی اللہ عنہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”مستحاضہ عورت ہر مہینے میں حیض کے دنوں میں نماز نہیں پڑھے گی، پھر جب حیض کے ایام ختم ہوں تو غسل کر کے نماز روزہ ادا کرے اور ہر نماز کے وقت وضو کرے۔“ نبی وقت نکلنے سے ان (معدورین) کا وضو بھی باطل ہو جائے گا، پھر طہرین (امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق دوسری نماز کے لیے نیا وضو کرنا ان پر واجب ہوگا۔ اور اس وضو سے جو واجب و سنت اور قضاء نمازیں چاہیں پڑھیں۔

امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”مستحاضہ عورت کا وضو اداے فرض کے بعد باطل ہو جاتا ہے لیکن نفل نماز کے لیے کیا ہو وضو باقی رہتا ہے۔ معدورین کا وضو خروج وقت سے پہلے باطل نہیں ہوگا لیکن جب کوئی دوسرا حدث لاحق (پیش آنے) ہو جو ان کے عذر کے خلاف ہو تو باطل ہو جائے گا۔ خروج وقت حقیقت میں ناقض وضو نہیں ہے، لیکن چونکہ وقت، ظہورِ حدث سے مانع ہے اور اس میں دفعِ حرج ہے، پس جب مانع دور ہو تو وہ حدث سابق ظاہر ہو گیا۔ یہاں تک کہ اگر وضو کے بعد خون، بندر یا یہاں تک کہ وہ وقت نکل گیا تو وہ وضو باقی ہے اور اس کو اختیار ہے کہ اس وضو سے نماز پڑھے، جب تک کہ خون جاری نہ ہو یا کوئی دوسرا حدث نہ ہو۔

ثبوتِ عذر کے لیے یہ شرط ہے کہ ایک نماز کے پورے وقت تک عذر قائم رہے یعنی اس کو اتنا وقت نہ ملے جس میں محض فرائض وضو اور اس کے مختصری فرض یا واجب نماز ادا کر سکے اور ثبوتِ عذر کی یہ شرط ابتدا میں ہے، بقا عذر کے لیے (نماز کے) ہر وقت میں عذر (محض ایک وجہ) کا پایا جانا ہی کافی ہے اور زوالِ عذر کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ عذر ایک نماز کے پورے وقت تک منقطع رہے یعنی پورے وقت کے کسی حصہ میں بالکل نہ پایا جائے۔

تشریح:

اگر کسی کا زخم بہتا تھا اور اس پر کپڑا باندھ لیا تھا، پھر اس پر قدرہ بدرہم سے زیادہ خون لگ گیا یا اس کے پہننے کے کپڑے پر لگ گیا دھونے سے نماز کے دوران ہی دوبارہ نجس ہو جائے تو اس کو دھوئے بغیر نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر ایسا نہیں تو جائز نہیں، کیونکہ اب اس کا دھونا فرض ہے، یہی مختار ہے۔

﴿باب النفاس﴾

نفاس کا لغوی معنی ہے عورت کا بچہ جننا (حمل ضائع ہو کر) بچہ جننے کے بعد زچہ کو ”نفاس“ کہتے ہیں اور بچہ کو ”منفوس“ کہتے ہیں۔ نفاس کی شرعی تعریف یہ ہے کہ نفاس وہ خون ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعد رحم سے نکلے۔ اگر اکثر (نصف سے زیادہ) بچہ باہر نکل آیا تو نفاس ہوگا ورنہ نہیں، اور یہی حکم اس وقت بھی ہے جب کہ رحم کے اندر کڑے کڑے ہو جائے اور اکثر باہر نکل آئے۔ اگر بچے کی تھوڑی خلقت ظاہر ہوگئی جیسے ہاتھ، پاؤں یا انگلی یا ناخن یا بال، اگرچہ بچہ ابھی ناتمام ہے کہ اسقاط ہو گیا (خواہ دوائی وغیرہ سے ہو یا خود ہی ساقط ہو جائے) تو وہ بچہ ہے، اس کے نکلنے سے عورت نفاس میں شمار ہوگی اور اگر اس کی خلقت میں سے کچھ ظاہر نہیں ہوا (بلکہ خون کا صرف توہر اٹکلا) تو نفاس نہ ہوگا۔ اگر بچہ سیدھا نکلے تو اعتبار اس کے سینے کا ہے (اور اگر پاؤں کی طرف سے) الٹا نکلے تو اعتبار اس کی ناف کا ہے یعنی اتنا حصہ باہر آ جانے کے بعد نفاس کا حکم ہوگا۔ اور اس پر احکام ثابت ہوں گے چنانچہ وضع حمل سے ہی طلاق کی عدت ختم ہو جائے گی اور ولادت سے قسم میں حائض ہو جائے گا لیکن ایسا بچہ وارث نہیں ہوگا اور نہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی مگر جب اس کا اکثر حصہ زندہ نکلے۔ اگر عورت ولادت کے بعد خون نہ دیکھے تو صحیح قول کے مطابق وہ نفاس نہیں ہوگی، صامین کے نزدیک اس پر صرف وضو کرنا لازم ہوگا، لیکن امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک احتیاطاً غسل کرنا ضروری ہوگا۔

حاملہ عورت دوران حمل جو خون دیکھتی ہے یا بچے کے اکثر حصے کے نکلنے سے پہلے ولادت کی حالت میں جو خون دیکھتی ہے وہ استحاضہ ہے، اگرچہ حیض کی اکثر مدت (دس دن) کو پہنچ جائے، کیونکہ حاملہ عورت کو حیض نہیں آتا اس لیے کہ رحم کا منہ حمل کی وجہ سے بند ہو جاتا ہے۔

حیض و نفاس کا خون رحم سے نکلتا ہے، جب کہ استحاضہ کا خون فرج سے نکلتا ہے، نہ کہ رحم سے۔ نیز اس لیے کہ اگر ہم حاملہ عورت کے اس خون کو حیض کا خون قرار دیں تو حیض و نفاس کے خون کا اجتماع لازم آتا ہے۔ پس جب حاملہ عورت ولادت سے قبل خون دیکھے اور اس کو حیض قرار دیا جائے، پھر وہ بچہ کو جنم دے اور خون کو دیکھے تو نفاس ہو تو ایک ہی حالت میں وہ حیض والی بھی ہوگی اور نفاس والی بھی، یہ جائز نہیں ہے۔ ورنہ اکثر بچے کے نکلنے سے ذرا پہلے تک اس پر نماز واجب ہو،

اگر نہ پڑھے تو گنہگار ہو!

نفاس کی اقل و اکثر مدت

نفاس کی کم سے کم کچھ مدت مقرر نہیں اور اکثر مدت چالیس دن ہے۔ اقل مدت مقرر کرنے کی ضرورت اس لیے نہیں ہے کہ خود بچے کا ٹکٹا ہی رحم سے خون کے نکلنے کی علامت ہے، پس اس میں کسی مدت کی تعیین کی ضرورت نہیں ہے جس کو اس کے لیے بطور علامت قرار دیا جائے، لیکن حیض میں خون کا رحم سے نکلنا اسی وقت معلوم ہوگا جب اس کے لیے تین دن کی مدت مقرر کی جائے گی (یعنی تین دن مسلسل آئے گا تو معلوم ہوگا کہ یہ خون رحم سے آ رہا ہے لیکن نفاس میں تو بچے کا یا ہر آٹما ہی اس پر علامت دہلیں ہوگا) لیکن نماز و روزے کے حق میں نفاس کی بھی کوئی حد مقرر نہیں ہے۔ نفاس کی اکثر مدت چالیس دن ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ مسد الاذنیہ روایت کرتی ہیں کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ پانچ روز کے زمانہ میں نفاس والی عورت چالیس دن (عدت میں) بیٹھا کرتی تھی۔ ”... الحمد للہ!

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ساٹھ دن ہے، ان کی دلیل حضرت عطاء رحمہ اللہ اور حضرت شعبی رحمہ اللہ کا قول ہے کہ جب اس کا خون لبا ہو جائے (زیادہ ہو جائے) تو ساٹھ روز تک انتظار کرے گی، پھر غسل کر کے نماز پڑھے گی۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ رحم کا منہ بچے کی وجہ سے بند ہوتا ہے تو پھر حیض کا خون نہیں آتا اور خون چار مہینے میں جمع ہوتا ہے، اس کے بعد بچے میں جان پڑتی ہے اور وہ بچہ حیض کے خون سے غذا حاصل کرتا ہے، یہاں تک کہ اس کی ماں اس کو جنم دیتی ہے، جب ماں اس کو جنم دیتی ہے تو وہ خون جو چار مہینے میں جمع ہوا تھا، باہر نکلتا ہے اور عام غور پر عورت کو ایک مہینے میں ایک مرتبہ ہی حیض آتا ہے اور حیض کی اکثر مدت دس دن ہے تو چار مہینوں میں چار مرتبہ حیض آیا تو کل چالیس دن ہوئے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک چوں کہ حیض کی اکثر مدت پندرہ دن ہے تو چار مہینوں میں جو خون جمع ہوتا رہا اس کو ملائیں گے تو ساٹھ دن ہوں گے۔

جو خون چالیس دن سے زیادہ ہوا وہ استحاضہ ہے جب کہ عورت مبتدئہ ہو، اگر عورت معتادہ ہو، نفاس میں اس کی مدت مقرر ہو اور چالیس دن سے اس کا خون تیزاؤ کر جائے تو اس کو اپنی عادت کے انام کی طرف لوٹایا جائے گا، چنانچہ عادت کا زمانہ گزرنے کے بعد جو نماز چھوڑی ہو اس کو قضاء

کرے گی۔ اگر کسی عورت کے ایک حمل سے دو بچے پیدا ہوئے کہ دونوں کے درمیان چھ مہینے سے کم زمانہ ہے تو پہلا ہی بچہ پیدا ہونے کے بعد سے نفاس سمجھا جائے گا یہ یسّخّین کا قول ہے پس اگر دوسرا بچہ پہلے بچے کی پیدائش کے بعد سے چالیس دن کے اندر پیدا ہوا اور خون آیا تو بھی یسّی حکم ہے کہ پہلے بچے کی پیدائش سے چالیس دن تک نفاس ہے پھر استحاضہ ہے اور اگر چالیس دن کے بعد دوسرا بچہ پیدا ہوا تو اس پہ پہلے کے بعد جو خون آیا وہ استحاضہ ہے، نفاس نہیں ہے، مگر دوسرے بچے کے پیدا ہونے کے بعد بھی نہانے کا حکم دیا جائے گا، یعنی دوسرا بچہ پیدا ہونے کے بعد غسل کرے اور نماز پڑھے، اس لیے کہ نفاس کی اکثر مدت چالیس دن ہے اور وہ گزر چکی ہے پس اس پر اس کے بعد نفاس واجب نہیں ہوگا۔

اور اگر دونوں کے درمیان چھ مہینے یا اس سے زیادہ کا وقفہ ہو تو دو حمل اور دو نفاس ہوں گے اور اگر تین بچے پیدا ہوں اور پہلے اور دوسرے کی ولادت میں اور اسی طرح دوسرے اور تیسرے کی ولادت میں چھ چھ مہینے سے کم کا وقفہ ہو لیکن پہلے اور تیسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے زیادہ کا وقفہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ ایک حمل سمجھا جائے گا اور پہلے کی پیدائش کے بعد سے زیادہ سے زیادہ چالیس دن تک نفاس ہے اور باقی استحاضہ ہے۔ یہ بعض فقہاء کا مذہب ہے جن میں امام ابوعلی الدقاقؒ بھی ہیں اور یہی اصح ہے۔

﴿باب الانحباس﴾

نمری کا بدن، اس کے کپڑے اور اس جگہ کا پاک ہونا واجب ہے جس جگہ پر وہ نماز پڑھتا ہے یعنی دونوں پاؤں رکھنے کی جگہ، سجدہ کی جگہ اور بیٹھنے کی جگہ کا بھی پاک ہونا واجب ہے۔ جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے: "وَيُحِبُّكَ فَطَهِّرْ" [الذکر ۴] یعنی اپنے کپڑوں کو بھی پاک کیجئے۔ جب کپڑوں کی تطہیر واجب ہے تو بدن اور مکان کی تطہیر بھی واجب ہوگی، کیونکہ حالت نماز میں استعمال کرنا سب کو شامل ہے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی آدمی آیا اور مسجد کے ایک گوشے میں پیشاب کرنے لگا، لوگوں نے اس کو ڈانٹا تو نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو ڈانٹنے سے منع کیا، جب وہ پیشاب سے فارغ ہو گیا تو نبی کریم ﷺ نے پانی کا ایک ڈول بہانے کا حکم دیا، چنانچہ وہ اس پر بہا دیا گیا۔

نیز وہ روایت کرتے ہیں کہ ایک روز ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ مسجد میں بیٹھے تھے کہ ایک دیہاتی شخص آیا اور مسجد میں پیشاب کرنے لگا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس کو روکا کہ ٹھہر جاؤ ٹھہر جاؤ! رسول کریم ﷺ نے فرمایا: "اس کو پیشاب کرنے سے روکو، اس کو چھوڑ دو۔" پس انہوں نے اس کو چھوڑ دیا یہاں تک کہ اس نے پیشاب کیا، پھر تھخضور ﷺ نے اس کو بلایا اور فرمایا: "پیشاب اور اس طرح کی گندی چیزیں مساجد کی شایان شان نہیں ہیں، مسجد میں تو اللہ تعالیٰ کے ذکر نماز اور قرآن پڑھنے کے لیے ہوتی ہیں۔" (ابن ماجہ ۱۰۱۱) پھر آپ ﷺ نے لوگوں میں سے ایک آدمی کو حکم دیا، وہ پانی کا ڈول لایا اور اس پر بہا دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شیر خوار بچہ لایا گیا، اس نے آپ ﷺ کی گود میں پیشاب کر دیا۔ آپ ﷺ نے پانی منگوایا اور اس پر اٹھل دیا۔ سو نجاست تھقیہ کو پانی سے زائل کرنا بالاحق جائز ہے جیسا کہ اس سے جس احادیث مبارکہ بیان ہوئی ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہر ایسی چیز کے ساتھ نجاست کا زائل کرنا جائز ہے جو بہتی ہو (اور پاک ہو) اور نجاست کو اکھاڑ دینے والی ہو، کیونکہ اصل مقصود نجاست کا ازالہ ہے جو کس بھی پاک چیز کے ساتھ ہو اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر نجاست کی جگہ کو قیچی سے کاٹ دیا

جو کئے تو جائز ہوتا ہے۔

نجاست حکمیہ میں نجاست کی ذات تو ہوتی نہیں کہ جس کا ازالہ کیا جائے، پس اس میں استعمال کرنا عبادتِ محضہ ہے لہذا نجاستِ حکمیہ کا ازالہ مطلق پانی سے ہی جائز ہوگا۔ بہنے والی چیز میں یہ شرط ہے کہ وہ نجاست کو اکھاڑنے والی ہو جیسے سرکہ، گلاب کا پانی، ماءِ مستعمل وغیرہ، تیل، گھی اور دودھ کا حکم اس کے خلاف ہے، کیونکہ یہ چیزیں نجاست کو اکھاڑنے والی نہیں ہیں۔ امام ابو یوسف نے بدن اور کپڑے میں فرق کیا ہے کہ بدن کو صرف پانی کے ساتھ پاک کرنا جائز ہے اور کپڑے کو پانی اور بہنے والی پاک چیزوں کے ساتھ بھی پاک کیا جاسکتا ہے۔

اور امام محمد، امام شافعی اور امام زفر رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ پانی کے علاوہ دوسری بہنے والی چیزوں سے پاکی حاصل کرنا جائز ہے۔ ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ پاک کرنے والی چیز نجاست سے بل کر اولیٰ دبلہ میں ناپاک ہو جاتی ہے، جو چیز خود ناپاک ہو وہ دوسرے کو پاک نہیں کر سکتی، اس لیے قیاس کا تقاضا تو یہ تھا کہ نہ پانی مفید طہارت ہو اور نہ کوئی دوسری بہنے والی چیز، لیکن ضرورت کی وجہ سے پانی کے حق میں یہ قیاس ترک کر دیا گیا اور پانی کو مفید طہارت اور پانی کے علاوہ کو غیر مفید طہارت قرار دیا گیا ہے، دوسری دلیل قیاس ہے کہ جس طرح نجاستِ حکمیہ (حدیث) پانی کے علاوہ سے زائل نہیں ہوتی، اسی طرح نجاستِ حقیقیہ بھی پانی کے علاوہ سے زائل نہیں ہوگی۔

اگر موزے پر ایسی نجاست لگ گئی جو جرم اور جسم رکھتی ہے اس سے مراد ہر وہ نجاست ہے جو خشک ہونے کے بعد دکھائی دے (جیسے گوبر، پاخانہ، بہنے والا خون وغیرہ) پھر وہ خشک ہو گئی، پھر اس کو زمین پر مل دیا یا لکڑی وغیرہ سے کھرچ کر صاف کر دیا تو وہ موزہ پاک ہو گیا۔ کیونکہ موزے اور جوتے وغیرہ میں نجاست کے اجزاء اس (موزے، جوتے وغیرہ) کے ٹھوس ہونے کی وجہ سے داخل نہیں ہو سکتے مگر بہت کم۔ اس کو بھی اس کا جرم خشک ہونے کے بعد جذب کر لیتا ہے لہذا جب وہ جرم زائل ہو گیا تو اس پر لگی ہوئی نجاست بھی زائل ہو گئی اور موزہ دوبارہ پاک ہو گیا، لیکن ایسا جوتا جو تر نجاست سے ملوث ہو اور ابھی خشک نہیں ہوا وہ دھوئے بغیر پاک نہیں ہوگا، کیونکہ زمین پر اس کو منسے سے نجاست اور پھیلنے کی اور وہ جگہ پاک نہ ہوگی۔ جیسا کہ مقبریٰ رحمہ اللہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے جوتوں کے ساتھ گئی گندگی کو زمین پر روندے تو منیٰ اس کو پاک کرنے والی ہے۔

منی کا حکم

منی (نجاست مغفلہ) ناپاک ہے، اس کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے جنابت (یعنی منی کے دھبے) کو دھوئی تھی، پھر (اس کو پہن کر) آپ ﷺ نماز کے لیے تشریف لے جاتے تھے اور پانی کے دھبے آپ کے کپڑے میں ہوتے تھے۔

حضرت سلیمان بن یاربہ رحمہ اللہ کی روایت میں ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس منی کے بارے میں پوچھا جو کپڑے کو لگ جاتے تو انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کو دھو ڈالتی تھی، پھر آپ ﷺ نماز کے لیے باہر تشریف لے جاتے تھے اور دھونے کا نشان (یعنی) پانی کے دھبے آپ ﷺ کے کپڑے میں ہوتے۔“

معلوم ہوا کہ جب منی تر ہو تو اس کو دھونا واجب ہے، جب کپڑے پر لگنے کے بعد خشک ہو جائے تو اس کو کھرج دینا کافی ہے، جیسا کہ حضرت اسود اور حضرت حماد روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے خشک منی کو کھرج دیتی تھی۔“

عمرہ روایت کرتی ہیں کہ حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کو کھرج دیتی تھی جبکہ وہ خشک ہوتی اور جب تر ہوتی تو دھو ڈالتی تھی۔

نجاست اگر آئینے کو لگ گئی یا میٹل شدہ نلکار یا چھری وغیرہ کو تو یہ چیزیں زمین پر گر گزرنے سے پاک ہو جاتی ہیں، پانی وغیرہ سے دھونا شرط نہیں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ ان چیزوں میں نجاست کے اجزاء داخل نہیں ہوتے ہیں اور یہی وہ نجاست جو اوپر لگی ہے سو وہ پونچھے سے زائل ہو جائے گی۔ اگر زمین پر نجاست لگی، پھر وہ خشک ہو گئی سورج سے یا آگ سے یا ہوا سے یا اس کے علاوہ کسی اور چیز سے اور نجاست کا اثر، رنگ، بو وغیرہ بھی جاتا رہا تو اس جگہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز ہے۔ اس کی دلیل محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”زمین کی پاکی اس کا خشک ہو جانا ہے۔“

زمین کے ٹھم میں ہے ہر وہ چیز جو زمین پر قائم اور ثابت ہو جیسے دیواریں، درخت، گھاس، بانس وغیرہ جب تک وہ زمین پر قائم ہو تو خشک ہونے سے پاک ہو جائیں گے لیکن جب درخت اور

۱۔ صحیح البخاری: ۱/۶۳۱ ج ۲ ایضاً ج (صحیح مسلم: ۴/۴۲۸)

۲۔ سنن الدارقطنی: ۱/۱۸۵ ج ۵ (صحیح البخاری: ۱/۲۰۰)

پاس وغیرہ کو کثرت لیا جائے پھر اس کو نجاست ٹک جائے تو دھونے سے بھی پاک ہوں گے۔
 سنگریاں بھی زمین کے حکم میں ہیں، ایسی زمین سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ تیمم کے لیے مٹی کے پاک ہونے کی شرط کا ثبوت نص کتاب ”فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا“ سے ہے اور جو حکم نص کتاب سے ثابت ہوتا ہے وہ قطعی ہوتا ہے، لہذا تیمم کے لیے مٹی کی طہارت کا قطعی اور یقینی ہونا ضروری ہے، جب کہ یہاں زمین کی طہارت خبر واحد ”ذَكَاتُ الْأَرْضِ يَسْبِهَا“ سے ثابت ہوئی ہے اور جو حکم خبر واحد سے ثابت ہوتا ہے وہ غیر قطعی یعنی ظنی ہوتا ہے، پس تیمم جس کے لیے مٹی کی طہارت قطعی الثبوت ہے، اس مٹی سے ادا نہیں ہوگا جس کی طہارت ظنی الثبوت ہے۔ نیز نماز تو معمولی نجاست سے جائز ہوتی ہے لیکن وضو اس پانی سے جائز نہیں ہوتا جس میں معمولی نجاست بھی موجود ہو اور تیمم وضو ہی کا قائم مقام ہے۔

نجاست کی اقسام

نجاست کی دو قسمیں ہیں: نجاست غلیظہ، نجاست خفیفہ۔ ان دونوں کی تعریف میں امام صاحب رحمہ اللہ اور صاحبین کا اختلاف ہے۔ چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نجاست غلیظہ وہ نجاست ہے جس کا ثبوت ایسی نص سے ہو جس کے معارض دوسری نص طہارت کو ثابت کرنے والی نہ ہو اور اگر دو نص باہم متعارض موجود ہوں کہ ایک نجاست کو ثابت کرتی ہے اور دوسری طہارت کو تو یہ نجاست خفیفہ کہلائے گی۔ صاحبین کے نزدیک نجاست غلیظہ وہ نجاست ہے جس کے نجس ہونے پر اجماع واقع ہو گیا ہو اور خفیفہ وہ نجاست ہے جس کی نجاست اور طہارت میں علماء کا اختلاف واقع ہو۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ نجاست کی کتنی مقدار معاف ہے اور کتنی معاف نہیں ہے؟

نجاست غلیظہ کا حکم

نجاست غلیظہ (جیسے پینے والا خون، حرام جانوروں کا بیہوشاب، مرغی اور بٹخ وغیرہ کی بیٹ کی صورت میں) ایک درہم کی مقدار یا اس سے کم معاف ہے، اگر اس قدر نجاست کے ساتھ نماز پڑھی تو نماز درست ہو جائے گی۔ دلیل یہ ہے کہ قلیل نجاست ایسا چیز ہے کہ اس سے بچاؤ ممکن نہیں ہے اس لیے اس کو معاف کر دیا گیا، اور ایک درہم کی مقدار کو موضع استنجاء پر قیاس کیا گیا ہے، یعنی موضع استنجاء بالاتفاق معاف ہے، پس اسی کی مقدار کا اندازہ کر کے ایک درہم غلو کی تقدیر بیان کی گئی ہے۔

اور اگر ایک درہم سے زائد لگی ہو تو معاف نہیں چنانچہ اس کے ساتھ نماز جائز نہیں ہوگی۔

پھر واضح ہو کہ درہم کا اظہار کرنے میں امام محمد رحمہ اللہ سے دو روایتیں ہیں: ایک روایت یہ

ہے کہ درہم کی مقدار مساحت کے اعتبار سے مراد ہے یعنی ہاتھ کی پھلی کے عرض کی مقدار، یعنی انگلیوں کے جوڑوں کے اندر کی گہرائی کے بقدر ایک درہم ہوتا ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ درہم کی مقدار وزن کے اعتبار سے مراد ہے، یعنی درہم سے مراد یہ ہے کہ اس کا وزن ایک مثقال (تقریباً ۴ گرام) کے وزن کے برابر ہو۔

فقہ ابو جعفر میں فرماتے ہیں کہ ان دونوں روایتوں میں یوں تطبیق دی جاسکتی ہے کہ پہلی روایت یعنی مساحت کا اعتبار رقع نجاست میں سے اور دوسری روایت یعنی وزن کا اعتبار گاڑھی نجاست میں ہے۔ جو چیزیں آدمی کے بدن سے ایسی نکلتی ہیں کہ جن کے نکلنے سے وضو یا غسل واجب ہو جاتا ہے جیسے پاخانہ، پیشاب، منی، مذی، ودی، کچا ہوا، پیپ اور قے جو منہ بھر کے آئے اگرچہ بچے کی ہو، حیض و نفاس و استسقاء کا خون، بچے کا پیشاب خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی، اناج کھاتے ہوں یا نہ کھاتے ہوں، شراب، خشکی کے ہر جانور کا خون، مردار، جو جانور نہیں کھائے جاتے ان کا پیشاب و گوہر اور پاخانہ، اور جو جانور کھائے جاتے ہیں ان کا گوہر، مثلاً گائے، بیل، بھینس وغیرہ کا گوہر اور بھیڑ، بکری اور اونٹ کی مٹنگی، کتے کا گوہ، مرغابی، بٹخ، مرغی اور کونج کی بیٹ، درندے جانوروں اور ملی جوہر کی مٹنگیاں، یہ سب نجاست غلیظہ ہیں۔

اس کی دلیل حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ ایک عورت نے سر کا ورد عالم ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر ہم میں سے کسی عورت کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو وہ کیا کرے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کسی عورت کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو اسے چاہیے کہ اس کو کھرچ کر پانی سے دھو ڈالے، پھر اس میں نماز پڑھے۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم میں سے کسی کو حیض آتا تو جب پاک ہو جاتی تو کپڑے سے خون کو کھرچ دیتی اور پھر اس کو دھو ڈالتی اور باقی حصے پر پانی ڈال لیتی تھی اور پھر اس میں نماز پڑھ لیتی تھی۔

نفاس کا خون اور قے جو منہ بھر کر ہو بالافتاق نجاست غلیظہ ہیں، کیونکہ اہام صاحب اور صاحبین نے نجاست غلیظہ کی جو تعریف کی ہے وہ اس پر بالافتاق صادق آتی ہے۔

گھوڑے، خچر اور گدھے کی لید اور گائے کا گوہر اور بھیڑ بکری کی مٹنگی امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک نجاست غلیظہ ہے، کیونکہ اس بارے میں دو نصوص باہم متعارض نہیں ہیں اور صاحبین کے نزدیک نجاست خفیفہ ہیں کیونکہ ان کے زمانہ میں علماء کا اس کی نجاست و طہارت میں اختلاف ہوا ہے، لیکن

آج کے زمانہ میں اس سے احتراز ممکن ہے لہذا اس میں کوئی بلوئی (اعلا و عوام) نہیں پایا جاتا ہے۔

نجاست خفیہ کا حکم:

نجاست خفیہ چوتھائی کپڑے سے کم معاف ہے، چوتھائی کپڑے کے حساب میں اختلاف ہے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ کپڑے کے اس طرف کی چوتھائی کا اعتبار ہے جہاں نجاست لگی ہو جیسے دامن اور آستین اور کھلی، اور اگر بدن پر ہو تو اس عضو کی چوتھائی کا اعتبار ہے جس پر نجاست ہے جیسے ہاتھ اور پاؤں۔ یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ نجاست کے غلیظہ یا خفیہ ہونے کا حکم کپڑے اور بدن میں جاری ہوتا ہے، پانی یا دیگر تیلی چیزوں میں جاری نہیں ہوتا، یعنی اگر ان میں نجاست گرے تو کل ناپاک ہوں گے، اگرچہ نجاست کا ایک ہی قطرہ گرے، جب تک کہ وہ پانی جاری نہ ہو یا کثیر نہ ہو۔ گھوڑے اور حلال جانوروں کا پیشاب اور حرام پرندوں کی بیٹ نجاست خفیہ ہیں۔ جو پرندہ ہوا میں اچھی طرح نہیں اڑ سکتا جیسے مرغی، بٹخ وغیرہ تو ان کی بیٹ نجاست غلیظہ ہے اور جو پرندے اڑتے ہیں، اگر وہ حلال ہیں جیسے کبوتر، چڑیا وغیرہ تو ان کی بیٹ پاک ہے اور اگر حرام ہوں تو یہ نجاست خفیہ ہے جیسے باز، شکار اور چل وغیرہ، لیکن ان کی بیٹ سے کتوں ناپاک نہیں ہوگا، کیونکہ اس سے بچنا مشکل ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حلال جانوروں کا پیشاب پاک ہے، ان کی دلیں حدیث عربیہ ہے، اگر ناپاک ہوتا تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اس کے پینے کا حکم نہ دیتے، اس لیے کہ ناپاک چیز کا استعمال حرام ہے۔ حدیث عربیہ کی تحصیل حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں موجود ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ کچھ لوگ قبیلہ غریبہ اور غنکل سے (مدینہ منورہ) آئے، مدینہ کی آب و ہوا ان کو موافق نہ آئی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ وہ اونٹوں کا پیشاب اور دودھ پیئیں، پس وہ ان اونٹوں کی طرف چلے گئے، جب تندرست ہو گئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے نقل کر دیا اور خود ان اونٹوں کو لے کر بھاگ گئے، دن کے شروع حصے میں خبر آئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے تعاقب میں چند آدمیوں کو بھیجا، جب دن چڑھا تو ان کو لایا گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سزا دینے کا حکم دیا، چنانچہ ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیے گئے، آنکھوں میں گرم سلاخیں پھیری گئیں اور انہیں (مقدم) حرہ میں پھینک دیا گیا، جہاں وہ پانی مانگتے تھے لیکن پانی نہیں دیا جاتا تھا۔ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ (روی) کہتے ہیں کہ یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے چوری کی تھی، قتل بھی کیا تھا اور ایمان لانے کے بعد کفر اختیار کیا تھا اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑائی مول لی تھی۔

ایک دوسری نفع جو اس کے معارض وارو ہوئی ہے جس سے پیشاب کا ناپاک ہونا معلوم ہوتا ہے اور اس میں حکم ہے کہ ہر طرح کے پیشاب سے بچو، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس کے راوی ہیں، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قبر کا عذاب عام طور پر پیشاب (کی چھینٹوں) سے ہوتا ہے، لہذا اس سے بچا کرو۔“

امام محمد رحمہ اللہ کی دوسری دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے حرام چیزوں میں شفاء تمہیں رکھی ہے“۔

شیخین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کو وحی کے ذریعہ ان لوگوں کی اس میں شفاء کا ہونا معلوم ہوا تھا، آج کل اس جیسی صورت حال موجود نہیں ہے، اور حرام چیز کے ذریعہ جب شفاء کا حصول یقینی ہو تو اس کا استعمال مباح ہوتا ہے، جیسا کہ مرنے والے کا کھانا اضطراری حالت میں مباح ہوتا ہے کہ بس اتنا کھا لیا جائے جس سے جان محفوظ ہو سکے، کیونکہ اس کے کھانے سے جان کا بچاؤ یقینی طور پر معلوم ہوتا ہے۔

محلی نجاست کا پاک کرنا:

محلی نجاست جس کا دھونا واجب ہے، کی تطہیر کی دو صورتیں ہیں، اگر وہ نجاست جسم دار اور مرئیہ (نظر آنے والی) ہے تو اس کی طہارت کی صورت یہ ہے کہ اس کی ذات (عین نجاست) کو دور کر دیا جائے خواہ ایک مرتبہ ہی ہو اور یہی صحیح ہے۔ اگر اس نجاست کا اثر (نشان) جیسے رنگ، بو وغیرہ باقی رہے جس کا ازالہ دشوار ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، گرم پانی یا صابن کو استعمال کرنا واجب (ضروری) نہیں ہے بلکہ خالص پانی ہی کافی ہے۔ اور اگر وہ نجاست مرئیہ نہ ہو، جیسے پیشاب، تو اس کی طہارت کی صورت یہ ہے کہ اس کو دھویا جائے یہاں تک کہ دھونے والے کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ پاک ہو گیا ہے۔ اس لیے کہ استخراج کے لیے ضروری ہے کہ بار بار دھویا جائے۔ اس لیے غالب گمان کا اعتبار کیا گیا ہے۔ تین بار دھونے کی حد اس لیے مقرر کی گئی ہے کہ تین بار دھونے سے گمان غالب حاصل ہو جاتا ہے۔ پس آسانی کی خاطر ظاہری سبب کو اس کے قائم مقام کر دیا گیا۔ حدیث مستیقظ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ پھر واضح ہو کہ ہر بار خوب نچوڑنا ضروری ہے، کیونکہ اسی طریقے سے نجاست دور ہوگی۔

اگر کپڑے کو نجاست لگ جائے اور اس کی جگہ معلوم نہ ہو تو سارے کپڑے کو دھونا چاہیے۔

﴿کتاب الصلوٰۃ﴾

نماز کی فرضیت و فضیلت، قرآن و حدیث کی روشنی میں:

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”وَأَقِمْ وَاقِمُْوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُسْرِكِينَ“ [الرہم: ۴۱]

”اور اسی سے ڈرو اور نہ انا قنہ کرنا اور مشرکوں میں سے نہ بنو“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَأَقِمُْوا الصَّلَاةَ وَأَتُوا الزَّكَاةَ“ [البقرہ: ۴۳]

”اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو کرو“

بیز فرمان رب انعمائیں ہے:

”وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ“ [البقرہ: ۴۳]

”رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو۔“

اللہ جل شانہ کافرمان ذی شان ہے:

”وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا

الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ“ [البقرہ: ۲۰۵]

”اور ان کو حکم یہی ہوا کہ اللہ کی عبادت کریں اس کیلئے بندگان کو خالص کر کے، ابراہیم

کی راہ پر، اور قائم کریں نماز اور ادا کریں زکوٰۃ اور یہ ہے راہ مضبوط لوگوں کی۔“

حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے

ہوئے سنا ”اللہ تعالیٰ نے پانچ نمازیں فرض کی ہیں، جس نے ان نمازوں کے لیے خوب اچھے طریقے

سے وضو کیا اور وقت پر نمازیں ادا کیں، ان کے رکوع کو اور خشوع کو پورا کیا تو اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہو جاتا

ہے کہ اس کی مغفرت فرمادیں اور جو شخص یہ نہ کرے تو پھر اللہ تعالیٰ کے ذمہ نہیں ہوتا، یا اسے تو معاف

کر دے اور چاہے تو عذاب دے۔“

حدیث اسراء (معراج) کے سلسلے میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: پھر اللہ تعالیٰ نے میری امت پر پچاس نمازیں فرض کیں، میں ان کو لے کر واپس آیا تو میرا گزر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے ہوا، انہوں نے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی امت پر کیا فرض کیا ہے؟ میں نے کہا کہ پچاس نمازیں فرض کی ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: اپنے رب کے پاس واپس جاؤ، آپ کی امت اس کی طاقت نہیں رکھتی، ہمیں انہوں نے مجھے واپس بھیجا تو آدھی نمازیں معاف ہو گئیں، میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس واپس آیا تو میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آدھی نمازیں معاف کر دیں، موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اپنے رب کے پاس واپس جاؤ، آپ کی امت میں اس کی بھی طاقت نہیں ہے، پس انہوں نے مجھے واپس بھیجا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اب پانچ نمازیں ہیں، حقیقت میں پچاس ہی ہیں۔ میرے ہاں کوئی قول (حکم) تبدیل نہیں ہوتا، پس میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس واپس آیا تو انہوں نے پھر کہا کہ اپنے پروردگار کے پاس واپس جاؤ۔ میں نے کہا کہ اب مجھے اپنے رب سے حیا آتی ہے۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، کہ سفر و حضر میں دو رکعت نماز فرض ہوئی تھی، پھر سفر کی نماز پر قراردی اور حضر کی نماز میں اضافہ ہو گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ”تم مجھے بتاؤ کہ اگر کسی کے دروازے کے پاس نہ ہو، وہ ہر روز پانچ مرتبہ اس سے غسل کرے تو کیا اس کے بدن پر ذرا بھی میل باقی رہے گا؟ لوگوں نے کہا کہ اس کے جسم پر ذرا بھی میل باقی نہیں رہے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہی مثال ہے پانچوں نمازوں کی کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ (انسان کے) گناہ مٹا دیتے ہیں۔“

عبد الملک بن الرزق اپنے والد سے اور وہ اپنے دارا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا: ”بچے کو سات سال کی عمر ہونے پر نماز سکھاؤ، اور دس سال کی عمر ہو جانے پر مارو۔“ نیز ان ہی سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جب تمہاری اولاد سات سال کی عمر کو پہنچ جائے تو ان کے بستر الگ کر دو، جب دس سال کے ہو جائیں تو نماز پر ان کو مارو۔“ حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نجد کے رہنے والے لوگوں میں سے ایک آدمی، رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا جس کے سر کے بال پرانہ تھے، ہم اس کی آواز کی بھنکنا نہ

تو سن رہے تھے لیکن وہ کیا کہہ رہا تھا، اس کو نہیں سمجھ رہے تھے، یہاں تک کہ وہ آنحضور ﷺ کے قریب ہو کر اسلام (کے احکام) دریافت کرنے لگا۔ آپ ﷺ نے اس کو فرمایا: دن رات میں پانچ نمازیں ہیں۔ اس نے کہا کہ کیا ان کے علاوہ بھی کوئی نماز مجھ پر فرض ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں، ہاں اگر تم نفل نماز پڑھنا چاہو تو پڑھو۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”رمضان کے مہینے کے روزے بھی فرض ہیں۔“ اس نے پوچھا کہ کیا اس کے علاوہ بھی کوئی روزہ مجھ پر فرض ہے؟ آپ نے فرمایا کہ نہیں، ہاں اگر تم نفل روزہ رکھنا چاہو تو اور بات ہے۔ آپ ﷺ نے پھر اس کے سامنے زکوٰۃ کا ذکر فرمایا۔ اس نے پوچھا کہ کیا اس کے علاوہ بھی میرے ذمہ کچھ فرض ہے؟ آپ نے فرمایا کہ نہیں، ہاں اگر تم نفی صدقات وغیرہ دینا چاہو تو اور بات ہے۔ پھر وہ آدمی یہ کہتے ہوئے واپس چلا گیا کہ خدا کی قسم! میں اس پر نہ اضافہ کروں گا اور نہ کی۔ ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔“ کامیاب ہو گیا، اگر اس نے سچ کہا۔“

قرآن میں نمازوں کا ذکر

ابوزرین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (ایک مرتبہ) نافع بن ابی الزرقہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا کہ کیا قرآن میں پانچوں نمازوں کا ذکر آیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ہاں، پھر آپ ﷺ نے یہ آیت کریمہ پڑھی: **فَسَبِّحْ لِلّٰهِ حِينَ تُمْسُوْنَ وَبِالرَّحْمٰنِ** کہ اس میں نماز مغرب کا ذکر ہے اور ”وَحِينَ تَضِيْحُوْنَ“ میں نماز فجر کا ذکر ہے۔ پھر یہ آیت کریمہ پڑھی: **وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَعَشِيًّا** اس میں عصر کی نماز کا ذکر ہے اور ”وَحِينَ تَضِيْحُوْنَ“ (الرعد: ۱۸) اس میں نماز ظہر کا ذکر ہے، پھر یہ آیت کریمہ پڑھی: ”وَمِنْ يَّعْبُدِ صَلٰوةَ الْاَيْمٰنِ“ **فَلِكُمْ غُورَاتُ لَكُمْ** (النور: ۵۸) کہ اس میں عشاء کا ذکر ہے۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے اس آیت کریمہ: ”وَأَقِمِ الصَّلٰوةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ“ (یوسف: ۱۱۳) کے بارے میں مروی ہے کہ دن کی دو طرفوں سے مراد نماز فجر اور نماز ظہر و عصر ہے اور ”وَزُلْفَا قَيْنَ الْاٰیْلِ“ سے مغرب و عشاء کی نمازیں مراد ہیں۔

نماز، ایمان اور کفر کے درمیان فرق کرنے والی ہے

حضرت عبداللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے والد (حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک وہ عہد جو ہمارے اور ان کے درمیان ہے وہ نماز کا ہے،

پس جو اس نماز کو ترک کرے اس نے کفر کیا۔“ حدیث مذکور میں ”عہد“ اسے مراد وہ عمل ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے عہد و پیمان لیا تھا۔

نبی کریم ﷺ نے اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم سے نمازوں پر بیعت لی تھی، یہی اللہ تعالیٰ کا عہد و پیمان تھا۔ نماز وہ چیز ہے جو مسلمانوں اور کافروں کے درمیان فرق کرتی ہے اور اسی کے ذریعے وہ ان سے ممتاز ہوتے ہیں۔ اگر نماز ادا نہ کی جائے تو ان دونوں میں وجہ امتیاز باقی نہیں رہتی۔ اس لیے نماز کا تارک صورت اور ظاہر کے اعتبار سے کافروں کے مشابہ ہے یا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بارے میں اندیشہ ہے کہ اس کا ترک صلوٰۃ کہیں اس کو کفر تک نہ پہنچا دے۔ یا مطلب یہ ہے کہ جو شخص نماز کو انکار کرتے ہوئے ترک کرتا ہے وہ کافر ہو گیا۔

یہاں سوال نماز ہی کا ہوگا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”قیامت کے روز بندے سے جس چیز کا سب سے پہلے حساب لیا جائے گا وہ نماز کا ہوگا۔ اگر وہ پوری نکلی تو پوری ہی لکھی جائے گی، اگر اس میں کچھ کی نکلی تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ دیکھو! کیا اس کے (نامہ اعمال میں) کوئی نفل نماز بھی ہے جس سے فرض نمازوں کی کمی کو پورا کیا جاسکے؟ اس کے بعد باقی اعمال کا اسی کے مطابق حساب و کتاب ہوگا۔“

نماز کی برکت سے جنت کے دروازوں کا کھلنا

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”بندہ جب نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو جنت کے دروازے اس کے لیے کھول دیئے جاتے ہیں اور بندے اور اس کے رب کے درمیان جو پردے حائل ہوتے ہیں ان کو دور کر دیا جاتا ہے اور جنت کی حوریں اس کا استقبال کرتی ہیں، جب تک کہ وہ (نماز میں) ناک صاف نہ کرے یا غلغم نہ نکالے۔“

نماز گناہوں کا کفارہ ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا: پانچ نمازیں اور ایک جمعہ دوسرے جمعہ تک درمیان کے گناہوں کے لیے کفارہ کا باعث ہوتے ہیں۔

۱۔ (سنن الترمذی/۲۴۱) ۲۔ ایضاً

۳۔ (مجموع الطحاوی/۲۵۰-۸) ۴۔ [صحیح مسلم/۲۰۹]

نماز اللہ تعالیٰ کے ہاں محبوب ترین عمل ہے

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ کونسا عمل اللہ کو سب سے زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا ”نماز اپنے وقت پر پڑھنا“ میں نے عرض کیا کہ پھر کونسا عمل اللہ کو سب سے زیادہ پسندیدہ ہے؟ فرمایا ”پھر والدین کے ساتھ نیک سلوک کرنا“ میں نے عرض کیا پھر کونسا؟ فرمایا کہ ”پھر جہاد فی سبیل اللہ“

بندہ کس حالت میں زیادہ مقرب ہوتا ہے؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بندہ حالت بجدہ میں اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ مقرب ہوتا ہے، لہذا (اس حالت میں) دعا زیادہ کیا کرو۔“

حضور اکرم ﷺ کے قدم مبارک کا متورم ہونا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے تو اتنا (طویل) قیام فرماتے کہ آپ ﷺ کے دونوں پاؤں مبارک متورم (سو جنا) ہو جاتے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس قدر عمل بجالاتے ہیں، حالانکہ آپ ﷺ کے اگلے پچھلے گناہ بخشے ہوئے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اے عائشہ! تو کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔“

نماز، آتش دوزخ کو بھجاتی ہے

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر نماز کے وقت ایک اعلان کرنے والا بھیجا جاتا ہے، وہ اعلان کرتا ہے کہ لوگو! اٹھو! وہ آگ جو تم نے اپنی جانوں کے لیے جلا رکھی ہے۔ اس کو بجھاؤ، پس لوگ اٹھتے ہیں، وضو کرتے ہیں تو گناہ ان کی آنکھوں سے جھڑتے ہیں، اور نماز پڑھتے ہیں تو دو نمازوں کے درمیان کے عرصہ میں ہونے والے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں، اس کے بعد لوگ پھر آگ جلاتے ہیں، ظہر کی نماز کے وقت وہ منادی پھر اعلان کرتا ہے، لوگو! اٹھو! جو آگ تم نے اپنی جانوں کے لیے جلا رکھی ہے اس کو بجھاؤ، لوگ اٹھتے ہیں وضو کرتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں تو دونوں نمازوں کے درمیان ہونے والے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، عصر کا وقت ہوتا ہے تو پھر اسی طرح اعلان ہوتا ہے، مغرب کے وقت بھی اسی طرح اعلان ہوتا

ہے اور عشاء کے وقت بھی اسی طرح اعلان ہوتا ہے اور لوگ نماز پڑھتے ہیں پس لوگ اس حال میں (رات کو) سوتے ہیں کہ ان کی مغفرت ہو چکی ہوتی ہے۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پھر کچھ لوگ خبر کی راہ پر چلنے والے ہوتے ہیں اور کچھ لوگ شر کے راستہ پر چلنے والے ہوتے ہیں۔

نماز فجر کی فضیلت

حضرت انس بن سیرین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، کہ میں نے حضرت جناب بن عبد اللہ بن مسعود کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص صبح کی نماز پڑھتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی امان میں ہے، پس اللہ تعالیٰ اپنی امان کے بارے میں باز پرس نہ فرمائیں ورنہ اس کو پکڑ کر جہنم کی آگ میں اوندھے منہ ڈال دیں گے۔“

حضرت عمارہ بن روہبہ رضی اللہ عنہ نے والد علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ایسا کوئی شخص دوزخ میں نہ جائے گا جس نے طلوع آفتاب سے قبل اور غروب آفتاب سے پہلے نماز پڑھی۔

حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص دو ٹھنڈے وقت کی نمازیں پڑھے، جنت میں داخل ہوگا۔“ اس سے مراد نماز فجر اور نماز عصر ہے۔

نماز ظہر کی فضیلت

حضرت عبدالرحمن بن حمید رضی اللہ عنہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”دوپہر کی نماز رات کی نماز میں سے ہے۔“ (راوی) کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبدالرحمن بن حمید رضی اللہ عنہ سے حدیث میں مذکورہ لفظ ”الہجیر“ کا مطلب پوچھا تو فرمایا کہ جب سورج ڈھلتا ہے تو جو نماز (ظہر) پڑھی جاتی ہے وہ نماز تہجد کا مقام رکھتی ہے۔

نماز عصر کی فضیلت

ارشاد باری تعالیٰ ہے: **حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ** [البقرہ: ۲۳۸] ”تمام نمازوں کی پابندی کرو (خصوصاً درمیانی نماز کی اور اللہ تعالیٰ کے لیے عاجزی کرتے ہوئے کھڑے ہو جاؤ۔“

حضرت فضالہ اللشیؒ فرماتے ہیں کہ میں بارگاہ نبوت ﷺ میں حاضر ہوا، میں نے سلام عرض کیا، آنحضور ﷺ نے مجھے تعظیم دی، یہاں تک آپ ﷺ نے مجھے پانچوں نمازیں اپنے اوقات سمیت سکھائیں، میں نے عرض کیا کہ ان اوقات میں مشغول ہوتا ہوں، آپ مجھے کسی جامع امر کا حکم دیں، آپ ﷺ نے مجھے فرمایا: اگر تم مشغول ہوتے ہو تو ”عصرین“ سے کوتاہی نہ کرو، میں نے پوچھا کہ ”عصرین“ سے کیا مراد ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”صبح کی نماز اور عصر کی نماز“۔

حضرت ابو یوسفؒ و القفاریؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں مقدمہ شخص میں عصر کی نماز پڑھائی پھر فرمایا: ”یہ نماز تم سے قبل لوگوں پر پیش کی گئی مگر انہوں نے اس کو ضائع کیا، پس جو شخص اس نماز کی حفاظت (پابندی) کرے گا اس کو دو ہزار اجر ملے گا۔“

نماز مغرب کی فضیلت:

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کے نزدیک افضل نماز مغرب کی نماز ہے، اور جو شخص اس کے بعد دو رکعتیں پڑھے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں ایک گھر بنا دیتے ہیں“۔

نماز عشاء کی فضیلت:

حضرت عثمان بن عفانؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ”جس نے عشاء کی نماز باجماعت ادا کی، اس نے گویا نصف شب قیام کیا اور جس نے صبح کی نماز (بھی) باجماعت ادا کی اس نے گویا ساری رات نماز پڑھی۔“

نماز وتر کی فضیلت:

حضرت ابو الولید العدویؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے ہاں تشریف لائے تو فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے ایک نماز کے ساتھ تمہاری مدد کی ہے جو تمہارے لیے سرخ زونوں سے بھی زیادہ قیمتی ہے اور وہ وتر کی نماز ہے، اللہ تعالیٰ نے اس نماز کو عشاء سے طلوع فجر کے درمیانی وقت میں رکھا ہے۔

حضرت عبداللہ بن بریدہؒ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ

کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”نماز وتر لازم ہے، پس جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے، نماز وتر لازم ہے، پس جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے، وتر کی نماز لازم ہے، پس جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔“

﴿فرضیت قبلہ﴾

حضرت براہیغنیؒ فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ سولہ یا سترہ مہینے بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی، پھر قبلہ کی طرف رخ پھردیا گیا۔ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں ”آپ ﷺ نے بیت المقدس کی طرف رخ کر کے سولہ مہینے نماز پڑھی پھر کعبہ کی طرف آپؐ کا رخ پھیر دیا گیا، پس ایک شخص جو حضور اکرم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ چکا تھا انصار کی ایک قوم کے پاس سے گدرا اور اس نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کا رخ کعبہ کی طرف پھیر دیا گیا ہے، چنانچہ ان لوگوں نے (بیت المقدس سے) کعبہ کی طرف رخ پھیر لیا۔“

سوال: نماز میں آنحضرت ﷺ کا بیت المقدس کی طرف رخ کرنا قرآن سے ثابت ہے یا اجتہاد نبوی سے ثابت ہے؟

جواب: قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ اکثر علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ امر سنت سے ثابت ہے قرآن سے نہیں۔

تحرری کے بعد غلطی کا ظاہر ہونا

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ دریں اثنا کہ لوگ صبح کی نماز قبا میں ادا کر رہے تھے ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا ”رسول اللہ ﷺ پر اس رات حکم نازل ہوا ہے، کہ کعبہ کی طرف رخ کریں، پس تم کعبہ کی طرف منہ کرو، ان کے چہرے شام کی طرف تھے، چنانچہ پھر وہ (نماز ہی میں) کعبہ کی طرف گھوم گئے۔“

نماز کی فرضیت اور ”صلوٰۃ“ کا معنی اور اس کی حکمت

نماز کی فرضیت کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے، ارشاد خداوندی ہے ”إِنَّ الصَّلَاةَ تَكُنَتْ عَلَى النَّاسِ مَوْفُوتًا“ (النساء: ۱۰۳) بے شک نماز مسلمانوں پر مقررہ وقت میں فرض کی گئی ہے۔“ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد دعائی ہے ”اَسْأَلُكَ بِغَارِ پانچ چیزوں پر ہے: اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نماز قائم

کرنا، رکوع کو ۱۷ آ کرنا، بیت اللہ کا حج کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا۔

نماز کی فرضیت پر امت کا اجماع بھی ہے۔

”صلوٰۃ“ کا لغوی معنی دعاء کا ہونا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ

صَلٰوَتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ“ [البقرہ: ۱۰۳] ”ان کے لئے دعا کریں، بے شک آپ کی دعا ان کے لیے

راحت و سکون کا باعث ہے۔“

”صلوٰۃ“ کا شرعی معنی یہ ہے کہ صلوٰۃ ان مخصوص افعال کا نام ہے جن کا آغاز تکبیر سے اور

اختتام تسبیح سے کیا جائے۔

نماز کی فرضیت شب معراج میں ہوئی، نماز کے اوقات کی تحدید، حدیث اور اجماع سے

ثابت ہے، وتر کی نماز واجب ہے فرض نہیں ہے۔ اصل میں دو دور کتیس فرض ہوئی تھیں مغرب کے

علاوہ، پھر سفر میں تو یہ تعداد برقرار رہی لیکن حضر میں نماز فجر کے سوا دو دور کتیس پڑھا دی گئیں۔

نماز کی فرضیت کی حکمت مندرجہ حقیقی کا شکر اور منہا ہوں کی تکفیر ہے۔ جیسے کہ حضرت عبداللہ

ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تم جلتے ہو، تم جلتے ہو، جب تم صبح کی

نماز پڑھتے ہو تو وہ نماز اس کو دھو ڈالتی ہے، پھر تم جلتے ہو تم جلتے ہو، پھر جب ظہر کی نماز پڑھتے ہو تو وہ

نماز اس کو دھو ڈالتی ہے، پھر تم جلتے ہو تم جلتے ہو، لیکن جب تم عصر کی نماز پڑھتے ہو تو وہ نماز اس کو دھو

دیتی ہے، پھر تم جلتے ہو تم جلتے ہو، لیکن جب تم مغرب کی نماز پڑھتے ہو تو وہ اس کو دھو دیتی ہے۔ پھر تم

جلتے ہو تم جلتے ہو، لیکن جب تم عشاء کی نماز پڑھتے ہو تو وہ اس کو دھو ڈالتی ہے، پھر تم سوتے ہو تو بیدار

ہونے تک تمہارے خلاف کوئی بات نہیں لکھی جاتی۔“

نماز کے اوقات

نماز کے وجوب کا اصل سبب اللہ تعالیٰ کا خطاب ازیٰ ہے، صرف اللہ تعالیٰ کی ذات

احکام کو واجب کرنے والی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کا عمل ایجاب (واجب کرنے کا عمل) ہم سے پوشیدہ

ہے ہم اس پر مطلع نہیں ہو سکتے اس لئے اس ذات نے ہماری آسانی کے لیے اسباب مجازی و ظاہری

مقرر فرمادیئے، یعنی اوقات مقرر کر دیئے کہ اوقات کے تجدد سے وجوب کا تجدد ہوتا ہے، ہر وقت کا

سبب ایک جزء ہے جس سے اوصل متصل ہوتی ہے، اگر ادا اس کے جزء سے متصل نہ ہو تو آخری جزء

سبب کے لیے متعین ہوگا، اگرچہ ناقص ہو، جیسے عصر کی نماز اصغر اربع شمس کے وقت پڑھنا، یہ وقت

ناقص ہے۔ پس اگر دیوانہ اور بے ہوش آدمی اصغر اربع کے وقت میں باہوش ہو جائیں تو عصر کی نماز ان

پر لازم ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر حیض و نفاس والی عورت اس وقت میں چمک ہو جائے تو نماز عصر لازم ہوگی۔ اسی طرح بچہ بالغ ہو جائے تو عصر کی نماز فرض ہو جائے گی اور مرتد وقت کے آخر میں مسلمان ہو جائے تو بھی یہی حکم ہے۔ وقت کے نکلنے کے بعد سیب کی اضافت سارے وقت کی طرف کی جائے گی اور واجب اپنی صفت کمال کے ساتھ ثابت ہوگا، لہذا اگر ان (مذکورہ) لوگوں نے وقت ناقص میں نماز ادا کی تو وقت کامل میں اس کی قضاء ان پر لازم ہوگی۔

نماز کو اول وقت ادا کرنا افضل ہے، جیسا کہ مذکورہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں اگر وقت نکل جائے اور نماز نہ پڑھی اور وہ معذور بھی نہیں تھا تو کبیرہ گناہ کا مرتکب ہوگا۔

نمازوں کے اوقات

نماز کے اوقات پانچ ہیں

(۱) وقت فجر

فجر کی نماز کا وقت صبح صادق سے شروع ہو کر طلوع آفتاب پر ختم ہو جاتا ہے۔ صبح صادق وہ سفیدی ہے، جو عرضاً (شمالاً جنوباً) افق پر پھیلتی ہے۔ اور صبح کاذب وہ سفیدی ہے جو طولاً (شرقاً غرباً) آسمان پر ظاہر ہوتی ہے، پھر اس کے بعد تاریکی آجاتی ہے، عرب والے فجر کاذب کو ”ذنب المسرحان“ (بھیڑے کی دم) کہتے ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز اس وقت ادا فرماتے جب آپ کے لیے صبح واضح ہو جاتی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر ہوا اور اس نے صبح کی نماز کا وقت دریافت کیا تو اٹھنے روز جب فجر طلوع ہوئی تو آپ ﷺ نے اقامت صلوٰۃ کا حکم دیا اور ہمیں نماز پڑھائی پھر جب اس سے اٹھا دن آیا اور روشنی ہو گئی تو پھر نماز پڑھنے کا حکم دیا اور ہمیں نماز پڑھائی پھر فرمایا کہ نماز کا وقت معلوم کرنے والا شخص کہاں ہے؟ (پھر اسے فرمایا) ان دونوں کے درمیان فجر کی نماز کا وقت ہے۔

فجر کی نماز میں اسفار افضل ہے، یعنی جب صبح کی روشنی واضح ہو جائے تو اس وقت فجر کی نماز پڑھنا زیادہ افضل ہے۔ کیونکہ اس صورت میں طلوع فجر کا یقین ہو جاتا ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ اسفار چاندنی راتوں کے ساتھ مخصوص ہے، کیونکہ ان راتوں میں صبح کا آغاز واضح طور پر معلوم

نہیں ہوتا اس لیے احتیاطاً اسفار کا حکم دیا گیا ہے یا اسفار سے مراد نماز فجر میں قرأت لمبی کرنا ہے اور یہ بات اس حدیث کے بھی زیادہ موافق ہے جس میں ہے کہ فجر کی نماز اسفار میں ادا کرنا اجر و ثواب میں زیادتی کا باعث ہے علمائے احناف میں سے امام طحاوی کا مختار قول یہی ہے۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "اسفروا بالجمع" یعنی فجر کی نماز اسفار سے پڑھو۔

حمود بن لبید اپنی قوم انصار کے چند آدمیوں سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا "ما اسفروا بالجمع فانہ اعظم بالاجر" یعنی فجر کی نماز اسفار میں ادا کرنا اجر و ثواب میں زیادتی کا باعث ہے۔

طلوع فجر کے بعد نماز پڑھنا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما حضرت حصہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ جب طلوع فجر ہو جاتی تو رسول اللہ ﷺ دو مختصر رکعتوں کے سوا اور کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے۔ اس حدیث کی بناء پر طلوع فجر کے بعد فجر کی دو سنتوں کے سوا کوئی نفل نماز پڑھنا خواہ تحیۃ المسجد کی نماز ہو، مکروہ ہوگا۔

ظہر کا وقت

ظہر کا وقت سورج ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے اور اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ ہر چیز کا سایہ سایہ اصلی کے علاوہ دوشل (دو گن) ہو جائے یہی صحیح ہے۔ لیکن صاحبین کہتے ہیں کہ ایک مثل تک رہتا ہے، اس کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ امام زفر اور امیر علماء (امام مالک، امام احمد، امام شافعی رحمہم اللہ) بھی یہی کہتے ہیں، ان کی دلیل حدیث امامت جبریل علیہ السلام ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور لوگوں کا بھی آج اسی پر عمل ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ لیکن امام صاحب کے قول پر عمل کرنا زیادہ احتیاط پڑتی ہے، کہ ٹیہر ایک مثل سے پہلے پڑھ لے اور عصر دوشل کے بعد پڑھے تاکہ دونوں نمازیں یقیناً اپنے وقت میں ادا ہوں اور دونوں روایتوں پر عمل ہو جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈھل جاتا تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس وقت (نماز کے

لیے) نکلے جب سورج دھل جاتا، پھر لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھاتے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”یہ جبریل علیہ السلام تھے جو تمہیں تمہارا دین سکھانے کے لئے آئے تھے، پس انہوں نے صبح کی نماز اس وقت پڑھی جب طلوع فجر ہوگئی اور ظہر کی نماز سورج کے ڈھلنے کے وقت ادا کی، پھر عصر کی نماز اس وقت میں پڑھی جب ہر چیز کا سایہ اس کے مثل ہو گیا، پھر مغرب کی نماز اس وقت پڑھی جب سورج غروب ہو گیا اور روزے دار کے لیے افطار کرنا جائز ہو گیا، پھر عشاء کی نماز غروب شفق ہونے پر ادا کی پھر اگلے روز صبح کی نماز اس وقت پڑھی جب تھوڑی سی روشنی ہوگئی، پھر ظہر کی نماز اس وقت پڑھی جب سایہ ہر چیز کے دو مثل ہو گیا، پھر عصر کی نماز اس وقت پڑھی جب سورج زرد ہو گیا پھر مغرب کی نماز ایسے وقت میں پڑھی جب سورج غروب ہو گیا اور روزے دار کے لیے افطار کرنا حلال ہو گیا پھر عشاء کی نماز اس وقت پڑھی جب رات کی ایک ساعت جا چکی تھی، پھر فرمایا: نماز کا وقت کل گزشتہ اور آج کے دن پڑھی جانے والی نمازوں کے درمیان ہے۔

سردی کے موسم میں ظہر کی نماز میں تعیل کرنا مستحب ہے۔ جیسا کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ گرمی کے دنوں میں نماز کو تاخیر سے ادا فرماتے تھے اور سردی کے دنوں میں جلدی ادا فرماتے تھے۔

اور گرمی کے موسم میں ظہر کی نماز میں تاخیر کرنا مستحب ہے، یعنی گرمی کے موسم میں اتنی دیر کر کے پڑھنا کہ گرمی کی تیزی کم ہو جائے مستحب ہے، اور تاخیر کی حد یہ ہے کہ ایک مثل سے پہلے پہلے پڑھ لی جائے۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جب گرمی زیادہ ہو جائے تو نماز کو ٹھنڈے وقت میں ادا کرو، کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کی شدت و حرارت سے ہے۔

عصر کا وقت

عصر کا اول وقت، ظہر کا وقت ختم ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے، خواہ ظہر کا وقت دو مثل پر ختم ہو جیسا کہ امام صاحب رحمہ اللہ کا مذہب ہے خواہ ایک مثل پر ختم ہو جیسا کہ صاحبین کا مذہب ہے اور عصر کا آخر وقت غروب آفتاب سے (لختہ بھر) پہلے تک ہے۔

دلیل حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ ہے کہ جبریل علیہ السلام اوقات نماز کی تعلیم دینے کے لئے آئے تو جبریل علیہ السلام آگے بڑھے، ان کے پیچھے رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور آنحضور ﷺ نے

کے پیچھے لوگ کھڑے ہوئے، پس انہوں نے ظہر کی نماز اس وقت پڑھی جب سورج دھل چکا تھا۔ اور جس وقت سایہ اس کے مثل ہو گیا تو جبریل علیہ السلام آئے اور ایسا ہی کیا جیسے پہلے کیا تھا کہ جبریل علیہ السلام آگے ہوئے، ان کے پیچھے رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور آپ ﷺ کے پیچھے لوگ کھڑے ہوئے، پھر انہوں نے عصر کی نماز پڑھی پھر دوسرے دن اس وقت آئے جب سایہ ایک مثل ہو گیا پھر اسی طرح کیا جس طرح کل گزشتہ کیا تھا پھر ظہر کی نماز پڑھی، پھر اس وقت آئے جب سایہ دھل ہو گیا تھا اور اسی طرح کیا جس طرح کل گزشتہ کیا تھا اور عصر نماز پڑھی..... اللہ یستألف

عصر کی نماز کو اصفر اشمس تک مؤخر کرنے پر وعید

حضرت علامہ بیہقیؒ سے روایت ہے کہ کچھ لوگ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس بصرہ میں ان کے گھر اس وقت آئے جب حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ظہر کی نماز سے فارغ ہوئے تھے اور ان کا گھر مسجد کے ساتھ ہی تھا جب ہم ان کے پاس حاضر ہوئے تو انہوں نے پوچھا کہ کیا تم نے عصر کی نماز پڑھ لی ہے؟ ہم نے کہا نہیں، ہم تو ابھی ظہر کی نماز سے فارغ ہوئے ہیں، انہوں نے فرمایا ”تم عصر کی نماز پڑھ لو“ (راوی علماء) کہتے ہیں کہ (ان کے کہنے پر) ہم اٹھے اور ہم نے نماز پڑھی، جب ہم فارغ ہو گئے تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”یہ منافق کی نماز ہے کہ بیٹھا عصر کی نماز کا انتظار کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ جب سورج شیطان کے دویشٹوں کے درمیان ہوتا ہے تو اٹھتا ہے اور چار ٹھونگیں مارتا ہے اس نماز میں اللہ تعالیٰ کا ذکر بہت کم کرتا ہے۔“ جیسا کہ پہلے بھی یہ مسئلہ بیان ہو چکا ہے کہ آج کے دن کی عصر کی نماز اصفر اشمس کے وقت بھی ادا کی جاسکتی ہے۔ اگر تاخیر کی کوئی جائز وجہ یا مجبوری نہ ہو تو گنہگار ہوگا ورنہ نہیں۔

حضرت سالمؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدسؐ نے ارشاد فرمایا: جس شخص کی عصر کی نماز فوت ہو جائے (رہ جائے) تو گویا اس کا گھر بار تباہ ہو گیا۔

عصر کی نماز میں تعجیل کرنا

تعجیل عصر پر صحابین کی دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز ادا فرماتے، پھر جانے والا قیام جاتا، پس وہ ان کے پاس ایسے وقت آتا کہ لوگ نماز پڑھ رہے ہوتے، ایک روایت میں ہے کہ ابھی سورج بلند ہوتا (ایضاً) بادل کے دن میں عصر کی نماز میں تعجیل (جلدی ادا کرنا) مسنون ہے، تا کہ مکروہ وقت میں نماز واقع نہ ہو۔

فجر اور عصر کے بعد نفل نماز کا حکم

حضرت نصر بن عبدالرحمن اپنے دادا معاذؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے معاذ بن عفرہؓ کو جو بنی قریظہ کے ساتھ طواف کیا تو انہوں نے (طواف کی) نماز نہیں پڑھی، میں نے پوچھا کہ آپ نے نماز کیوں نہیں پڑھی؟ فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”عصر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے۔ اور نہ ہی صبح کی نماز کے بعد کوئی نماز ہے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے۔“

مغرب کا وقت

جب سورج غروب ہو جائے تو مغرب کا وقت شروع ہوتا ہے اور شفق کے غائب ہونے تک رہتا ہے، صاحبینؒ کے نزدیک شفق اس سرخی کو کہتے ہیں جو غروب آفتاب کے بعد مغرب کی طرف رہتی ہے۔ اس میں آسانی اور وسعت ہے۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک شفق وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد شمالاً جنوباً (چوزائی میں) صبح صادق کی طرح پھیلی ہوئی رہتی ہے اس میں احتیاط زیادہ ہے اور اسی بر فتویٰ اور عمل ہے احتیاط اس میں ہے کہ نماز مغرب سرخ شفق سے پہلے پہلے پڑھ لیں اور عشاء سفید شفق چھینے کے بعد پڑھیں تاکہ نماز بالافتاق ادا ہو۔ امامہ شامیہؒ کا مذہب بھی صاحبینؒ کے قول کے مطابق ہے کہ شفق سے مراد سرخی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ سے اپنے قول سے رجوع بھی منقول ہے۔ آپؒ بھی اسی کے قائل ہو گئے تھے کہ اس سے مراد سرخی ہے کیونکہ ان کے نزدیک یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچ چکا ہے کہ تمام صحابہؓ نے بھی شفق کا معنی سرخی کا لیا ہے۔

حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور اس نے نماز کے اوقات دریافت کیے تو آپ ﷺ نے (اس کو) فرمایا تم درودوں تک ہمارے ساتھ رہو۔ پھر حضرت بلالؓ کو حکم دیا تو انہوں نے فجر کے وقت اقامت کہی، پھر آپ ﷺ نے فجر کی نماز پڑھائی، پھر زوال شمس کے وقت ان کو (اقامت کا) حکم دیا، پھر ظہر کی نماز پڑھائی، پھر اس وقت حکم دیا جب سورج (ابھی) روشن دیکھا، پھر عصر ادا فرمائی، پھر اس وقت (اقامت کا) حکم دیا جب سورج غروب ہو گیا پھر مغرب کی نماز پڑھائی، پھر غروب شفق ہونے پر حکم دیا (اور عشاء کی نماز پڑھائی) پھر اگلے دن اجالے میں حکم دیا اور نماز ادا فرمائی اور ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھا، پھر خوب ٹھنڈا ہونے دیا، پھر عصر کی نماز اس وقت پڑھی جب سورج ابھی روشن تھا اور پھر مغرب کی نماز شفق غائب ہونے سے پہلے پڑھی، پھر ان (حضرت بلالؓ) کو حکم دیا اور عشاء کی اقامت اس وقت کہی جب رات کا تہائی

حصہ جو چکا تھا پھر عشاء کی نماز پڑھی، پھر فرمایا بین السائل عن وقت الصلوۃ؟ یعنی نماز کے اوقات پوچھنے والا شخص کہاں ہے؟ پھر فرمایا تمہاری نماز کے اوقات وہ ہیں جو تم نے دیکھ لیے۔۔۔ مغرب کی نماز میں مطلقاً تعمیل مستون ہے۔

کیا مغرب سے پہلے دو رکعت نفل ادا کرنا مکروہ ہے۔؟ اگر اس سے مغرب کی نماز میں تاخیر ہوتی ہو تو مکروہ ہے ورنہ نہیں۔ جیسا کہ حضرت حسان بن بلال، قبیلہ اسلم کے ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ صحابہ کرام حضور اکرم ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے تھے، پھر اقصائے مدینہ میں اپنے گھروں کو لوٹے اور تیر پھینکتے اور تیر کے گرنے کی جگہ میں دیکھ لیتے،“

مغرب کی نماز میں بلا عذر اتنی تاخیر کرنا کہ ستارے خوب چھٹک جائیں یعنی بکثرت نظر آنے لگیں اور گتہ جائیں مکروہ تحریمی ہے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ کو دل وقت میں نماز ادا کرنے کا شوق تھا، جیسا کہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں موجود ہے کہ جبریل علیہ السلام دونوں دن اس وقت آئے جب سورج غروب ہو چکا تھا، نیز حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ میں بھی ہے کہ ”پھر مغرب کی نماز اس وقت پڑھی جب سورج غروب ہو گیا اور روزے دار کے لیے روزہ افطار کرنا جائز ہو گیا۔“

مغرب کے بعد سونے کی کراہت

مغرب کے بعد سونا مکروہ ہے، کیونکہ ابو ہریرۃ الاسلمی رضی اللہ عنہ فرض نماز کی کیفیت والی حدیث روایت کرتے ہیں، فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نماز عشاء کو مؤخر کرنا مستحب جانتے تھے، (وہ نماز عشاء) جس کو عتمہ کہتے ہیں اور عشاء سے پہلے سونے کو اور اس کے بعد بائیں کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“

عشاء کا وقت

شفق غائب ہونے کے بعد عشاء کا وقت شروع ہوتا ہے اور صبح صادق ہونے سے پہلے تک رہتا ہے۔ جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث جس میں وہ جبریل علیہ السلام کی امامت کا ذکر کرتے ہیں، میں یہ ہے کہ ”یہاں تک کہ جب شفق جا چکی تو جبریل علیہ السلام آئے اور کہا کہ اٹھیے عشاء کی نماز پڑھیے، چنانچہ آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور عشاء پڑھی۔۔۔ الحمد للہ“

نیز حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نماز عشاء کا وقت تمام لوگوں سے

۱ [سنن الترمذی/۱/۲۵۸] ج ۱ [سنن الترمذی/۱/۲۵۸]

۲ [سنن الترمذی/۱/۲۶۲] ج ۲ [سنن الترمذی/۱/۲۶۲]

زیادہ جانتے ہوں، رسول اللہ ﷺ عشاء کی نماز تیسری رات کے چاند کے غروب ہوتے وقت پڑھتے تھے۔ اور تیسری رات میں چاند اس وقت چھپتا ہے جب شفق ختم ہو جاتی ہے۔

نماز عشاء کا مستحب وقت

حدیث امامت جبریل میں ہے کہ ”پھر عشاء کے لیے اس وقت آئے جب رات کا اول تہائی حصہ ختم ہو چکا تھا، پھر فرمایا کہ اٹھو! نماز پڑھو، پس آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی“ اسی طرح حدیث ابی سعید الخدریؓ میں ہے کہ ”پھر آپ ﷺ کو ہر طرف نہیں نکلے یہاں تک کہ رات کا نصف حصہ ختم ہو گیا (الحدیث) اس میں ہے کہ اگر کمزور کی کمزوری اور بیمار کی بیماری کا خوف نہ ہوتا تو میں اس نماز کے بارے حکم دیتے کہ اسے نصف شب تک مؤخر کیا جائے۔“

عشاء کا آخری وقت

امام مؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ نے نماز عشاء میں اتنی تاخیر کی کہ رات کا اکثر حصہ ختم ہو گیا اور مسجد والے سو گئے، پھر باہر نکلے اور نماز پڑھی، اور فرمایا ”یہ اس کا وقت ہے، اگر مجھے اپنی امت پر مشقت میں پڑ جائے گا خوف نہ ہوتا“۔ حدیث ہذا میں موجود لفظ ”عامۃ اللیل“ سے مراد رات کا سارا وقت ہے، جیسا کہ لغت سے معلوم ہوتا ہے نیز آنحضور ﷺ کی یہ حدیث مبارکہ اس پر شاہد ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے اپنے رب سے درخواست کی کہ میری امت کو عام قحط سے ہلاک نہ فرمائے۔ اس میں بھی لفظ ”بسنۃ عامۃ“ موجود ہے جس کا معنی ہے کہ ایسے قحط سے ہلاک نہ ہو جو سب کو شامل ہو کہ سب کے سب اس کی زد میں آجائیں۔

نماز وتر کا وقت

نماز وتر کا وقت وہی ہے جو عشاء کا ہے۔ حضرت خارجہ بن حدادؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے شب اللہ تعالیٰ نے ایک نماز سے تمہاری مدد فرمائی ہے جو کہ سرخ اذنوں سے زیادہ قیمتی ہے وہ وتر کی نماز ہے جسے اللہ تعالیٰ نے نماز عشاء اور طلوع فجر کے درمیانی وقت میں مقرر کیا ہے۔“

۱۔ [سنن الترمذی/۲۶۳] ح [سنن الترمذی/۲۶۸]

۲۔ [سنن الترمذی/۲۶۷] ح [سنن الترمذی/۲۸۱]

سونے سے پہلے وتر کی نماز ادا کرے یا رات کو اٹھنے کے بعد؟ احتیاط اس میں ہے کہ سونے سے قبل ہی ادا کر لے، جیسا کہ حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے کہ میرے خلیل صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تین وصیتیں فرمائیں (۱) وتر کی نماز ادا کر کے سونا (۲) ہر ماہ تین دن روزے رکھنا (۳) چاشت کی دو رکعتیں پڑھنا۔!

جب غیند سے بیدار ہوتے تو قیام لیل کرتے اور وتر نہ پڑھتے۔ نیز حضرت طلحہ بن علی کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ایک رات میں دو وتر نہیں ہیں۔

جن اوقات میں نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تین اوقات ایسے ہیں کہ ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھنے اور اپنے مردوں کو وقتے سے بھی منع فرمایا ہے۔ (۱) جب سورج طلوع ہو رہا ہو، یہاں تک کہ بلند ہو جائے (۲) جس وقت سورج ڈھل رہا ہو، یہاں تک کہ جھک جائے (۳) جس وقت غروب ہونے کو ہو یہاں تک کہ غروب ہو جائے۔

معلوم ہوا کہ ان اوقات میں نماز کی قضا کرنا، بعدہ تلاوت کرنا اور نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ البتہ غروب کے وقت آج کے دن کی عصر کی نماز پڑھنا جائز ہے، کیونکہ اس کا سبب وہ جزء ہے جو وقت سے متصل اور قائم ہے، جیسا کہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں، لہذا (اس صورت میں) نماز جس طرح واجب ہوئی اسی طرح اس کو ادا کیا ہے۔

حضرت ابوامامہ الباہلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ایسا کوئی وقت ہے جو دوسرے وقت سے زیادہ باعث قرب خداوندی ہو؟ یا انہوں نے کہا کہ کیا ایسا کوئی وقت ہے جسے بند تلاش کرے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں! رات کا آخری وقت ایسا ہے کہ اس میں رب تعالیٰ اپنے بندے کے قریب ہوتا ہے، پس اگر تم سے ہو سکے کہ تم ان لوگوں میں سے ہو جو اس ساعت میں اللہ عزوجل کا ذکر کرتے ہیں تو بین جاؤ، کیونکہ اس وقت نماز میں فرشتے طلوع آفتاب تک حاضر رہتے ہیں، سورج شیطان کے دو سنگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے، اور وہ وقت کفار کی نماز کا ہے پس اس وقت نماز نہ پڑھو، یہاں تک کہ سورج بلند ہو جائے ایک نیزے کے برابر، اور اس کی شعاع جاتی رہے، پھر نماز میں فرشتے موجود رہتے ہیں یہاں تک کہ نصف نہار پر سورج نیزے کی طرح سیدھا ہو جائے۔ یہ ایسا وقت ہے کہ اس میں جہنم کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور جہنم کو بھڑکایا جاتا ہے، پس اس وقت نماز نہ پڑھو، یہاں

تک کہ سایہ لوٹ آئے، پھر نماز میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں، یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے، سورج شیطان کے دو بیگلوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور وہ کفار کی نماز (کا وقت) ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عصر کے بعد (نفل) نماز پڑھنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے اور صبح کی نماز کے بعد (بھی نفل) نماز پڑھنے سے منع فرمایا، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے۔

معلوم ہوا کہ ان دو وقتوں میں نفل نماز نہیں پڑھنی چاہیے، فوت شدہ نمازیں پڑھنا جائز ہیں اور سجدہ و تلاوت بھی۔ طواف کی دو رکعتیں نہ پڑھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کہ طلوع آفتاب یا غروب آفتاب کے وقت نماز پڑھی جائے۔

جس وقت میں مسافر نمازوں کو جمع کر سکتا ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو ظہر کو عصر تک مؤخر کرتے، پھر دونوں کو (اپنے اپنے وقت میں) جمع کرتے اور مغرب کو اتنا مؤخر کرتے کہ مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھتے یہاں تک کہ شفق غائب ہو جاتی۔

حضرت سالمؓ، حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جب دو نمازوں کو جمع کرنا ہوتا تو (سواری سے) اترتے اور فرماتے ”اقامت کہو“ پھر جب میں سلام پکھیرتا تو پھر فرماتے ”اقامت کہو“ پھر نماز پڑھ کر سوار ہو جاتے۔ ... الحمد للہ۔

حضرت نافعؓ کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کے ہمراہ مکہ مکرمہ سے واپس آئے۔ آپ ہمیں لے کر چلے، یہاں تک کہ شام ہوگئی، ہم نے خیال کیا کہ آپ نماز پڑھنا بھول گئے، ہم نے آپ سے کہا کہ ”الصلاة“ یعنی نماز پڑھنی ہے، آپ خاموش رہے اور چلتے رہے یہاں تک کہ شفق چھینے کے قریب ہوئی تو (سواری سے) نیچے اترے اور نماز پڑھی، پھر شفق غائب ہوئی تو عشاء کی نماز پڑھی، پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا ”هكذا كنا نضع مع رسول الله ﷺ إذا جده السبر“ یعنی جب آنحضرت ﷺ کو جلدی سفر کرنا مقصود ہوتا تو ہم آپ کے ساتھ اسی طرح کیا کرتے تھے۔

ابن فضیل، کثیر بن قردنا سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے عسالم بن عبداللہ سے سفر میں نماز پڑھنے کے بارے میں سوال کیا کہ کیا حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سفر کے دوران نمازوں کو جمع کر کے پڑھتے تھے؟ فرمایا کہ نہیں مگر (صورت کے اعتبار سے) جمع کرتے تھے۔

مذکورہ احادیث مبارکہ اور سالم بن عبداللہ بن عمرؓ کے بیان سے یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ سفر میں نمازوں کو صورتہ جمع کیا جاتا تھا، حقیقتاً نہیں، یعنی ظہر کی نماز کو اس کے آخر وقت میں اور عصر کی نماز کو اس کے اول وقت میں ادا کرنا اور اسی طرح مغرب کی نماز کو اس کے آخر وقت میں اور عشاء کی نماز کو اس کے اول وقت میں ادا کرنا یہ سفر میں جائز ہے اور یہ صورتہ جمع بین الصلوٰتین ہے نہ کہ حقیقتہً اور اسی میں احتیاط ہے، کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی رعایت ہو جاتی ہے۔ اِنَّ الصَّلٰوةَ تَكُنْتُ عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ كَبَأًا مَّوْقُوْتًا النساء ۱۰۳۔ ”بے شک نماز مومنوں پر اپنے مقررہ اوقات میں فرض کی گئی ہے۔“

عرفات میں ظہر اور عصر کو جمع کرنا

حضرت جابر بن عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ چلتے ہوئے میدان عرفات میں پہنچے، یہاں آپ ﷺ نے ایک خیمہ دیکھا جو مقام مزدلفہ میں آپ کے لیے لگایا گیا تھا، چنانچہ آپ ﷺ یہاں اترے جب سورج ڈھلا تو آپ نے قصواء (اونٹنی) پر کباہہ رکھنے کا حکم دیا پس آپ ﷺ کے لیے اس پر کباہہ رکھ دیا گیا یہاں تک کہ جب آپ بطن وادی میں پہنچے تو لوگوں سے خطاب فرمایا، پھر حضرت بلالؓ نے اذان دی، پھر اقامت کہی، آپ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی پھر اقامت کہی تو عصر کی نماز پڑھائی ان دونوں کے درمیان کوئی نماز نہیں پڑھی۔

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کرنا

حضرت سعید بن جبیرؓ بیان فرماتے ہیں کہ جب حضرت عبداللہ ابن عمرؓ عرفات سے واپس آئے تو واپسی پر میں ان کے ساتھ تھا، جب وہ مزدلفہ میں پہنچے تو انہوں نے مغرب اور عشاء کو جمع کیا۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اس جگہ پر اسی طرح کیا تھا۔

نماز کو اپنے وقت پر پڑھنے کی فضیلت

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بیان فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا

کہ اللہ عزوجل کو کونسا عمل زیادہ محبوب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نماز کو اپنے وقت پر پڑھنا، والدین کی فرمائش برادری کرنا اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔

جو شخص سو جائے یا نماز پڑھنا بھول جائے وہ کیا کرے؟

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے ایسے آدمی کے بارے میں دریافت کیا گیا جو نماز پڑھے بغیر سو جائے یا اس سے غافل ہو گیا ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب نماز یاد آئے پڑھ لے۔

فوت شدہ نمازیں کس طرح قضاء کرے؟

جس کی بالغ ہونے یا مسلمان ہونے کے بعد کوئی نماز فوت نہ ہوئی ہو، پھر بعد میں کچھ نمازیں فوت ہو جائیں تو ان کو ترتیب کے ساتھ قضاء کرے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے کیا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے، ہماری ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں ادا نہ ہو سکیں، یہ چیز مجھ پر گراں ہوئی، میں نے اپنے دل میں کہا کہ ہم ایک تو سرکارِ دو عالم ﷺ کے ہمراہ ہیں اور پھر اللہ کی راہ میں جہاد کر رہے ہیں! رسول اللہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اقامت کہی اور آنحضرت ﷺ نے ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی، پھر اقامت کہی اور آپ ﷺ نے ہمیں عصر کی نماز پڑھائی، پھر اقامت کہی اور آپ ﷺ نے ہمیں مغرب کی نماز پڑھائی، پھر اقامت کہی اور آپ ﷺ نے ہمیں عشاء کی نماز پڑھائی، پھر آپ نے ہماری طرف توجہ فرمائی اور فرمایا ”ما علی الأرض عصابة يدك وول الله عزوجل غير كعب“ یعنی روئے زمین پر تبارے سوا کوئی ایسی جماعت نہیں ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کر رہی ہو۔

نماز فجر کی قضاء کس طرح کی جائے؟

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات بھر چلتے رہے، پھر آخر شب میں ایک جگہ قیام فرمایا، (اور سو گئے) اور ایسے وقت بیدار ہوئے جب سورج طلوع ہو چکا تھا، آپ ﷺ نے نماز نہیں پڑھی، یہاں تک کہ سورج بلند ہو گیا تو آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور وہ صلوٰۃ وسطیٰ ہے۔

۱. (سنن الترمذی/۱/۲۹۳) ۲. (سنن الترمذی/۱/۲۹۸)

۳. (سنن الترمذی/۱/۲۹۷) ۴. (سنن الترمذی/۱/۲۹۹)

حدیث ابی مریم میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مؤذن کو اذان دینے کا حکم دیا، اس نے اذان کہی، پھر فجر سے پہلے کی دو رکعتیں پڑھیں، پھر اقامت کہنے کا حکم دیا، اس نے اقامت کہی، پھر آپ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔

طرح یہ خواب دیکھا ہے۔^۱

ترمذی کی روایت میں اس طرح ہے: ”میں نے بھی اسی طرح دیکھا ہے جس طرح یہ کہہ رہا ہے تو آنحضور ﷺ نے فرمایا: ”فَلْيَلْهُ الْحَمْدُ، فَذَلِكَ أَثْبَتَ“ یعنی اللہ تعالیٰ کا شکر ہے۔ اس سے بات زیادہ پختہ ہوگئی۔“

اذان کی فضیلت

حضرت امام مالک رحمہ اللہ، ابو الزناد سے وہ اعراب سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب نماز کے لیے اذان دی جاتی ہے تو شیطان حواس باختہ ہو کر اتنی دور بھاگتا ہے۔ کہ جہاں اس کو اذان کی آواز سنائی نہ دیتی ہو، پھر جب اذان ختم ہو جاتی ہے تو پھر واپس آ جاتا ہے۔ یہاں تک کہ جب نماز کے لیے تحویب ہوتی ہے تو پھر بھاگ جاتا ہے، تحویب ختم ہوتے ہی پھر واپس آ جاتا ہے اور آ کر انسان کے دل میں خیالات ڈالتا ہے اور کہتا ہے۔“ اذکمر کذا، اذکمر کذا“ یعنی فلاں بات یاد کر، فلاں بات یاد کر، جو اس کو یاد نہیں ہوتی، حتیٰ کہ اس آدمی کا حال یہ ہو جاتا ہے کہ وہ بھولی جاتا ہے کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔“

اذان میں آواز بلند کرنے کی فضیلت

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی معصود سے کہا کہ میں آپ کو دیکھتا ہوں کہ آپ بھینر بکریوں اور جنگل و صحرا نشینی کو پسند کرتے ہیں۔ جب آپ اپنی بکریوں میں مصروف ہوں یا جنگل میں ہوں اور نماز کے لیے اذان دیں تو آواز کو بلند کیا کریں۔ کیونکہ مؤذن کی آواز کو جو من یا انس یا کوئی چیز سنے گی۔ قیامت کے روز وہ اس کے حق میں گواہی دے گی۔“ صحیح

اذان کا جواب کس طرح دے؟

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تم اذان سنو تو اسی طرح کہو جس طرح مؤذن کہتا ہے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے کہ حضرت بلال

۱ صحیح البخاری/۱۳۵۰

۲ سنن الترمذی/۱۲۲

۳ سنن ابی داؤد/۱۳۵۶

۴ سنن النسائی/۲۰۳۳

۵ صحیح البخاری/۱۳۵۱

اذان دینے لگے، جب وہ اذان دے کر خاموش ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص یقین کے ساتھ اس طرح کے کلمات کہے وہ جنت میں داخل ہوگا۔“ حضرت علقمہ بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا تھا کہ ان کے مؤذن نے اذان دی، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مؤذن کی طرح کلمات کہے حتیٰ کہ جب اس نے کہا: ”حی علی الصلوٰۃ“ تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ پھر جب اس نے کہا: ”حی علی الفلاح“ تو انہوں نے کہا: ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ اس کے بعد مؤذن کی طرح ہی الفاظ کہتے رہے۔ پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کہتے ہوئے سنا ہے۔

اذان کے بعد درود شریف پڑھنا

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”جب تم مؤذن کو سنو تو اسی طرح کہو۔ جس طرح وہ کہتا ہے اور مجھ پر درود بھیجو، کیونکہ جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر دس بار رحمتیں نازل فرماتے ہیں، پھر اللہ تعالیٰ سے میرے لیے ”وسیلہ“ مانگو، وسیلہ جنت میں ایک منزلت (مقام و درجہ) ہے۔ جو اللہ کے بندوں میں سے ایک بندے کے ہی لائق ہے، مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہوں گا، پس جو شخص میرے لیے وسیلہ مانگے گا اس کے لیے (میری) شفاعت ثابت ہو جائے گی۔“

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص اذان سن کر یہ کہتا ہے: اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدُّعْوَةُ النَّاجِيَةِ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ اَنْتَ مُحَمَّدَانِ الْوَسِيْلَةُ وَالْفَضِيْلَةُ وَابْعَثْهُ الْمَقَامَ الْمَعْمُوْدَ الَّذِي وَعَدْتَهُ تَوْقِيَاْمَتِ كَے دن میری شفاعت اس کے لیے واجب ہو جاتی ہے۔“

اذان کا مفہوم

”اذان“ کا لغوی معنی اطلاع دینے کے ہیں، اور اصطلاح شریعت میں اذان کہتے ہیں نماز کے وقت کی اطلاع دینا ایسے مقررہ الفاظ کے ساتھ جو مخصوص صفت پر منقول ہیں۔ اذان پانچوں نمازوں اور جمعہ کے لیے مردوں کے واسطے سنت مؤکدہ ہے۔ نماز عید، نماز وتر، نماز تراویح اور نماز جنازہ کے لیے اذان نہیں ہے۔ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے،

۱۔ ایضاً ۲۔ (سنن الترمذی ۲/۲۵)

۳۔ (سنن الترمذی ۲/۲۵) ۴۔ (سنن الترمذی ۲/۲۶)

کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کئی مرتبہ عیدین کی نماز پڑھی ہے۔ وہ بغیر اذان و اقامت ہوتی تھی۔

نماز کسوف کے لیے بھی اذان مسنون نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ عید رسالت ﷺ میں سورج گھبرا ہوا تو آپ ﷺ نے ایک منادی بھیجا کہ وہ الصلوٰۃ جامعۃ (نماز سب کو جمع کرے گی) کہے، پس لوگ جمع ہوئے تو آپ ﷺ آگے بڑھے بکبیر کہی گئی اور چار رکعت نماز اور فرمائی۔ الحمد للہ۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر چند لوگ شہر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں لیکن اذان اور اقامت نہ کہیں تو سنت کے خلاف کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوں گے۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر اہل شہر ترک اذان پر اتفاق کر لیں تو میں ان کے خلاف ضرور قتال کروں گا۔

اذان شعائر اسلام اور سنن ہدیٰ میں سے ہے۔ اذان کا ثبوت کتاب اللہ سے بھی ہے اور سنت رسول ﷺ سے بھی۔ کتاب اللہ میں تو اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے۔ "وَإِذَا نَادَىٰ نَادِ يٰۤأَيُّهَا الْمَلَأَةُ" (النساء: ۵۸) نیز ارشاد نبوی ہے: "إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ" (الجمعة: ۹) اور سنت سے اس کا ثبوت حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربیعہ کی سابقہ حدیث سے ملتا ہے۔ راجح قول کے مطابق ۱ھ میں اس کا آغاز ہوا۔ اذان کا سبب دخول وقت ہے اور وقت اس کے لیے شرط ہے۔ حضرت بلالؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا: "جب تک فجر خوب واضح نہ ہو جائے اذان نہ دو۔"۔

فجر کا وقت داخل ہونے سے قبل اذان دینا جائز ہے، یعنی اذان اول۔ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "بلال رضی اللہ عنہ کی اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے، کیونکہ وہ تو اس لیے اذان دینا ہے تاکہ کھڑا ہونے والا لوٹ آئے اور سونے والا بیدار ہو جائے۔"

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "بلال رات کو اذان دیتے ہیں، پس تم کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ تم ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کی اذان سنو" ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ نابینا آدمی تھے، دکھائی نہیں دیتا تھا، اذان اس وقت کہتے جب لوگ کہتے کہ صبح ہو گئی ہے۔"

۱۔ [صحیح مسلم ۶/۲۷۰] ۲۔ [صحیح مسلم ۶/۲۷۰]

۳۔ [سنن ابی داؤد ۴/۲۳۷] ۴۔ [مسند احمد بشرح ابنہ ۳/۱۳۶]

اذان کی شرائط

اذان کا عربی الفاظ میں ہونا اس کے صحیح ہونے کی شرط ہے۔ مؤذن بھی تنک و صانع ہو، اوقات نماز سے واقف ہو، با وضو ہو، پردہ سیوں کی خبر گیری کرنے وال ہو، نماز میں نہ آئے والوں سے پوچھتا ہو، خوش آواز اور بلند آواز ہو، بلند جگہ پر قیلہ رخ ہو کر اذان دے، تمام شرائط اس میں بدرجہ کمال موجود ہوں، عنقریب اس کی تفصیل آ جائے گی، ان شاء اللہ۔

اذان سننے کا حکم یہ ہے کہ اس کا جواب دینا لازمی اور ضروری ہے۔ اذان سنت موکدہ ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے اس اعرابی کو، جو نماز ٹھیک خریدنے سے ادا نہیں کر رہا تھا، نماز کا طریقہ تو سکھایا تھا لیکن اذان کا ذکر نہیں کیا تھا۔ البتہ حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ اذان کی تعلیم دی ہے۔ حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول ﷺ کے پاس حاضر ہوئے ہم تو جوان قرب العمر تھے۔ ہم نے آپ ﷺ کے ہاں میں راتیں قیام کیا، رسول اللہ ﷺ بڑے رحم دل اور رفیق القلب تھے۔ آپ ﷺ نے خیال کیا کہ ہمیں اپنے اہل و عیال کا اشتیاق ہوا ہے۔ پس آپ ﷺ نے ہم سے ہمارے اہل و عیال کے بارے میں پوچھا۔ ہم نے آپ ﷺ کو اس کی خبر دی۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا ”اپنے اہل و عیال کے پاس واپس جاؤ، ان کے پاس رہو اور ان کو تعلیم دو، اور ان کو حکم دو کہ جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے کوئی شخص اذان دے اور تم میں جو بڑا ہودہ امانت کرے۔“

اذان فرض نمازوں کے لیے سنت موکدہ ہے خواہ تنہا نماز پڑھے۔ حضرت سلمان الفارسیؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب کوئی آدمی چکنی ہو اور زمین میں ہو اور نماز کا وقت ہو جائے تو اسے چاہیے کہ وضو کرے، اگر پانی نہ ملے تو تنہم کرے، پھر اگر اقامت کہے تو اس کے ساتھ اس کے دو فرشتے نماز پڑھتے ہیں اور اگر اذان اور اقامت (دونوں) کہے تو اس کے پیچھے خدا کا وہ لشکر نماز پڑھتا ہے جس کو اس کی نگاہیں نہیں دیکھتی ہیں۔“

اذان فرض نمازوں کے لیے سنت موکدہ ہے، خواہ نماز ادا ہو یا قضاء اور سفر میں ہو یا حضر میں۔ جیسا کہ حضور اللہ ﷺ نے کیا تھا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ خبیر سے واپس پر آنحضرت ﷺ نے رات کو ایک جگہ ہمیں ٹھہرایا، پھر فرمایا: ”نماز کا کون خیال رکھے گا؟“ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں رکھوں گا۔ سب سو گئے۔ یہاں تک کہ سورج طلوع ہو گیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اس جگہ سے نکلو جہاں غفلت نے تمہیں آکھڑا۔“ پھر آپ ﷺ نے فرمایا:

اے بلال رضی اللہ عنہ! کیا تم سو گئے؟ انہوں نے کہا جس ذات نے آپ کو بلایا اسی نے مجھے بھی سلا دیا، پھر بلال رضی اللہ عنہ کو حکم ہوا، انہوں نے اذان اور اقامت کہی..... الحمد للہ

عورتوں کے لیے اذان اور اقامت کہنا مکروہ ہے، کیونکہ ان کو ستر (پروے) میں رہنے کا حکم ہے، اور عورتوں کو بلا ضرورت آواز بلند کرنا حرام ہے، اقامت (تکبیر کہنا) بھی عام طور پر بلند آواز سے ہوتی ہے۔ اگرچہ اذان کی بہ نسبت اس میں آواز کم پست ہوتی ہے۔

کتاب "المآثر" میں امام محمد رحمہ اللہ نے حماد بن ابراہیم رحمہ اللہ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ "عورتوں پر نہ اذان ہے اور نہ اقامت" ج

حضرت اسامہ بنت ابی بکر الصديق رضی اللہ عنہ روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

"عورتوں پر نہ اذان ہے اور نہ اقامت"۔ ج

اذان کا طریقہ

اذان کا طریقہ یہ ہے کہ شروع میں چار مرتبہ تکبیر (اللہ اکبر) کہی جاتی ہے۔ حضرت حسن بن زیاد رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے دو مرتبہ تکبیر کہنے کی روایت نقل کی ہے، قاضی ابو یوسف سے بھی یہی روایت ہے اور امام مالک رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے اور اذان کے باقی کلمات دو دو مرتبہ دہرائے جائیں گے، اور آخر میں تکبیر (اللہ اکبر) دو مرتبہ کہی جائے گی، شہادتین کے کلمات میں ترجیع نہیں ہے، اس لیے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن ام کثوم رضی اللہ عنہ نے تمام حالات میں ترجیع نہیں کی ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ترجیع سنت ہے، کیونکہ حضرت ابو محمد درود رضی اللہ عنہ نے تکبیر علیہ السلام کے حکم پر شہادتین میں ترجیع کی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تعلیم کے لیے تھا، انہوں نے اس کو ترجیع کے لیے خیال کر لیا۔ نیز حضرت ابو محمد درود رضی اللہ عنہ مکہ معظمہ میں موزن تھے اور وہ ابھی نو مسلم تھے، انہوں نے اپنی قوم سے حیا کی وجہ سے کلمات شہادت کو پست آواز میں پڑھا، آپ ﷺ نے ان کی گوشائی کی اور ان کو دوبارہ دہرانے اور اپنی آواز کو بلند کرنے کا حکم دیا تاکہ انہیں معلوم ہو کہ حق کے معاملے میں کوئی حیا نہیں ہونی چاہیے۔ ج

حضرت عبداللہ بن محمد بن یحییٰ رحمہ اللہ حضرت ابو محمد درود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ (قبول اسلام سے قبل) میں چند لوگوں کے ہمراہ نکلا، ہم حنین کے کسی راستے میں تھے کہ رسول اللہ ﷺ حنین سے واپس آئے، راستے میں آنحضرت ﷺ سے ہماری ملاقات ہوئی، پس رسول اللہ ﷺ

ہوا اور اس نے یہ الفاظ کہے۔ ”اللہ اکبر، اللہ اکبر، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمدًا رسول اللہ، اشہد ان محمدًا رسول اللہ، حتی علی الصلوٰۃ، حتی علی الصلوٰۃ، حتی علی الفلاح، حتی علی الفلاح، اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ۔“ پھر کچھ دیر توقف کرنے کے بعد کھڑا ہوا اور اسی طرح کے الفاظ کہے، لیکن فرق اتنا ہے کہ حمی علی الفلاح کے بعد ”قد قامت الصلوٰۃ قد قامت الصلوٰۃ“ کے الفاظ کا اضافہ کیا۔ آپ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ”لقنہا ہلا لا،“ یعنی یہ الفاظ ہلال بن مسعود کو تلقین کرو، چنانچہ حضرت ہلال بن مسعود نے ان الفاظ کے ساتھ اذان دی۔

اذان میں ترسل سنت ہے، ترسل یہ ہے کہ دو کلکوں کے درمیان فصل کرے سکتے کے ساتھ اور اقامت میں حد درجہ اور حد یہ ہے کہ فصل نہ کرے، جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں اس بات کا امر فرمایا کرتے تھے کہ ہم اذان میں ترکیل اور اقامت میں حذف کریں۔

اقامت میں حذف کا معنی ہے کہ اس میں تخفیف کریں۔ بیت المقدس کے مؤذن حضرت ابوالثریرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ آئے اور فرمایا کہ جب تم اذان دو تو ترسل کرو اور جب اقامت کہو تو حذم کرو۔ حذم کا معنی ہے جلدی جلدی کہنا۔

تخریب صرف فجر کی اذان میں سنت ہے، تخریب یہ ہے کہ حمی علی الفلاح کے بعد یہ کہے: الصلاة خیر من النوم (دوسرے)۔ جیسا کہ حضرت ابو محمد درہم رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے لیے اذان دیتا تھا اور فجر کی اذان اول میں پوچھتا تھا۔ حمی علی الفلاح، الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم، اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ۔“

سنت یہ ہے کہ اذان و اقامت کھڑے ہو کر کہے اور قبلہ رخ ہو۔ جیسا کہ حضرت معاذ بن جبلؓ کی سابقہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے جس میں ”فلاستقبل القبلة“ کے الفاظ آتے ہیں۔

اگر سفر وغیرہ کی ضرورت کی وجہ سے سوار ہو اور سواری کی حالت میں اذان دے تو جائز ہے۔ جیسا کہ حضرت حسنؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سفر میں حضرت بلالؓ کو اذان دینے کا حکم دیا تو انہوں نے اپنی سواری پر ہی اذان دی۔ حضرت عطاء بن ابی رباحؓ فرماتے ہیں کہ بلا عذر دیکھ کر اذان دینا مکروہ ہے۔

۱۔ [سنن ابی داؤد/۱۳۰] ۲۔ [سنن الدار قطنی/۲۲۸] ۳۔ [سنن الترمذی/۱۲۲]

۴۔ [سنن الترمذی/۱۲۲] ۵۔ [سنن ابی حنیفہ/۳۹۲]

حیصلتیں کے وقت چہرے کو پھیرنا مستحب ہے، یعنی حتیٰ علی الصلاۃ کے وقت دائیں جانب اور حتی علی الفلاح کے وقت بائیں جانب چہرہ پھیرنا مستحب ہے۔

جیسا کہ عون بن ابی حنیفہؒ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ ﷺ اس وقت مقام الخ میں سرخ رنگ کے خیمے میں موجود تھے۔ (اس طویل حدیث میں یہ بھی ہے کہ) پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی تو وہ حتی علی الصلوٰۃ اور حتی علی الفلاح کہتے وقت اپنا چہرہ دائیں اور بائیں پھیرنے لگے۔

مستحب ہے کہ اذان دیتے وقت اپنی انگلیاں کانوں میں ڈالے۔ جیسا کہ حدیث ابی حنیفہؒ سے معلوم ہوتا ہے جس میں یہ بھی ہے کہ ”پھر اس نے اذان دی اور اپنی انگلیوں کو کانوں میں ڈالا اور اپنی اذان (کہنے والی) میں گھومے۔“

بہتر یہ ہے کہ اذان منارہ پر ہو، جیسا کہ سائب بن یزید دمشقی روایت ہے کہ رسول اللہؐ کے زمانے میں جمعہ کے دن پہلی اذان اس وقت ہوتی تھی جب آپ ﷺ منبر پر تشریف فرما ہوتے تھے، جب منبر سے اترتے تو اقامت ہوتی، یہ طریقہ نبی کریم ﷺ اور حضرات مخمسین رضی اللہ عنہم کے زہد میں رہا، لیکن جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا اور لوگوں کی کثرت ہو گئی تو انہوں نے مؤذن کو اذان دینے کا حکم دیا، پس اس نے آپ ﷺ کے ٹکٹے سے پہنے مقام زدراء پر اذان دی۔ صحابہ کو لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ جمعہ کا وقت ہو گیا ہے۔

مستحبات اذان

مستحب ہے کہ مؤذن نیک و صالح، امانت دار، متقی و پرہیزگار اور اذان کی سنتوں کا عالم ہو، جیسے اذان میں ترسل اور حداد اور تکبیر (اللہ اکبر کہنا) کا چار مرتبہ کہنا۔ نیز اوقات نماز سے بھی واقف ہو کہ نمازوں کے اوقات کب شروع ہوتے ہیں۔ جیسا کہ حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”امام ضامن ہے اور مؤذن امانت دار، اللہ تعالیٰ امام کی رہنمائی فرمائے اور مؤذن کو معاف فرمائے۔“

نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”چاہیے کہ تم میں بہترین شخص اذان دے اور چاہیے کہ تم میں بڑا قاری (عالم) امامت کے فرائض انجام

دے۔ ۵

۱۔ [سنن البیہقی ۱/۳۹۵]	۲۔ ایضا	۳۔ [مجموعہ نظمہ ربی ۱/۱۳۶]
۲۔ [سنن البیہقی ۱/۳۹۶]	۴۔ ایضا	

مؤذن کا بلند آواز ہونا مستحب ہے۔ جیسا کہ حدیث عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضور ﷺ نے ان سے فرمایا تھا کہ ”فقد مع بلال فائق علیہ ما رأیت فلیؤذن بہ“ یعنی پس تم بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ اور (خواب میں) جو کچھ دیکھا اس کے ساتھ ہی اس کو بتاتے جاؤ اور وہ اس کے ساتھ اذان کہے، کیونکہ اس کی آواز تجھ سے زیادہ اونچی ہے۔“
 با وضو اذان دینا مستحب ہے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا یؤذن الا وضو“ یعنی با وضو شخص ہی اذان دے۔“

اگر اذان و اقامت کے بغیر نماز پڑھ لی گئی تو وہ درست ہو جائے گی۔ جیسا کہ سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی اسٹھنی نمازیں ادا فرمائیں، ان دونوں میں سے کسی میں اذان نہیں دی گئی، صرف اقامت کہی گئی، اور ان دونوں نمازوں کے درمیان میں بھی اور ان کے بعد بھی کوئی نماز نہیں پڑھی گئی۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے علقمہ بن ابی اسود رضی اللہ عنہ کے ساتھ اذان اور اقامت کے بغیر نماز پڑھی، آپ رضی اللہ عنہ یہ فرماتے کہ علقمہ کی اذان اور اقامت ہمارے لیے کافی ہے۔
 مؤذن امام کے آنے سے پہلے اقامت نہ کہے اور امام کے آنے سے پہلے لوگوں کو کھڑا نہیں ہونا چاہیے۔ جیسا کہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ”حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان دیتے پھر توقف کرتے، جب آنحضرت ﷺ کو تشریف لاتے ہوئے دیکھتے تو نماز کی اقامت کہتے۔“

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جب نماز کی اقامت کہی جائے تو جب تک مجھے نہ دیکھ لو کھڑے نہ ہوا کرو۔“

نیز کچھ مفسرین روایت کرتے ہیں کہ ہم (مقام) حقی میں نماز کے لیے کھڑے ہوئے، امام ابھی نہیں آئے تھے اور کچھ لوگ بیٹھے تھے تو (میں بھی بیٹھ گیا) اہل کوئٹہ کے ایک بزرگ نے مجھ سے کہا کہ تم کیوں بیٹھ گئے، میں نے کہا کہ ابن بریدہ نے کہا کہ امام کے انتظار میں کھڑا ہونا! اس کو ”سود“ کہتے ہیں۔ اور سادہ اس شخص کو کہتے ہیں جو سر اٹھائے حیرانگی سے کھڑا ہو۔ ابن اثیر کی ”النهاية“ میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نماز کے لیے آئے تو دیکھا کہ لوگ ان کا کھڑے ہو کر انتظار کر رہے ہیں، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا بات ہے کہ میں تم کو سود کرتے ہوئے دیکھا ہوں؟

۱ [سنن الترمذی/ ۱۲۹] ۲ [سنن البیہقی/ ۷۷۷] ۳ ایضاً

۴ [سنن ابی داؤد/ ۱۸۸] ۵ ایضاً ۶ ایضاً

اذان اور اقامت کے درمیان اتنی دیر بیٹھنا مسنون ہے کہ جس میں بے وضو آدمی وضو کر سکتا ہو۔ مغرب اس سے مستثنیٰ ہے۔ جیسا کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے بلال! اپنی اذان اور اقامت کے درمیان اتنا وقفہ رکھو کہ کھانے والا اپنے کھانے سے یا سانی فارغ ہو جائے اور وضو کرنے والا پانی سانی اپنی حاجت کو پورا کر سکے۔“

جو شخص مسجد میں ہو اس کے لیے جائز نہیں ہے کہ اذان سننے کے بعد مسجد سے نکلے، جب تک کہ اس مسجد میں نماز ادا نہ کر لے، لیکن اگر اس ارادے سے نکلے کہ واپس آ کر نماز ادا کرے گا یا کسی دوسری مسجد میں جماعت کے ساتھ ادا کرنے کا ارادہ ہو تو پھر نکلتا جائز ہے۔ جیسا کہ ابو اشعثہ برہانیہ روایت کرتے ہیں کہ ہم ایک مسجد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے کہ مؤذن نے عصر کی اذان دی تو ایک آدمی (مسجد سے) باہر نکلا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اما هذا فقد عصی ابا القاسم علیہ السلام۔ یعنی اس شخص نے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی نافرمانی کی ہے۔“

﴿نماز کے فرائض﴾

نماز کے فرائض دو قسم کے ہیں: کچھ فرائض وہ ہیں جو نماز سے پہلے ادا کیے جاتے ہیں، ان کو شرائط صلوٰۃ کہا جاتا ہے اور کچھ فرائض ایسے ہیں جن کو نماز میں ادا کیا جاتا ہے۔ ان کو ارکان صلوٰۃ کہتے ہیں۔ پھر بعض شرائط ایسی ہیں کہ ان کا نماز کے آغاز سے اختتام تک قائم اور برقرار رہنا ضروری ہے۔ جیسے طہارت، ستر عورت، استقبال قبلہ اور بعض شرائط صرف انعقاد صلوٰۃ کے لیے ہیں، جیسے نیت کرنا، بکیر تحریمہ کہنا، دخول وقت، اور نماز جمعہ کے لیے خطبے کا ہونا۔

شرائط صلوٰۃ

نماز کی شرائط پانچ ہیں: (۱) ہر طرح کے حدث اور نجاست سے جسم اور کپڑوں کی طہارت (۲) جگہ کی جہارت۔

احداث سے جہارت پر دلیل یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ حضرت ضعیب بن ابی ثابت سے روایت کرتے ہیں کہ جیسی آدمی جب لوگوں کو نماز پڑھائے تو وہ خود بھی اور دوسرے لوگ بھی سب نماز کا اعادہ کریں۔

نیز امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنی سند کے ساتھ جو امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ کی پہنچتی ہے روایت کی ہے، اور امام محمد رضی اللہ عنہ نے عطاء بن ابی ریان رضی اللہ عنہ سے اس شخص کے بارے میں جو اپنے ساتھیوں کو

بغیر وضو کے نماز پڑھائے، یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ بھی اعادہ کرے اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں۔
نیز محمد بن سیرین رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ میں اس کو پسند کرتا ہوں کہ وہ جب اعادہ کریں۔

رواہما الامام محمد وقال: وبہ نأخذ، وهو قول ابی حنیفہ

نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے وضو آدمی کی نماز نامقبول ہے جب تک کہ وضو نہ کرے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ہر نماز کے لیے وضو کرتے تھے اور ہم ایک ہی وضو سے کئی نمازیں پڑھتے تھے۔

حضرت تافع بن عیینہ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو جب کسیر آتی تو نماز چھوڑ کر وضو کرتے، پھر واپس آ کر اس کی پڑتاء کرتے اور (اس دوران) بات نہ کرتے۔ [الموطا/۴۷]
لباس کی طہارت کی دلیل میں فرمان باری تعالیٰ ہے: "وَلَبَّاسًا كَأَنَّهُمْ يُفَكِّهُنَّ" [الدھر: ۳] اور اپنے کپڑوں کو پاک کرو۔ "مطلب یہ ہے کہ پانی کے ساتھ اس کی نجاست کو دور کر دو، کیونکہ نماز اس کے بغیر درست نہیں ہوتی۔

ام۔ محمد الراعمانیہ روایت کرتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ جنس کا خون کپڑوں کو لگ جائے تو کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ "میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھی، ہم نے اپنے کپڑے پہنے ہوئے تھے اور اس پر چادر ڈال دی تھی، جب صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے وہ چادر لی اور اس کو اوڑھ لیا، پھر لٹکے اور صبح کی نماز پڑھائی، پھر بیٹھے تو ایک آدمی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس پر خون کا دھب لگا ہوا ہے، آپ ﷺ نے اس کے آس پاس کے حصے کو پکڑا اور ایک لڑکے کے ہاتھ اس چادر کو اسی طرح بھیجا اور فرمایا کہ: "اس کو دھو ڈالو اور اس کو خشک کر کے میری طرف بھیج دو۔"
پس میں نے (پانی کا) برتن منگوایا اور اس کو دھو کر خشک کیا پھر آپ ﷺ کے پاس اس کو بھیج دیا، جب دوپہر کا وقت ہوا تو رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور وہ چادر آپ ﷺ کے زیر تن تھی۔
حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دریں اثنا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے، آپ ﷺ نے اچانک اپنے نعلین مبارک اتارے اور ان کو بائیں جانب کر دیا جب لوگوں نے دیکھا تو انہوں نے اپنے جوتے اتار دیے، جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو پوچھا کہ تم نے اپنے جوتے کیوں اتارے؟ لوگوں نے کہا کہ ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ نے

۱۔ [جامع الرضوی/۳۴۱] ۲۔ [صحیح مسلم/۳۰۴]

۳۔ [سنن ابی داؤد/۴۴۳] ۴۔ [سنن ابی داؤد/۱۰۴۲]

اپنے لعین مبارک اتارے ہیں تو ہم نے اپنے جوتے اتار دیے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”جبریل میرے پاس آئے تھے اور انہوں نے مجھے بتایا کہ ان لعین میں گندگی لگی ہوئی ہے۔“ اور آپ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد کی طرف آئے تو اس کو چاہیے کہ پہلے دیکھ لے، اگر جوتوں میں گندگی نظر آئے یا کوئی نجاست ہو تو اسکو پونچھ لے اور پھر نماز میں نماز پڑھے۔

حضرت سلمان بن یزید برصیہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ کپڑے کو اگر نمی لگ جائے تو کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے اس کو دعو ڈالتی تھی، پھر آپ ﷺ نماز کے لیے تشریف لے جاتے اور دھونے کا نشان یعنی پانی کا دھبہ آپ ﷺ کے کپڑے پر موجود ہوتا۔

جگہ کی صہارت پر دلیل فرمان خداوندی ہے: ”وَأَوْطَئَهُمْ يَتْسَىٰ لِنَظَائِهِمْ وَارْتَقَابِهِمْ“ (الشُّعُرُۃُ: ۲۲) اور میرے گھر کو طواف کرنے والوں، قیام، رکوع اور سجدہ کرنے والوں کے لیے پاک رکھیے۔“ اس سے مقصود دونوں قدموں، دونوں ہاتھوں، دونوں گھٹنوں اور اس قول کی بناء پر پیشانی کی جگہ کا پاک رکھنا ہے۔ جیسا کہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے: ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کروں پیشانی (آپ ﷺ نے اپنی ناک کی طرف اشارہ کیا)۔ دونوں ہاتھ، دونوں پاؤں اور دونوں پاؤں کی انگلیاں اور یہ کہ ہم کپڑوں کو اور بالوں کو نہ ہمیں“۔

(۳) ستر ڈھانچ: اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد عالی ہے۔ ”يَتَّبِعُوا الْأَمْرَ الْمُحْضَرَّ“ (نور: ۳۱) امام اوزاعی برصیہ، سعید بن جبیر برصیہ اور سوطی برصیہ کہتے ہیں کہ ”الْأَمْرَ الْمُحْضَرَّ“ سے مراد چہرہ، دونوں ہتھیلیاں اور کپڑے ہیں، چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں ستر عورت میں شامل نہیں ہیں اور ظاہری زینت سے مراد وہ کپڑے ہیں جن سے عورت کے اعضاء اور بدن نہ جھلکتا ہو۔ امام قرظی فرماتے ہیں کہ ہمارے علماء میں سے ابن خویر منداد برصیہ نے فرمایا کہ عورت جب خوبصورت ہو اور اس کے چہرے اور ہتھیلیوں کے کھلا رکھنے سے فتنے کا اندیشہ ہوتا ہو تو اس عورت پر ضروری ہے کہ ان کو چھپائے، مگر بونہمی ہو یا بصورت ہو تو چہرے اور ہتھیلیوں کا کھلا رکھنا اس کے لیے جائز ہے۔ امام محمد بن قسطل برصیہ نے ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ عورت کن کپڑوں میں نماز پڑھتی ہے؟ تو جواب دیا کہ عورت چادر اور اس لمبی قمیض میں نماز پڑھتی ہے جو اس کے قدموں کے ظاہری

حصے کو چھپاتی ہو۔

دونوں قدموں کے بارے میں اختلاف ہے، صحیح یہ قول ہے کہ یہ بھی ستر عورت میں داخل ہے۔ ”الہدایۃ“ میں ہے کہ اگر یہ ہے کہ یہ ستر عورت میں داخل نہیں ہیں، پاؤں کا چوتھائی حصہ کھلنا مانع صلوٰۃ ہے، جیسا کہ عورت کے ہاں، پیٹ، پشت، یارن اور کان کا چوتھائی حصہ کھل جائے تو نماز درست نہیں ہوتی جبکہ ایک رکن کی ادائیگی کے برابر کھلا رہے۔ اگر چوتھائی حصے سے کم کھلے تو پھر عورت کی نماز درست ہے، اگرچہ نماز کے آخر تک برابر کھلا رہے لیکن مکروہ ہے، کیونکہ تھوڑی مقدار سے بچنا دشوار ہے، اس لیے اتنی مقدار معاف کر دی گئی اور اس کو مرد کے ستر بستر (معمولی ستر کے کھلنے) پر قیاس کیا گیا ہے۔ البتہ چوتھائی مقدار، بستر (معمولی) نہیں ہے اور اس سے بچنا بھی ممکن ہے، اس لیے تین تسبیحات کی مقدار میں اتنا ستر کھلا رہنا مفید صلوٰۃ ہے۔

عورت کے لیے مستحب ہے کہ وہ ایسی لمبی قمیض میں نماز ادا کرے جو اس کے قدموں کو ڈھانکے اور ایک دو پنہ ہو جو اس کے سر اور گردن کو ڈھانپ دے اور ایک بڑی چادر جسے وہ دو پنہ کے اوپر سے لپیٹے، رکوع اور سجدہ کی حالت میں اس کو دور رکھے تاکہ اس کا جسم اور مواقع عورت (ستر عورت کی جگہیں) اس کے کپڑوں سے نہ نظر آئیں۔

فقہاء کرام کا اس پر اجماع ہے کہ عورت پر لازم ہے کہ وہ نماز اور احرام میں اپنے چہرے کو کھلا رکھے۔ مرد کا ستر ناف کے نیچے سے لے کر گھٹنے کے نیچے تک ہے، اس کی دلیل حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اپنے بچوں کو سات سال کی عمر ہونے پر نماز کا حکم دو اور دس سال کے ہونے پر نماز کے لیے ان کو مادر اور ان کے بستر الگ کر دو اور جب تم شمس سے کوئی شخص اپنے خادم، غلام یا اجیر کا نکاح کرے تو اس کے ستر عورت (کے اعضاء) کو نہ دیکھے، کیونکہ اس کی ناف کے نیچے سے اس کے گھٹنے تک کا حصہ اس کے ستر میں سے ہے۔“

حدیث سے یہ امر منہوم ہوتا ہے کہ اس کے علاوہ کا حصہ دیکھنا جائز ہے لیکن شہوت کی صورت میں ناجائز ہے۔ ران، ستر عورت میں داخل ہے جیسا کہ حضرت جرہد بن جندبؓ کی روایت ہے۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت جرہد بن جندبؓ کو مسجد میں دیکھا کہ ان کے بدن پر ایک چادر ہے اور ران کھلی ہوئی ہے تو آپؐ نے فرمایا: ”الفتح عورۃ“ یعنی ران بھی ستر میں شامل ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، نیز محمد بن جحش یوسفی کی روایت ہے

۱ [سنن ابی داؤد ۱۷۳/۱] ۲ [مسند احمد بشرح البیہ ۸۳/۳]

۳ [مسند احمد بشرح البیہ ۸۳/۳]

کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ کا مسجد کے محکم میں گزر رہا تھا تو دیکھا کہ عمر چادر میں لپیٹے ہوئے ہیں اور ان کی ران کا ایک حصہ کھلا ہوا ہے تو آپ ﷺ نے ان کو فرمایا: ”عمر فخذک یا معمر فان الفخذ عورۃ“ یعنی اے عمر! اپنی ران کو ڈھانکو، کیونکہ ران بھی ستر میں داخل ہے۔

ستر واجب وہ ہے جس سے جسم کا رنگ چھپ جاتا ہو، پس اگر کپڑا اتنا باریک ہو کہ اس کے پیچھے سے جلد کا رنگ ظاہر ہوتا ہو اور اس کی سفیدی یا سرخی معلوم ہو جاتی ہو ایسے کپڑے میں نماز جائز نہیں ہے کیونکہ اس سے ستر حاصل نہیں ہوتا۔ اگر جلد کا رنگ نظر نہ آئے ہو اور (اعضاء کی) بناوٹ نہ جھلکتی ہو تو نماز جائز ہے، کیونکہ اس سے بچاؤ ممکن نہیں ہے۔ اگرچہ ستر (کپڑا) دبیز اور موٹا ہو۔

جب اعضاء ستر عورت میں سے تھوڑا سا حصہ کھل گیا تو نماز باطل نہیں ہوگی۔ کیونکہ تھوڑی مقدار سے بچنا ممکن نہیں ہے، زیادہ مقدار وہ ہے جو دیکھنے میں بری لگے اور تھوڑی وہ ہے جو دیکھنے میں بری نہ لگے اور اس مسئلہ میں دارود اعراف و عادت پر ہے البتہ ضابطہ یہ ہے کہ اعضاء عورت میں سے کسی عضو کا چوتھائی حصہ کھلنا صلوٰۃ کیلئے باطل ہے۔ جبکہ ایک رکن کی ادائیگی کی مقدار برابر کھلا رہے، اگر اس مقدار سے کم کشادگی رہی تو وہ معاف ہے، اس سے نماز باطل نہیں ہوگی۔ اسی طرح اگر عضو چوتھائی حصہ سے کم کشوف ہو تو اس سے بھی نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ وہ معمولی مقدار ہے اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔ یہ سب حکم اس صورت میں ہے جب بلا ارادہ کشوف عورت ہو، اگر قصد ہو تو چاہے چوتھائی مقدار سے کم ہو اور اس کا چھپانا اس کے لیے ممکن ہو تو نماز درست نہ ہوگی۔

لباس چار طرح کا ہے۔

(۱) جواز والا (۲) فضیلت والا (۳) کراہت والا (۴) حرمت والا۔ تفصیل یہ ہے۔

جب صرف اتنا کپڑا پائے جو اس کے اعضاء ستر عورت کو ڈھانک دے تو یہ جواز والا لباس ہے، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا کیسا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اول لکلکم ثوبان“ ۲

یعنی کیا ہر ایک کو دو کپڑے میسر ہیں۔ اور جب کوئی شخص دو یا اس سے زیادہ کپڑوں میں نماز پڑھے تو یہ اعلیٰ لباس ہے، جیسا کہ ابن عبد البر رحمہ اللہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے: ”فرض ہے کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: ”اللہ تکس ثوبین“ یعنی کیا تم دو کپڑے نہیں پہنتے؟ انہوں نے کہا کہ کیوں نہیں، پہنتا ہوں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم گھر جاؤ تو کیا ایک کپڑے میں جاؤ گے؟ انہوں نے کہا کہ نہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ

تعالیٰ زیادہ حقدار ہے کہ اس کے لیے زینت اختیار کی جائے یا لوگ اس کے زیادہ حقدار ہیں؟ انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ زیادہ حق رکھتے ہیں۔

امام کے لیے دوسروں سے زیادہ تاکید ہے، کیونکہ وہ مقتدیوں کے درمیان ہوتا ہے اور لوگوں کی نمازیں اسی کی نماز سے وابستہ ہوتی ہیں۔

سدل ٹوب مکروہ ہے۔ سدل یہ ہے کہ کپڑے کو بغیر پہنے ہوئے سر یا مونڈھے پر اس طرح ڈالنا کہ ٹلتا رہے مکروہ تحریمی ہے، اگر چادر وغیرہ کا ایک سر اور دوسرے کندھے پر ڈال لیا اور دوسرا سرا ٹلک رہا ہے تو مکروہ نہیں ہے، اگر رومال سر پر یہ دونوں کندھوں پر ٹلکے ہو ڈال لیا تو مکروہ تحریمی ہے۔ کپڑے کو ٹٹنوں سے نیچے تکبر کے طور پر دراز کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: من جو ثوبہ من الخبیلاء لہ ینظر اللہ الیہ یوم القیامۃ یعنی جو شخص تکبر کی وجہ سے اپنے کپڑے کو کھینچے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کی طرف نظر الثقات نہیں فرمائیں گے۔

اگر دو کپڑے موجود ہوں تو ایک کپڑے میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن بریدہ اپنے والد (حضرت بریدہ اہلبیروتی) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ اسکی چادر جسے پہنا ہوا نہ ہو، اس میں نماز پڑھی جائے اور دوسرا یہ کہ تم شلوار میں نماز پڑھو اور تمہارے بدن پر چادر نہ ہو (اس سے بھی منع فرمایا) یہ مفسد ہے کپڑے میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے ایک قول کے مطابق ایسے کپڑے میں نماز پڑھنا حرام ہے۔ تحریمی کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) پہلی قسم نجس ہے۔ نجس کپڑے میں اور نجس کپڑے پر نماز پڑھنا درست نہیں ہے کیونکہ نجاست سے پاک ہونا (نماز کے لیے) شرط ہے اور شرط پائی نہیں جاتی لہذا نماز نہیں ہوگی۔ جو شخص ازالہ نجاست کے لیے کوئی چیز نہ پائے تو اسی میں نماز پڑھ لے اور بعد میں نماز کا اعادہ نہ کرے اگر کپڑے کا ربیع (چوتھا حصہ) یا اس سے زیادہ حصہ پاک ہو تو اسی میں لازماً نماز پڑھئے۔ اگر برہنہ پڑھی تو نہیں ہوگی۔ اگر پاک حصہ ربیع سے کم ہو تو اختیار ہے کہ برہنہ بدن نماز پڑھے یا اسی میں پڑھے۔ البتہ اسی میں نماز پڑھنا افضل ہے، کیونکہ ستر تو نماز کے ساتھ حاکم نہیں ہے جبکہ طہارت نماز کے ساتھ حاکم ہے۔

(۲) دوسری قسم تحریم کی وہ ہے جو مردوں کے ساتھ حاکم ہے، یعنی صرف مردوں کے لیے حرام ہے، عورتوں کے لیے حرام نہیں ہے جیسا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم

نے فرمایا: ”سو نے چاندی کے برتنوں میں پانی نہ پیا اور نہ ہی ریشم اور مہراج (کے کپڑے) پہنو، کیوں کہ یہ چیزیں دنیا میں کفار کے لیے ہیں اور تمہارے لیے آخرت میں ہیں۔“
 ریشم کی دھاری اور نقش مہاج ہے، جب کہ چار انگشت اور اس سے کم کم ہو، جیسا کہ ابو عثمان انصاریؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروقؓ نے عقبہ بن عمروؓ کو لکھا کہ ”نبی اکرم ﷺ نے ریشم سے منع فرمایا ہے مگر جو اتنا ہو یعنی دو انگل اور تین اور چار نکلو۔“
 خارش کے لیے ریشم کا پہننا مہاج ہے یا جس مریض کو ریشم کا کپڑا پہننا مفید ہو اس کے لیے مہاج ہے۔ جیسا کہ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور زبیرؓ کو سفر میں ریشم کے کرتے پہننے کی اجازت دی تھی کیونکہ وہ دونوں حضرات خارش میں مبتلا تھے۔

جن کپڑوں پر تصاویر بنی ہوئی ہوں ان کو پہننا مکروہ تحریمی ہے، بعض کے نزدیک حرام ہے۔ اس کی دلیل حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”فرشتے ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس گھر میں کتا ہوا یا تصویر ہو۔“

جن کے نزدیک حرام نہیں ہے ان کی دلیل آپ ﷺ کا یہ جملہ استثنائیہ ہے: ”الآ زعماً فی ثوب“ یعنی کپڑے میں نقش و نگار مستثنیٰ ہے۔

جو شخص کپڑا نہ پائے وہ بیٹھ کر برہنہ نماز پڑھے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ پاؤں قبلہ کی طرف پھیلا کر اشارے سے رکوع و سجدہ کرے، کیونکہ اس میں زیادہ ستر ہے اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور رکوع و سجدہ کیا یا بیٹھ کر رکوع و سجدہ کے ساتھ نماز پڑھی تو ہو جائے گی، کیونکہ بیٹھ کر نماز پڑھنے میں دونوں شرمگاہوں کا ستر ہے اور کھڑے ہو کر پڑھنے میں ارکان کی ادائیگی ہے، لہذا افضل طریقے کی طرف متوجہ ہو۔

(۴) نیت کرنا

اس پر دلیل آنحضرت ﷺ کا یہ فرمان ہے: ”انما الاعمال بالنیات“ یعنی تمام اعمال کا انحصار نیتوں پر ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عمل میں اخلاص نیت سے ہی پیدا ہوتا ہے اور ہمیں اخلاص کا حکم بھی دیا گیا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے۔

۱۔ [صحیح البخاری ۱/۱۳۶] ۲۔ [سنن ابی داؤد ۴/۴۷۷]

۳۔ [سنن ابی داؤد ۵۰/۵۰] ۴۔ [صحیح مسلم ۳/۱۶۶۵]

وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ [البقرة: ۱۷۵]

ان کو اسی بات کا حکم دیا گیا ہے کہ وہ اخلاص کے ساتھ اللہ کی عبادت کریں۔
جس نماز کو شروع کرنا ہو اس کی نیت کرے اور وہ نیت تکبیر تحریرہ سے متصل ہو، نیت یہ ہے کہ اس کا دل جانتا ہو کہ وہ کوئی نماز پڑھنے لگا ہے، زبان کا اعتبار (مدار) نہیں ہے، کیونکہ نیت، دل کا قلب کا نام ہے، احتیاط اس میں ہے کہ وہ اس طرح نیت کرے کہ اس کی نیت شروع فی الصلوٰۃ کے مقارن (متصل) ہو۔ امام محمد رحمہ اللہ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو جماعت کے ساتھ فرض نماز ادا کرنے کی نیت سے گھر سے نکلے لیکن جب امام تک پہنچے تو تکبیر کہے اور نیت کا احتیاط نہ کرے تو فرمایا کہ جائز ہے کیونکہ وہ اپنی نیت پر باقی (قائم) ہے کہ جو اس نے نیت کی تھی وہ ثابت ہے۔

اگر نفل نماز پڑھنے کا ارادہ ہو تو صرف نماز کا ارادہ کرنا کافی ہے، قضاء نماز میں فرض کی تعیین ضروری ہے اور وقت نماز میں وقت کے فرض کی نیت کرے، اگر مقتدی ہو تو وقت کے فرض کے ساتھ متابعت کی بھی نیت کرے یا امام کی نماز میں شروع ہونے کی نیت کرے یا امام کی نماز میں اس کی اقتداء کی نیت کرے جیسا کہ امام محمد نے "لَا تَارَ" میں عن الامام عن حماد عن ابراہیم رحمہم اللہ روایت ذکر کی ہے کہ "جب تم لوگوں کی نماز میں شامل ہو اور تم ان کی نماز کی نیت نہ کرو تو تمہیں کافی نہیں ہے اور اگر امام اپنی نماز پڑھے اور پیچھے والا شخص کسی اور نماز کی نیت کرے تو امام کی نماز ہو گئی لیکن پیچھے والے کی نہیں ہوئی۔"

(۵) استقبال قبلہ

استقبال قبلہ پر دلیل، اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: **فَوَلُّوْا وُجُوْكُمْ شَطْرَہٗ [البقرة: ۱۴۴]**

"اپنے چہرے اس کی جانب پھیر لو۔"

جو شخص کعبہ کے پاس موجود ہو وہ عین کعبہ کی طرف رخ کرے گا، اور جو اس سے دور ہو وہ جہت کعبہ کی طرف رخ کرے گا۔ کیونکہ عین کعبہ سے عاجز ہونے کے وقت جہت کعبہ اس کے قائم مقام ہے۔ اور انسان اپنی طاقت کے مطابق ہی مکلف ہوتا ہے۔

امام مالک، حضرت تابع سے وہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ عمر فاروقؓ نے فرمایا، مشرق و مغرب کے درمیان کا حصہ قبلہ ہے جبکہ بیت اللہ کی جانب رخ کیا جائے۔
خوف زدہ شخص جس جہت کی طرف تدرست رکھتا ہو نماز پڑھے، اس کی دلیل یہ آیت

قرآنی ہے، فَابْتَغُوا فَعْلَهُ وَجْهَ اللَّهِ [البقرہ: ۱۵۵] یعنی جہاں بھی تم منہ کرو گے وہاں اللہ کی ذات موجود ہے۔

خانہ کعبہ کی اس جگہ کی طرف منہ کرنے کا اعتبار ہے جو اس کی عمارت کے گہری ہوئی ہے اس کی عمارت کا اعتبار نہیں ہے اور قبلہ کی جگہ ساتویں زمین (تحت الثری) سے لے کر کعبہ کے مقابل و نماز میں عرشِ معلیٰ تک ہے پس اگر کوئی شخص خانہ کعبہ کے اندر یا کعبہ کی چھت پر نماز پڑھے تو جہدِ گہر کو منہ کرے جائز ہے اور اگر کعبہ کی دیوار پر نماز پڑھے تو اگر اس کا منہ قبلہ کی چھت کی جانب کو ہے تو نماز جائز ہوگی اور اگر نہیں ہے تو نماز جائز نہ ہوگی۔

اگر قبلے میں اشتباہ ہو گیا اور پاس کوئی بتانے والا بھی نہ ہو تو خود غور کرے اور اپنے اجتہاد و رائے سے جس طرف چاہے رخ کر کے نماز پڑھے۔ اگر کوئی بتانے والا ہو تو اس سے پوچھنا واجب ہے اور اس کی بات پر عمل کرنا ضروری ہے اگرچہ اس کی رائے کے خلاف ہو، بشرطیکہ بتانے والا اس جگہ کا رہنے والا ہو اور مقبول الشہادۃ ہو۔ اگر معلوم ہو کہ اس نے غلط بتایا ہے یا نماز پڑھ لینے کے بعد اس کا اجتہاد (رائے) تبدیل ہو گیا تو نماز کا اعادہ اس پر واجب نہیں ہے، کیونکہ وہ اپنی وسعت کے مطابق اس کو ادا کر چکا ہے۔ اس کی دلیل حضرت عبداللہ بن عامر بن ربیعہ کی روایت ہے وہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے، رات انتہائی تاریک تھی، ہمیں قبلہ معلوم نہ ہو۔ کا تو ہر شخص نے اپنی سامنے کی جانب منہ کر کے نماز پڑھ لی، جب صبح ہوئی تو ہم نے یہ بات نبی کریم ﷺ سے ذکر کی تو یہ آیت نازل ہوئی۔ فَابْتَغُوا فَعْلَهُ وَجْهَ اللَّهِ [البقرہ: ۱۵۵]۔

اگر نماز کے دوران اپنی غلطی معلوم ہو تو نماز ہی میں قبلہ کی جانب گھوم جائے اور اس پر بناء کرے۔ اس کی دلیل امام مالک رحمہ اللہ کی روایت ہے جو انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کی ہے کہ لوگ صبح کی نماز میں مسجد قباء میں مشغول تھے کہ ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ پر اس رات قرآن (کا حکم) نازل ہوا ہے، آپ کو حکم دیا گیا ہے کہ خانہ کعبہ کی طرف منہ کریں پس سب نے کعبۃ اللہ کی طرف رخ کر لیا، ان کے منہ شام کی جانب تھے پھر وہ کعبہ کی طرف گھوم گئے۔

جب تحریر کر کے ایک جانب متعین کرے اور پھر کسی دوسری جانب نماز پڑھے تو نماز فاسد ہوگی، اگرچہ بعد میں قبلہ درست نکلے، یہ امام صاحب اور امام محمد کا قول ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر قبلہ درست نکلے تو جائز ہے۔ واللہ اعلم

ارکانِ صلوٰۃ

ارکانِ صلوٰۃ چھ ہیں، (۱) تکبیر تحریرہ (۲) قیام (۳) قرات (۴) رکوع (۵) سجود (۶) قعدہ اخیرہ بقدر تشہد۔

(۱) تکبیر تحریرہ کی دلیل یہ حدیث مبارکہ ہے ”مفتاح الصلوٰۃ الطہور و تحريمها التكبیر و تحليلها التسلیح“ یعنی نماز کی کتنی طہارت ہے اور اس کی تحریم تکبیر اور تحلیل تسلیم ہے، ”تکبیر تحریرہ“ تحنین کے نزدیک شرط ہے اور امام احمد کے نزدیک رکنِ صلوٰۃ ہے اور نماز کے فرائض میں سے ایک فرض ہے، کیونکہ وہ نماز سے متصل ہے، جسے گھر کے لیے دروازہ، دروازہ اگرچہ گھر کے لیے غیر ہے لیکن اسی کا حصہ شمار ہوتا ہے۔ اس کو تحریرہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس سے پہلے جو کلام والفات اور کھانا پینا وغیرہ مباح تھا اس تکبیر سے حرام ہو جاتا ہے۔

(۲) قیام کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے۔ ”وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ“ [البقرہ: ۲۳۸] یعنی اور اللہ کے لیے عاجزی کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ۔ نیز حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ میں نے نبی کریم سے نماز کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”کھڑے ہو کر نماز پڑھو اگر اس کی طاقت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو، اگر اس کی طاقت نہ ہو تو پہلو کے بل لیٹ کر پڑھو“

قیام، فرض نماز اور وتر کی نماز میں ضروری ہے قیام کی حد یہ ہے کہ اتنا کھڑا ہو کہ اگر اپنے ہاتھ دراز کرے۔ (لٹکائے) تو ٹھنوں تک نہ پہنچیں جبکہ قیام و سجدہ پر قادر ہو، پس اگر قیام پر قادر ہو لیکن سجدے پر قادر نہ ہو تو مستحب یہ ہے کہ بیٹھ کر اشارے سے نماز پڑھے۔

نفل نماز میں اگر قیام پر قادر ہو تو تب بھی بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے لیکن کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ کو رات کی نماز (نماز تہجد) کبھی بھی بیٹھ کر پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا، یہاں تک کہ آپ عمر رسیدہ ہو گئے تو قرات بیٹھ کر کرتے پھر جب رکوع کا ارادہ فرماتے تو کھڑے ہو جاتے اور تیس یا چالیس کے قریب آیات تلاوت (قرأت) کرتے پھر رکوع کرتے۔

کثرتِ قرات سے طولِ قوت حاصل ہوتا ہے اور وہ افضل ہے۔ نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کون سی نماز افضل ہے؟ فرمایا کہ طولِ قوت والی۔

۱۔ [سنن الترمذی: ۵/۱] ۲۔ [صحیح بخاری: ۵۷/۲]

۳۔ [سنن ابی داؤد: ۴۶/۱] ۴۔ [سنن الترمذی: ۲۳۹/۱]

(۳) قرأت کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے ”فَاقْرَءْ وَ مَا يَكْسِرُ مِنَ الْقُرْآنِ“ (الزلزلہ: ۲۰) یعنی قرآن میں سے جو آسان لگے اسے پڑھو۔ امر و جواب کے لیے ہوتا ہے اور قرأت غیر صلوٰۃ میں ہاں جماع واجب نہیں ہے اس سے ثابت ہوا کہ قرأت نماز میں ثابت اور لازم ہے۔ حضرت ابو عثمان اشہدی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ مجھے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا ”جاؤ اور عہد میں اعلان کرو کہ قرآن کے بغیر نماز جائز نہیں، اگرچہ سورہ فاتحہ اور اس سے زائد چیز سے ہو۔“

نماز میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا نماز کے ارکان میں سے نہیں ہے۔ اور کوئی آیت متعین نہ کرے بلکہ جس جگہ سے بھی پڑھے کافی ہے، امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کا بھی ایک قول یہی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، فَاقْرَءْ وَ مَا يَكْسِرُ مِنَ الْقُرْآنِ (الزلزلہ: ۲۰) یعنی قرآن میں سے جو آسان لگے اسے پڑھو۔ نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں داخل ہوئے تو ایک آدمی بھی مسجد میں آیا اور اس نے نماز پڑھی، (نماز کے بعد) آنحضرت ﷺ کو سلام کیا، آپ نے جواب دیا اور فرمایا ارجع فصل فانک لحد فصل۔ یعنی واپس جاؤ اور نماز پڑھو، تم نے نماز نہیں پڑھی، وہ واپس گیا اور اس نے پہلے کی طرح نماز پڑھی، پھر آیا اور سلام عرض کیا، آپ ﷺ نے پھر یہی فرمایا کہ ”جاؤ نماز پڑھو تم نے نماز نہیں پڑھی“ تین مرتبہ ایسا ہوا تو اس نے عرض کیا کہ اس ذات کی قسم! جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ معیوث کیا ہے میں اس کے سوا بہتر طریقہ نہیں جانتا، آپ ﷺ ہی مجھے سکھا دیجئے! آپ ﷺ نے فرمایا ”جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو تکبیر کہو، پھر جو قرآن میں سے آسان معلوم ہو وہ پڑھو۔ پھر رکوع کرو، یہاں تک کہ اطمینان کے ساتھ رکوع کرو، پھر سر اٹھاؤ، یہاں تک کہ اطمینان سے بیٹھ جاؤ، سر دی نماز میں ایسا ہی کرو۔“ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں یہ اعلان کروں کہ سورہ فاتحہ اور اس سے زائد چیز کے بغیر نماز جائز نہیں۔ ج

مشہدی اپنے انام کے پیچھے قرأت نہ کرنے اس کی دلیل حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”کل صلوٰۃ لا یقرء فیہا بام الکتاب فہی خداج، اِلَّا اَنْ یَّکُوْنَ وِءَاۤءُ الْاَمِّ“ یہ یعنی ہر وہ نماز جس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ ناقص ہے مگر یہ کہ

۱. [سنن ابن ماجہ/۱: ۲۶۶] ج ۱ (صحیح البخاری/۱: ۱۸۲)

۲. [صحیح البخاری/۱: ۱۸۲] ج ۱ [سنن الدارقطنی/۱: ۳۲۷]

وہ امام کے پیچھے ہو۔ "امام ذہبی، سبکی بن سلام کے بارے میں لکھتے ہیں کہ وہ روات حدیث میں سے ہیں۔ ابن عدی لکھتے ہیں کہ وہ ضعیف ہونے کے باوجود حدیث لکھتے ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے موقوفاً بھی یہ روایت ہے اس کی سند میں کوئی ضعیف راوی نہیں ہے۔

نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، امام اسی لیے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، پس جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب قرأت کرے تو تم خاموش رہو نیز حضرت عبد اللہ بن شداد رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کے حق میں قرأت ہے۔ یہ حدیث مرسل ہے۔ نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** (الاعراف: ۲۰۳) یعنی جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنو اور خاموشی اختیار کرو، شاید کہ تم پر رحم کیا جائے۔ امام احمد بریںید فرماتے ہیں لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں ہے۔

سعید بن المسیب، حسن بن ابراہیم، محمد بن کعب اور امام زہری رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے، زید بن اسلم اور ابوالعالیہ کہتے ہیں کہ لوگ امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے تو یہ آیت نازل ہوئی، **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** (الاعراف: ۲۰۳)

امام احمد فرماتے ہیں، ہم نے اہل اسلام میں سے کسی کو یہ کہتے ہوئے نہیں سنا کہ امام جب قرأت بالجہر کرے تو پیچھے والوں کی نماز جائز نہیں ہوگی جب تک کہ وہ قرأت نہ کریں، نیز فرمایا کہ نبی اکرم ﷺ، آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین عظام، اہل حجاز میں امام مالک، اہل عراق میں سفیان الثوری، اہل شام میں امام اوزاعی اور اہل مصر میں امام لیث ان سب نے یہ نہیں فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھے اور اس کا امام قرأت کرے اور وہ خود قرأت نہ کرے تو اس کی نماز باطل ہے۔ حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کی روایت میں رسول اللہ ﷺ نے جو یہ فرمایا ہے کہ لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب" صحیح تو حضرت سفیان الثوری نے اس کے متعلق فرمایا ہے کہ یہ اس کے لیے حکم ہے جو اکیلے نماز پڑھتا ہو۔

(۴) رکوع کرنا: رکوع میں اتنا جھکتا فرض ہے کہ ہاتھ گھٹنوں تک پہنچیں، اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے **"وَاسْجُدْ وَاسْتَسْجِدْ"** (الحج: ۷۷) یعنی اور رکوع کرو اور سجدہ کرو۔

(۵) عیدہ کرنا۔ اور کمال عیدہ دونوں ہاتھوں، دونوں گھٹنوں، دونوں قدموں اور پیشانی اور ناک سب کو زمین پر رکھنے سے ادا ہوگا۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ رکوع اور عیدہ سے کو پورا ادا نہیں کر رہا تھا تو انہوں نے فرمایا: تم نے نماز نہیں پڑھی، اگر اسی حالت پر مگر گیا تو اس فطرت پر نہیں مگرے گا جس پر اللہ نے محمد ﷺ کو پیدا کیا۔

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اِسی نماز قبول نہیں ہوتی جس میں انسان رکوع اور عیدہ کی حالت میں اپنی کمر کو سیدھا نہ رکھے۔“

(۶) قعدہ اخیرہ بقدر تشہد: یعنی التحیات سے لے کر عیدہ و رسولہ تک بیٹھنا یہاں تک کہ اگر مقتدی امام کے فارغ ہونے سے پہلے فارغ ہو جائے اور پھر سلام پھیر دے یا کلام کر لے تو اس کی نماز درست ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کا ہاتھ پکڑا اور تشہد فی الصلوٰۃ کی تعلیم دی، فرمایا کہ ”کہو التحیات للہ والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، السلام علینا وعلى عباد اللہ الصالحین أشهد أن لا إله إلا اللہ وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله“ آپ ﷺ نے فرمایا ”جب تم اتحاد کر لو یا فرمایا جب تم یہ کر لو تو تمہاری نماز ادا ہوگئی، اگر کھڑے ہوتا چاہو تو کھڑے ہو جاؤ اور اگر بیٹھنا چاہو تو بیٹھ جاؤ۔“

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”پھر اگر نماز کے درمیان میں ہو تو تشہد سے فارغ ہونے کے بعد کھڑا ہو جائے اور اگر آخر میں ہو تو تشہد کے بعد جو چاہے دعا پڑھے پھر سلام پھیر دے۔“

اگر نمازی، نماز کی شرائط یا ارکان میں سے کوئی امر ادا کرنے کی قدرت رکھنے کے باوجود ترک کرے تو اس کی نماز باطل ہوگی اور اسے از سر نو پڑھنا واجب ہوگا۔

﴿نماز کے واجبات﴾

(۱) ”اللہ اکبر“ کا لفظ کہنا

اس کی دلیل حضرت رفاعة بن رافع رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا اور اس نے نماز پڑھی الحدیث (اس میں یہ ہے کہ) نبی کریم ﷺ نے فرمایا: لوگوں میں سے

کسی کی بھی نماز مکمل نہیں ہوتی جب تک کہ وہ وضو نہ کرے۔ پس وضو کو (اس کی جگہوں پر) رکھے، پھر اللہ اکبر کہے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرے۔“ ایک روایت میں ہے کہ ”لوگوں میں سے کسی کی بھی نماز مکمل نہیں ہوتی جب تک کہ وہ وضو نہ کرے اور وضو کو اس کی جگہوں پر نہ رکھے، پھر کہے اللہ اکبر“۔

(۲) سورۃ الفاتحہ کا پڑھنا

اس کی دلیل حدیث عبادہ بن الصامتؓ ہے ”لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ یعنی جو شخص سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔“

(۳) سورت کا پڑھنا

اس کی دلیل حضرت یزید بن ابی ریحانؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کو فرماتے ہوئے سنا کہ پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور سورت پڑھے اور آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھے وہ فرماتے ہیں کہ ہم آپس میں یہ بات کیا کرتے تھے سورہ فاتحہ اور اس سے جو زائد ہے۔ اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔“

امام بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت عائشہؓ سے بھی ہم نے روایات نقل کی ہیں جو اس منہج پر دلالت کرتی ہیں۔

نیز حضرت ابو سعید الخدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم سورہ فاتحہ اور جو (قرآن سے) آسان معلوم ہو اس کو پڑھیں۔

نیز حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں اعلان کروں کہ سورہ فاتحہ اور جو اس سے زائد (سورت) ہے، اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔“

(۴) پہلی دو رکعتوں میں سورت کا ملانا

اس کی دلیل حضرت ابو قتادہؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ظہر اور عصر کی نماز کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ سورت پڑھتے تھے، اور بعض اوقات ایک آدمی آیت ہمیں بھی سناتے تھے، آپ ﷺ پہلی رکعت کو لمبا کرتے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ میں تو ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور

۱ [سنن ابی داؤد/۲۲۶/۱] ۲ [مجموعہ اہل بیت/۳۸/۵] ۳ [سنن بیہقی/۶۸۶/۲]

۴ [سنن ابی داؤد/۲۶۰/۲] ۵ [ایضاً] ۶ [مجمع البحار/۱/۱۸۷]

سورت پڑھتا ہوں اور آخری دو رکعتوں میں (صرف) سورہ فاتحہ پڑھتا ہوں۔ یہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور دوسری کوئی سورت پڑھتے تھے اور آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔“

(۵) رکوع اور سجدہ کو پوری طرح کرنا

اس کی دلیل آنحضور ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ رکوع اور سجدہ پورا کیا کرو، اللہ کی قسم! میں تمہیں اپنی پشت کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں جب تم رکوع کرتے ہو اور سجدہ کرتے ہو۔^۱
رکوع اور سجدے میں تسبیحات کا ادا کرنا اس کے اتمام میں سے ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص رکوع کرے تو رکوع میں تین بار کہے۔ سبحان ربی العظیم اب اس کا رکوع پورا ہو گیا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے اور جب سجدہ کرے تو سجدے میں تین مرتبہ کہے، سبحان ربی الاعلیٰ اب اس کا سجدہ پورا ہو گیا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔“

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں میں سب سے بدتر چور وہ ہے جو نماز میں چوری کرتا ہے۔“ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! نماز میں کیسے چوری کرتا ہے؟ فرمایا کہ ”وہ نماز کا رکوع پوری طرح ادا نہیں کرتا اس کا سجدہ پوری طرح ادا نہیں کرتا۔ یہ رکوع اور سجدے کے درمیان قوسے کے ساتھ فصل کرتا بھی اس کے اتمام میں سے ہے۔ اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ایسے آدمی کی نماز کی طرف نظر الثفات نہیں فرماتے جو رکوع اور سجدے کے درمیان اپنی کمر کو سیدھا نہیں کرتا۔ یہ سجدے کی حالت میں کہنیوں کا زمین سے اونچا رکھنا اور ان کو نہ بچھانا اتمامِ سجود میں سے ہے۔ جیسا کہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تم سجدہ کرو تو اپنی ہتھیلیوں کو (زمین پر) رکھو اور کہنیوں کو اونچا رکھو۔“

نیز حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”سجدہ و اعتدال سے کرو اور کوئی شخص اپنے بازوؤں نہ پھیلائے جیسے کتا پھیلاتا ہے۔“

- | | | |
|---------------------------------|---------------------------------|----------------------|
| ۱ [صحیح بخاری/۱/۳۶۸] | ۲ [مسند ابی ہریرہ/۱/۳۵۶] | ۳ [صحیح مسلم/۳/۱۳۸] |
| ۴ [سنن الترمذی/۱/۱۲۲] | ۵ [سنن الدرامی/۱/۳۰۶] | |
| ۶ [مسند احمد بشرح البانی/۳/۲۱۸] | ۷ [مسند احمد بشرح البانی/۳/۲۶۸] | ۸ [صحیح مسلم/۵/۱۳۵۵] |

(۶) ارکان نماز کو اطمینان سے ادا کرنا

اس کی دلیل حدیث مسنی فی الصلوٰۃ ہے، جسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ اس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو تکبیر کہو، پھر جو قرآن میں سے آسان معنوم ہو وہ پڑھو، پھر رکوع کرو، یہاں تک کہ تم پورے اطمینان سے رکوع کرو، پھر سر اٹھاؤ، یہاں تک کہ تم سیدھے کھڑے ہو جاؤ، پھر سجدہ کرو، یہاں تک کہ تم اطمینان سے سجدہ کرو، پھر سر اٹھاؤ، یہاں تک کہ تم اطمینان سے بیٹھو، پھر سجدہ کرو، یہاں تک کہ اطمینان سے سجدہ کرو، پھر اسی طرح ساری نماز میں کرو۔“

(۷) سات اعضاء پر سجدہ کرنا

اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کروں، پیشانی (آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے اپنے ناک کی طرف اشارہ کیا) دونوں ہاتھ، دونوں پاؤں اور قدموں کی انگلیاں، اور یہ کہ ہم کپڑوں اور بالوں کو نہ تھیں۔“

(۸) ناک پر سجدہ کرنا:

اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص سجدہ کے وقت زمین پر پیشانی کے ساتھ اپنی ناک کو نہ لگائے۔ اس کی نماز جائز نہیں ہے۔“

(۹) دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا

جیسا کہ ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ اور رسول اللہ ﷺ کا طریقہ نماز بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”پھر آنحضرت ﷺ اللہ اکبر کہتے ہوئے سجدے میں گئے، اپنے بازوؤں کو پیٹ سے جدا اور کشادہ کیا اور اپنے پاؤں کی انگلیاں بھی کشادہ کیں، پھر بائیں پاؤں موڑا اور اس پر بیٹھ گئے اور اعتدال کیا۔ یہاں تک کہ ہر ہڈی اپنی جگہ پر آگئی۔“

(۱۰) قعدہ اولیٰ

اس کی دلیل حدیث مسی فی الصلوٰۃ جسے حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ اس میں یہ ہے: ”نہیں جب تم نماز کے درمیان میں بیٹھو تو اطمینان سے بیٹھو اور اپنی بائیں ران کو چھو دو پھر تشہد پڑھو، پھر جب کھڑے ہو تو اسی طرح کرو، یہاں تک کہ غرض سے فارغ ہو جاؤ۔“

نیز حضرت عبداللہ بن حبیبہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں کسی نماز کی دو رکعتیں پڑھائیں، پھر کھڑے ہو گئے اور نہیں بیٹھے، لوگ بھی آپ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہو گئے، جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے اور ہم نے آپ ﷺ کا سلام پھیرنا دیکھا تو آپ ﷺ نے تنگی کمری اور دو جہدے سلام سے پہلے بیٹھ کے کئے پھر سلام پھیرا۔“

(۱۱) تشہد پڑھنا

اس کی دلیل سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کا آغاز بکبیر اور سورہ فاتحہ کی قرأت سے کرتے تھے، جب رکوع کرتے تو اپنے سر کو نہ زیادہ بلند کرتے اور نہ ہی پست، جبکہ اس کے درمیان میں رکعتے۔ جب رکوع سے سر اٹھاتے تو جب تک سیدھے کھڑے نہ ہو جاتے، مجدد نہ کرتے اور جب مجدد سے سر اٹھاتے تو (دوسرا) مجدد اس وقت تک نہ کرتے جب تک کہ ٹھیک ہو کر نہیں بیٹھ جاتے، اور فرماتے تھے کہ ہر دو رکعت پر التحیات ہے، اور (اس میں) آپ ﷺ نے یہاں پاؤں بچھ دیتے اور دایں پاؤں کھڑا رکھتے اور آپ ﷺ شیطان کی طرح بیٹھنے سے منع فرماتے تھے اور منع فرمایا کرتے تھے کہ آدمی درندے کی طرح اپنے بازو بچھائے، اور آپ ﷺ نماز کو سلام کے ساتھ ختم فرماتے تھے۔ شیطان کی طرح بیٹھنا یہ ہے کہ سرین کو زمین کے ساتھ لگا کر پندلیوں کھڑی کر دے اور ہاتھ زمین پر رکھے۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو تشہد کی تعلیم دی، ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے ہمیں فرمایا: ”بے شک اللہ تعالیٰ کا نام مسامح ہے، پس جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں قعدہ کرنے تو یوں کہے: التحیات لله والصلوات والطیبات، السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین، اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمداً عبده ورسوله۔“ اس کے بعد وہ جو چاہے دعا کرے، کیونکہ ان کلمات کے ادا کرنے سے ہر نیک بندے کو جو زمین پر ہوا یا آسمان میں،

سلام پہنچ جاتا ہے جا

حضرت سرہونؒ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم نماز کے وسط میں یا نماز کے اختتام کے وقت میں سلام پھیرنے سے پہلے التحیات پڑھا کر لیں۔

حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ”جب تم دو رکعتوں پر بیٹھو تو یہ کلمات کہو ”التحیات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته الخ“

(۱۲) لفظ ”السلام“ کہنا

اس کی دلیل حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ دائیں بائیں ان الفاظ کے ساتھ سلام پھیرتے تھے۔ ”السلام عليكم ورحمة الله، السلام عليكم ورحمة الله“

(۱۳) جہر کے مقام پر جہر اور اخفاء کے مقام پر اخفاء کرنا

حضرت عطاء بن ابی رباحؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: ہر نماز میں قرأت کی جائے گی، پس جس نماز میں رسول اللہ ﷺ نے ہمیں قرأت سنائی اس میں ہم بھی تم کو سنائیں گے اور جس نماز میں آپ ﷺ نے ہم سے اخفاء (آہستہ پڑھنا) کیا ہم بھی اس میں اخفاء کریں گے۔“

حضرت ابو عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے خواب میں حضرت سے کہا کہ کیا رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر کی نماز میں قرأت کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ ہاں، ہم نے کہا کہ آپ لوگ اس کو کیسے پہچانتے تھے؟ فرمایا کہ آپ ﷺ کی ڈاڑھی مبارک کے پٹنے سے۔“

حضرت ام الفضل بنت الحارثؓ نے اپنے بیٹے ابن عباسؓ کو ”وَالْمُرْسَلَاتُ عَمْرُؤًا“ کی تلاوت کرتے ہوئے سنا تو فرمانے لگیں: اے میرے بیٹے! تم نے اس سورت کی تلاوت سے مجھے یہ بات یاد دلادی ہے کہ یہ وہ آخری سورت ہے کہ جو میں نے مغرب کی نماز میں رسول پاک ﷺ کو پڑھتے ہوئے سنی۔“

(۱۴) سجدہ سہو کرنا

حضرت کہ عبد اللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب کسی کو نماز میں شک ہو جائے تو اسے درست بات کے بارے میں تحری (غور و فکر کرنا) کرنی چاہیے، اور اسی کے مطابق نماز کو پورا کر لیتا چاہیے، پھر سلام پھیرے اور اس کے بعد (سہو کے) دو سجدے کرے۔“

(۱۵) سجدہ تلاوت کرنا

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ مشاء کی نماز پڑھی، انہوں نے ”إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ“ پڑھی اور اس میں سجدہ کیا۔ میں نے (بعد میں) ان سے پوچھا کہ یہ سجدہ کیسا ہے؟ فرمایا کہ میں نے یہ سجدہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے کیا تھا۔ پس میں ہمیشہ اسی طرح یہ سجدہ کرتا رہوں گا۔ یہاں تک کہ ان سے جا ملوں۔“

(۱۶) قرأت کے سوا تمام واجبات میں امام کی متابعت کرنا

اس کی دلیل حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اُم اسی لیے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، لہذا جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھائے تو تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو، جب رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو، جب رکوع سے سر اٹھائے تو تم بھی اٹھاؤ اور جب وہ ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ“ کہے تو تم کیو: ”رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ اور جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھائے تو تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو، اور جب وہ بیٹھ کر پڑھائے تو تم بھی سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔“ حضرت ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سیدی برہسید نے کہا کہ آپ ﷺ کا یہ فرمانا: ”جب بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔“ آپ ﷺ کے تدمیم مرض کے زمانہ میں تھا، لیکن پھر اس کے بعد نبی کریم ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی اور لوگوں نے آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی، آپ ﷺ نے ان کو بیٹھ کر نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔ اور آخری عمل لیا جاتا ہے۔ پس آنحضرت ﷺ کا آخری عمل یہی تھا۔“

حضرت عبد اللہ بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، کہ مجھے براۓ اللہ نے حدیث بیان کی اور وہ جھوٹے نہیں ہیں (وہ حدیث یہ ہے) کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، آنحضرت ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے، جب آپ ﷺ رکوع سے سر مبارک اٹھاتے تو میں کسی کو نہ دیکھتا کہ وہ اپنی پشت کو (سجدے

کیلئے) جھکا تا جب تک کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی پیشانی مبارک زمین پر نہ رکھ لیتے، اس کے بعد وہ لوگ جو آپ ﷺ کے پیچھے ہوئے سجدہ کرتے ہوئے جھکتے تھے۔
ایک روایت میں یہ ہے کہ ”جب آپ ﷺ رکوع سے سر اٹھاتے تو کہتے: ”سَمِعَ اللّٰہُ لِقَنُ خَوْدَکَ“ ہم برابر کھڑے رہتے جب تک کہ ہم آنحضور ﷺ کو دیکھ نہ لیتے کہ آپ ﷺ نے اپنا چہرہ مبارک زمین پر رکھ دیا ہے۔ اس کے بعد ہم آپ ﷺ کا اتباع کرتے۔“

﴿نماز کی سنتیں﴾

(۱) تکبیر تحریرہ کے وقت ہاتھوں کا اٹھانا

عقلم بن عسیر رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں تعلیم دیا کرتے تھے کہ جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو اپنے ہاتھوں کو اٹھاؤ اور وہ تمہارے کانوں کے برابر ہوں، پھر یہ: اللہ اکبر، سبحانک اللہمَّ وَبِحَمْدِکَ وَکِبَازِکَ اَمْسُکَ وَتَعَالٰی جَدُّکَ وَلَا إِلٰہَ غَیْرُکَ“ اور اگر تکبیر سے زیادہ نہ کہو تو کافی ہے۔
حضرت وائل رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کو دیکھا کہ آپ جب نماز کے لیے کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو اپنے موڑھوں کے مقابل اٹھایا اور اپنے انگوٹھے کانوں کے محاذی (برابر) کیے، پھر تکبیر کی۔

(۲) ہاتھ اٹھاتے وقت دونوں ہاتھوں کی انگلیاں اپنے حال پر کھلی رکھنا

حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لیے تکبیر کہتے تو اپنی انگلیوں کو کھلا رکھتے۔
نماز میں انگلیوں کو کھلنا تین طرح سے ہے، رکوع میں کشادہ رکھی جائیں، سجدے میں ملا کر رکھی جائیں اور باقی ساری نماز میں کھلی رکھی جائیں، جیسا کہ حضرت علقمہ بن وائل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنی انگلیوں کو کشادہ رکھتے اور جب سجدہ کرتے تو انگلیوں کو ملا دیتے تھے۔

۱۔ [صحیح مسلم/۱/۳۳۵] ۲۔ [صحیح مسلم/۱/۳۳۵] ۳۔ [مجموع الفقہ ابی/۲/۳۸۸]

۴۔ [سنن ابی داؤد/۱/۴۲۳] ۵۔ [سنن الترمذی/۱/۱۵۲] ۶۔ [مجموع الفقہ ابی/۲/۱۹]

(۳) ہتھیلیوں کا قبلہ رخ رکھنا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز شروع کرے تو اپنے ہاتھوں کو اٹھائے اور ہاتھوں کے اندرونی حصوں (ہتھیلیوں) کو قبلہ رخ کرے۔ پس بے شک اللہ تعالیٰ اس کے سامنے ہے۔

(۴) دونوں ہاتھوں کا کانوں تک اٹھانا

حضرت براء بن العزبہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کا آغاز کرتے تو اپنے ہاتھوں کو کانوں کے قریب تک اٹھاتے۔ پھر دوبارہ ایسا نہ کرتے۔ یہ حضرت علقمہ بن یونس، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: کیا میں تمہارے ساتھ رسول اللہ ﷺ والی نماز نہ پڑھوں، پھر آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور ہاتھوں کو صرف پہلی بار اٹھایا۔

(۵) دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا

حضرت علقمہ بن وائل رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے نماز میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا ہوا ہے۔

حضرت حجاج بن حسان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ابو بکر محمد بن عمار سے سنا، یا ان سے پوچھا کہ ہاتھ کیسے رکھے جائیں؟ انہوں نے فرمایا: اپنے دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھے اور ان کو ناف کے نیچے ہاندھے۔ یہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے (دل میں) کہا کہ میں رسول اکرم ﷺ کو ضرور دیکھوں گا کہ آپ ﷺ نماز کیسے پڑھتے ہیں؟ پس میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے تکبیر کی اور ہاتھوں کو کانوں کے مقابل اٹھایا، پھر دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کی پشت پر کھائی اور بازو کے درمیان رکھا۔

(۶) تکبیر اور قرأت کے درمیان سکوت اختیار کرنا

حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دو سکتے یاد کیے، ایک سکتہ اس وقت جب آپ ﷺ تکبیر کہتے اور ایک سکتہ اس وقت جب قرأت سے فارغ

۱ [المجموع ۱۳/۸: ۱۷۸] ۲ [سنن ابی داؤد ۳۰۰] ۳ [سنن الترمذی ۱۶۲/۱]

۴ [سنن الدارقطنی ۲۸۳/۱] ۵ [رواہ ابوبکر بن ابی شیبہ حیدر واثم کلجم ثقات]

۶ [مجموع المبرانی ۲۳۵/۲۲]

ہوتے اور رکوع کرنے لگتے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب دوسری رکعت کے لیے اٹھتے تو سورۃ فاتحہ سے شروع کرتے اور سکتہ کرتے۔

(۷) ثناء پڑھنا

حضرت ابوالجوزاء رحمہ اللہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو کہتے: ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ“۔

(۸) نوافل میں دعاء پڑھنا

محمد بن مسلمہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نفل نماز پڑھنے کیلئے اٹھتے تو کہتے۔ اَللّٰهُ اَكْبَرُ، وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي قَطَعَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ، اِنَّ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَبِذَلِكَ اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ، اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْمَلِكُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ“ پھر آپ ﷺ قرأت کرتے۔

(۹) تَعُوذُ آہستہ کہنا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ“ [الحمل: ۹۸] استعاذہ کا طریقہ یہ ہے کہ اس طرح کہے: ”اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ“ حضرت ابوسعید الخدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کو اٹھتے تو تکبیر کہتے، پھر کہتے: ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ“ پھر کہتے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَمَنِّ مَرَّتَيْنِ، پھر کہتے اَللّٰهُ اَكْبَرُ تَكْبِيْرًا، تَمَنِّ مَرَّتَيْنِ، اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّنْبَعِ الْعُلِيِّ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ مَرَّتَيْنِ وَتَقْنَعُهُ وَتَقْنَعُهُ ۝

(۱۰) تسمیہ آہستہ کہنا

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ، استعاذہ اور تَبٰرَكَ

اَلْحَمْدُ سب آہستہ کہتے تھے۔

حضرت ابراہیم الحنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ چار چیزوں کو امام آہستہ کہے گا: تعویذ، بسم اللہ الرحمن الرحیم، سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اور آمین۔ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے والد نے مجھے نماز کی حالت میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کہتے ہوئے سنا تو مجھے فرمایا: بیٹا! یہ نوا ایجاد چیز ہے، اس سے بچ! میں نے کسی صحابی رضی اللہ عنہ کو ان (اپنے والد) سے زیادہ بدعت سے نفرت کرنے والا نہیں دیکھا۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، ابو بکر صدیق، عمر فاروق اور عثمان غنی رضی اللہ عنہم کے ساتھ نماز پڑھی ہے۔ میں نے کسی کو بھی (جبراً) تسبیہ کہتے ہوئے نہیں سنا، پس تم بھی نہ کہو، جب تم نماز پڑھو تو کہو: اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الخ

جامع الترمذی کے مؤلف حضرت ابو عیسیٰ الترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث ابن مغفل، حدیث حسن ہے۔ صحابہ کرام جن میں ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین عظام شامل ہیں اور اکثر اہل علم کا اسی پر عمل ہے۔ حضرت سفیان الثوری، امام احمد، ابن المبارک رحمہم اللہ تمام جبراً تسبیہ کے قائل نہیں ہیں، یہ سب حضرات کہتے ہیں کہ تسبیہ کو دل میں کہے۔

(۱۱) سورہ فاتحہ سے قرأت شروع کرنا

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور عثمان رضی اللہ عنہ سب اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے قرأت شروع کرتے تھے۔

(۱۲) آمین کہنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی اس کے اگلے مکناہ معاف ہو جائیں گے۔“

اور آمین کو آہستہ کہے، جیسا کہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا: غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”آمین“ کہا اور آواز کو پست کیا اور ہاندا لیا پس ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا

۱۔ (رداء بن الیثمیہ) ۲۔ (رداء الامام بخاری لا ۳۰۰ و عبدالرزاق فی معتقد)

۳۔ (سنن الترمذی ۱۵۳) ۴۔ ایضاً ۵۔ (سنن الترمذی ۱۵۸)

اور دائیں بائیں سلام پھیرا۔

(۱۳) رکوع اور سجدے میں جاتے اور اٹھتے وقت تکبیر کہنا

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ”رسول اللہ ﷺ ہر رکن میں جاتے اور اٹھتے وقت اور قیام و قعود میں تکبیر کہتے تھے حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسا ہی کرتے تھے۔“
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (رکوع اور سجدے کے لیے) جاتے وقت تکبیر کہتے تھے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین عظام میں سے اہل علم کا یہی قول ہے کہ آدمی رکوع اور سجدے میں جاتے ہوئے تکبیر کہے۔

(۱۴) رکوع میں گھٹنوں کو پکڑنا

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ گھٹنوں کو پکڑنا سنت ہے۔ نیز آپؐ نے فرمایا: ”تمہارے لیے گھٹنوں کا پکڑنا سنت قرار دیا گیا ہے۔ لہذا تم گھٹنوں کو پکڑو۔“

(۱۵) رکوع میں انگلیوں کا کشادہ رکھنا

حضرت علقمہ بن وائل رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب رکوع کرتے تو انگلیوں کو کشادہ رکھتے تھے۔

(۱۶) رکوع میں پیٹھ کو سیدھا رکھنا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تو پیٹھ مبارک کو سیدھا بچھاتے کہ اگر پانی (کا پیالہ) پیٹھ پر رکھ دیا جائے تو ٹھہر جائے۔

(۱۷) رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت ہاتھ نہ اٹھانا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”سات جگہوں کے سوا اور کسی جگہ پر ہاتھ نہ اٹھائے جائیں: (۱) جس وقت نماز شروع کرو۔ (۲) جس وقت مسجد حرام میں داخل ہو اور بیت اللہ پر نظر پڑے۔ (۳) جس وقت صفا پہاڑی پر کھڑے ہو۔ (۴) جس وقت مردہ پہاڑی پر کھڑے ہو۔ (۵) جس وقت لوگوں کے ساتھ عرفات کی شام و قیام کرو۔“

۱۔ [مسند احمد شرح البنا، ۳/۲۰۵] ۲۔ [سنن الترمذی، ۱/۱۲۰] ۳۔ [سنن النسائی، ۲/۱۸۵]

۴۔ [المعجم رک، ۲/۲۲۳] ۵۔ [معجم الطبرانی، ۲/۱۲۹]

(۶) عز و اللہ میں (۷) جہرات کی روئی کے وقت دونوں مقاموں پر ہے۔

(۱۸) رکوع میں سر کونہ اونچا کرنا اور نہ جھکانا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کا طریقہ نماز بیان کرتی ہیں، اس میں یہ بھی ہے کہ آنحضور ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنے سر مبارک کونہ زیادہ اونچا کرتے اور نہ ہی پست کرتے۔

(۱۹) رکوع میں تین بار تسبیح کہنا

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی شخص (نماز میں) رکوع کرے تو رکوع میں تین مرتبہ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہے، پس اس کا رکوع مکمل ہو گیا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔“

آنحضرت ﷺ نقل نماز کے رکوع میں دعاء پڑھتے تھے، چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ رکوع اور سجدے میں اکثر یہ دعاء پڑھا کرتے تھے۔ ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي“ آپ ﷺ قرآن پر عمل کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک رات میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو بستر پر نہ پایا، میں نے تلاش کیا تو میرا ہاتھ آپ ﷺ کے کلوے پر پڑا، آپ مسجد میں تھے، دونوں پاؤں کھڑے تھے اور یہ پڑھ رہے تھے: ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرَحْمَتِكَ مِنْ مَسْحُطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُخْصِي قَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثَمْتُ عَلَى نَفْسِكَ۔“

نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ رکوع اور سجدہ میں یہ کہتے تھے: ”سُبْحَانَ قُدُّوسٍ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ“۔

(۲۰) امام کا سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اور مقتدی کا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہنا

آنحضور ﷺ کا فرمان ہے۔ ”جب امام کہے ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ“ تو تم کہو: ”اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ کیونکہ جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہو گیا اس کے اگلے

منا و بخش دیئے جائیں گے۔

مشفعل اور منفرد رکوع سے اٹھتے وقت یہ دعاء پڑھ سکتا ہے: **اللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ**
مِلْءُ السَّمٰوٰتِ وَمِلْءُ الْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِلْءُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ اَهْلِ النَّبَاِ
وَالْمَجْدِ لَا مَانِعَ لِمَا اَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطٰی لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَلْدِ مِنْكَ الْجَلْدُ۔
(۲۱) تو مے، رکوع و سجود اور دو سجودوں کے درمیان بیٹھنے کی مقدار کا برابر ہونا:

حضرت براء رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا رکوع و سجدہ اور دو سجودوں کے
 درمیان بیٹھنے کی مدت تقریباً برابر ہوتی تھی۔

(۲۲) انتقال ارکان کے وقت تکبیر کہنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لئے کھڑے
 ہوتے تو کھڑے ہونے کے وقت تکبیر کہتے، پھر تکبیر کہتے جس وقت رکوع کرتے، پھر ”سُبْحَانَ
 لَعْنُ حَمْدُہ“ کہتے جب رکوع سے اُپنی کمر کو اٹھاتے، پھر قیام (قوم) کی حالت میں کہتے ”رَبَّنَا
 لَكَ الْحَمْدُ“ پھر تکبیر اس وقت کہتے جب سجدے کے لیے جاتے، پھر تکبیر اس وقت کہتے جب
 (سجدے سے) سر اٹھاتے، پھر تکبیر اس وقت کہتے جب (دوبارہ) سجدے میں جاتے، پھر اس وقت
 تکبیر کہتے جب سر (سجدے سے) اٹھاتے، اسی طرح ساری نماز میں کرتے حتیٰ کہ نماز سے فارغ ہو
 جاتے اور جس وقت دو رکعتوں سے اٹھتے تو بیٹھنے کے بعد تکبیر کہتے تھے۔

(۲۳) سجدے میں جاتے وقت گھٹنوں کو ہاتھوں سے پہلے رکھنا

حضرت انس بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ جب
 سجدہ کرتے تو اپنے گھٹنوں کو ہاتھوں سے پہلے (زمین پر) رکھتے اور جب (سجدے سے) اٹھتے تو
 ہاتھوں کو گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے۔

حضرت عبدالجبار بن وائل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب سجدہ کرے تو اس
 کے گھٹنے ہتھیلیوں سے پہلے زمین پر لگیں اور جب (سجدے سے) اٹھے تو اپنے گھٹنوں پر سہارا لے کر
 اٹھے اور اپنی ران پر سہارا لے۔

۱۔ صحیح مسلم، ۱/۳۹۹ ۲۔ صحیح مسلم، ۱/۳۹۷ ۳۔ سنن ابی داؤد، ۱/۳۵۵

۴۔ مسند احمد بشرح البیہاق، ۳/۳۷۷ ۵۔ سنن ابی داؤد، ۱/۳۷۷ ۶۔ سنن ابی داؤد، ۱/۳۷۷

(۲۴) سجدے میں اپنے بازوؤں کو پہلوؤں سے جدا رکھنا

حضرت یسوع علیہ السلام روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب سجدہ کرتے تو ہاتھوں کو جدا رکھتے، یہاں تک کہ اگر گہری کا پچ آپ ﷺ کے ہاتھوں کے نیچے سے گزرنا چاہتا تو گزر جاتا۔“

(۲۵) سجدہ میں پاؤں کی انگلیوں کا قبلہ رخ رکھنا

حضرت ابو حمزہ اسماعیل بن علیہ السلام روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب سجدہ کے لیے زمین کی طرف جھکتے تو اپنے بازوؤں کو بظلوں سے جدا رکھتے اور پاؤں کی انگلیوں کو کھڑا کر کے موڑتے تھے۔

(۲۶) سجدے میں سرین کو اونچا رکھنا

حضرت ابواسحاق بن علیہ السلام روایت کرتے ہیں کہ حضرت براء بن علیہ السلام نے ہمیں سجدے کا طریقہ بیان کیا، نہیں انہوں نے اپنے ہاتھ زمین پر رکھے اور سرین کو اونچا کیا اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

(۲۷) سجدے میں ہاتھوں کی انگلیوں کا قبلہ رخ رکھنا

حضرت وائل بن حجر بن علیہ السلام روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب سجدہ کرتے تو اپنی انگلیوں کو ملاتے۔

حضرت براء بن عازب بن علیہ السلام روایت کرتے ہیں کہ ”رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو ہاتھوں کو زمین پر رکھتے اور ہتھیلیوں اور انگلیوں کو قبلہ رخ کرتے۔“

(۲۸) سجدے میں دونوں ہتھیلیوں پر سہارا دینا

حضرت براء بن عازب بن علیہ السلام روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہتھیلی کے گوشت پر سہارے کر سجدہ کرتے۔

(۲۹) دونوں ہتھیلیوں کے درمیان میں چہرے کا رکھنا

حضرت ابواسحاق بن علیہ السلام روایت کرتے ہیں کہ میں نے براء بن عازب بن علیہ السلام سے پوچھا کہ

۱. (سنن الترمذی ۳/۲۱۱) ۲. (سنن الترمذی ۲/۲۱۲) ۳. (سنن الترمذی ۳/۲۱۲)

۴. (سنن ابی یوسف ۲/۱۱۳) ۵. (المستدرک ۱/۲۲۷)

نبی کریم ﷺ سجدے میں اپنا چہرہ مبارک کہاں رکھتے تھے؟ فرمایا کہ اپنی دونوں ہتھیلیوں کے درمیان۔^۱

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جس وقت سجدہ کیا تو آپ ﷺ کے دونوں ہاتھ کانوں کے قریب تھے۔^۲

(۳۰) سجدے میں تین بار تسبیح کہنا

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ ”نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جب سجدہ کرے تو سجدے میں تین مرتبہ ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى“ کہے تو اس کا سجدہ پورا ہو گیا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔“^۳

(۳۱) سجدے میں ایڑیوں کو ملا کر رکھنا

حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ (ایک رات) میں نے رسول اللہ ﷺ کو نہ پایا، آپ ﷺ میرے بستر پر میرے ساتھ تھے، پس میں نے آپ ﷺ کو حالت سجدہ میں پایا کہ ایڑیاں ایک دوسرے سے ملی ہوئی تھیں اور پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ تھیں، اور میں نے آپ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا: ”أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَ بِعَفْوِكَ مِنْ عِقَابِكَ، وَ بِكَ مِنْكَ أُنْسِي عَلَيْكَ لَا أَبْلُغُ كَمَلًا عَلَيْكَ“ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: اے عائشہ! تجھے تیرے شیطان نے آکڑا، میں نے کہا کیا آپ ﷺ کے لیے شیطان نہیں ہے؟ فرمایا کہ ہر نبی آدم کے لیے شیطان مقرر ہے، میں نے کہا کہ یا رسول اللہ! کیا آپ کے لیے بھی؟ فرمایا کہ ہاں میرے لیے بھی، لیکن اللہ تعالیٰ نے میری اعانت فرمائی پس وہ میرا تابع ہو گیا۔^۴

(۳۲) زمین سے کہنیاں اونچی رکھنا

آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”جب تم سجدہ کرو تو اپنی ہتھیلیاں (زمین پر) رکھو اور کہنوں کو اونچا رکھو۔“^۵

نیز فرمایا: ”سجدہ اعتدال سے کرو اور کتے کی طرح اپنے بازو نہ بچھاؤ۔“^۶

۱ [سنن الترمذی: ۱/۱۶۹] ۲ [سنن ابوداؤد: ۱/۱۱۲] ۳ [سنن الترمذی: ۱/۱۶۹]

۴ [المسند: ۱/۲۲۸] ۵ [صحیح مسلم: ۱/۳۵۶] ۶ [البیہق]

(۳۳) دو سجدوں کے درمیان اقعاء کی حالت میں بیٹھنا

حضرت حارث الاورمیریؒ، حضرت علی بن ابی طالبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: ”اے علی! میں تیرے لیے وہی پسند کرتا ہوں جو اپنے لیے کرتا ہوں اور میرے لیے وہی کچھ ناپسند کرتا ہوں جو اپنے لیے کرتا ہوں، تم دو سجدوں کے درمیان اقعاء نہ کرو۔“
حدیث ہذا اور کی وجہ سے ضعیف ہے۔ (اقعاء یہ ہے کہ پنڈلی اور ران ملا کر کھڑی کرنا اور کولہوں پر بیٹھنا) لیکن اکثر اہل علم کا اس حدیث پر عمل ثابت ہے۔ اقعاء کو مکروہ خیال کرتے ہیں۔

(۳۴) نفل نماز میں دو سجدوں کے درمیان دعاء کرنا

حضرت سعید بن جبیرؒ، حضرت ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریمؐ دو سجدوں کے درمیان (جلسہ استراحت میں) یہ دعاء کرتے تھے: ”اللھم اغفر لی و ارحمنی و اجبرنی و اھدنی وارزقنی“۔

(۳۵) دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہوا تو پنجوں کے بل اٹھے

حضرت عطیہ العوفیؒ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابن الزبیرؓ اور ابو سعید الخدریؓ کو دیکھا کہ وہ نماز میں اپنے پنجوں کے بل (اٹھے ہوئے) کھڑے ہوتے تھے۔“

(۳۶) بائیں پاؤں پر بیٹھنا اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھنا

حضرت ابن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ دائیں پاؤں کو کھڑا رکھنا اور اس کی انگلیوں کو قبلہ رخ رکھنا اور بائیں پاؤں پر بیٹھنا سنت میں سے ہے۔

(۳۷) ہر قعدہ میں دونوں ہاتھ رانوں پر رکھنا اور انگشت شہادت سے

اشارہ کرنا

حضرت عامر بن عبد اللہ بن الزبیرؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ”رسول اللہؐ جب قعدہ کرتے تو دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر اور بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھتے تھے اور سبابہ (انگشت شہادت) سے اشارہ کرتے اور انگوٹھے کو درمیان والی انگلی پر رکھتے۔“

۱. سنن الترمذی: ۱۷۴/۱ ج ۱ سنن الترمذی: ۱۷۴/۱

۲. سنن ابی نعیم: ۱۲۵/۲ ج ۱ سنن ابی نعیم: ۱۲۵/۲ ج ۱ سنن ابی نعیم: ۱۲۵/۲ ج ۱

آپ ﷺ سب سے اشارہ اس وقت کرتے جب تشهد پڑھتے، حضرت خفاف بن ایمان بن رصفہ الغفاری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ اس وقت انگلی سے اشارہ کرتے جب نماز میں تشهد پڑھنے کے لیے بیٹھے مشرکین کہتے تھے کہ یہ شخص ہم پر جادو کرتا ہے، حالانکہ نبی کریم ﷺ کا مقصد توحید ہوتا تھا۔

(۳۸) ہر قعدہ میں تشهد آہستہ آواز میں پڑھنا

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ تشهد کو آہستہ پڑھنا سنت میں سے ہے۔

(۳۹) تشهد کے بعد درود شریف پڑھنا

حضرت عقبہ بن عمرو رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی آیا اور آنحضرت ﷺ کے سامنے آکر بیٹھ گیا، ہم آپ ﷺ کے پاس موجود تھے، اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ﷺ پر سلام بھیجئے کا طریقہ تو ہم پہچان گئے لیکن آپ پر صلوٰۃ بھیجنے کا کیا طریقہ ہے کہ جب ہم اپنی نماز میں ہوں تو آپ پر صلوٰۃ کیسے پڑھیں؟ آپ ﷺ خاموش رہے حتیٰ کہ ہم نے چاہا کہ یہ آدمی آپ ﷺ سے نہ ہی سوال کرتا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم مجھ پر درود بھیجو تو یوں کہو: ”اللہم صل علی محمد النبی الامی و علی آل محمد، کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم، و بارک علی محمد النبی الامی و علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم، اے محمد حمید مجید“۔

نماز کے آخر میں درود شریف پڑھنا واجب نہیں ہے جیسا کہ حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے تشهد سکھایا: ”التحیات لله و الصلوات و الطیبات، السلام علیک اے نبی و رحمۃ اللہ و برکاتہ، السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین، أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمداً عبده و رسوله“ راوی (حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جب تم یہ کہہ لو تو تم نے نماز کو پورا کر لیا جو تمہارے ذمے تھی، پس اگر تم اٹھنا چاہو تو اٹھ جاؤ اور اگر بیٹھنا چاہو تو بیٹھ جاؤ۔“

(۳۰) قعدۃ اخیرہ میں منقول دعائیں پڑھنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز میں یہ دعا پڑھتے تھے۔
 ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبُکَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَ اَعُوْذُبُکَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ، وَ اَعُوْذُبُکَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَ الْمَمَاتِ، اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبُکَ مِنَ الْمَائِمَةِ وَ الْمَعْرُومِ“
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضور ﷺ سے کسی نے دریافت کیا کہ کیا وجہ ہے کہ آپ قرص سے اس قدر پناہ مانگتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”انسان جب مقروض ہو جاتا ہے تو بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے اور وعدہ کرتا ہے تو وعدہ خلافی کرتا ہے۔“

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے دعاء سکھادیں جو میں اپنی نماز میں مانگا کروں! آپ ﷺ نے فرمایا: ”یہ کہا کرو: ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ ظُلْمًا کَبِیْرًا وَ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ، فَاَعْفِرْ لِیْ مَغْفِرَةً مِّنْ عِنْدِکَ وَ اَرْحَمَیْ اِنَّکَ اَفْضَرُ الرَّحِیْمِ“۔“

(۳۱) دائیں اور بائیں طرف سلام پھیرنا

لفظ ”السلام“ کہنا واجب ہے اور ”علیکم ورحمة اللہ“ کہنا سنت ہے۔ حضرت ابوالاحوص رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی رحمت ﷺ اپنی دائیں جانب اور بائیں جانب (اس طرح) سلام پھیلتے تھے: ”السلام علیکم ورحمة اللہ، السلام علیکم ورحمة اللہ۔“

حضرت عامر بن سعید رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: ”میں رسول اللہ ﷺ کو دائیں اور بائیں طرف سلام پھیلتے ہوئے دیکھتا تھا، یہاں تک کہ میں آپ ﷺ کے رخسار کی سفیدی کو دیکھتا تھا۔“

اب اس کے بعد نماز کا طریقہ بیان ہوگا جس میں نماز کے فرائض، واجبات اور سنن کا ذکر بھی ضمناً آئے گا۔

۱ [صحیح مسلم: ۱/۴۷۷] ۲ [صحیح مسلم: ۳/۴۷۸]

۳ [سنن الترمذی: ۱/۱۸۱] ۴ [صحیح مسلم: ۱/۴۰۹]

﴿نماز ادا کرنے کا طریقہ﴾

جب نماز شروع کرنے کا ارادہ کرے تو تکبیر تحریرہ کہے اور تکبیر کے ساتھ اپنے دونوں ہاتھوں کو اس قدر اٹھائے کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانوں کی موٹوں کے معافی (برابر) ہو جائیں۔ تکبیر تحریرہ کے سوا کسی اور مقام میں رفع یدین نہیں کریگا۔ پھر دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کے اوپر رکھ کر ناف کے نیچے رکھے اور عورت اپنے دائیں ہاتھ کی پٹھلی کو بائیں ہاتھ کی پٹھلی سے پکڑ کر سینے پر رکھے۔ ہاتھ باندھنا حضراتِ شیعین کے نزدیک قیام کی سنت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ثناء پڑھتے وقت بھی ہاتھ باندھے گا۔ اس کا قاعدہ یہ ہے کہ جس قیام میں کوئی ذکر مسنون ہو تو ایسے قیام میں ہاتھ باندھے جائیں اور جو قیام ایسا نہ ہو اس میں ہاتھ باندھنا مسنون نہیں ہے۔ چنانچہ قنوت پڑھنے کی حالت میں، (نماز جنازہ پڑھتے ہوئے ہاتھ باندھے جائیں گے) تو رم میں اور عمیدین کی تکبیرات کے درمیان ہاتھ چھوڑے جائیں گے۔ ہاتھ باندھنے کے بعد ”سبحانک اللہم وبحمدک وبارک اسمک و تعالیٰ جدک ولا الہ غیرک“ پڑھے۔ ثناء پڑھنے کے بعد اعوذ باللہ الخ کہے گا۔ امام ہو یا منفرد۔ دلیل اس کی یہ آیت ہے۔ ”فاذ قرأت القرآن فاستعذ باللہ من الشیطن الرجیم“ (اقل ۹۸) ترجمہ: ”جب تم قرآن پڑھو تو شیطان مردود کے شر سے اللہ کی پناہ چاہو“ یعنی اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم پڑھے گا۔ پھر بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے۔ اعوذ باللہ اور بسم اللہ کو آہستہ آواز میں کہے۔ اگرچہ نماز جہری ہی کیوں نہ ہو۔ اس کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھے اور اس کے ساتھ ایک سورۃ یا کسی بھی سورت کی کم از کم تین آیات ملائے۔ سورۃ فاتحہ پڑھنا اور سورت ملانا واجب ہے۔ پھر اگر یہ امام ہو تو فجر کی نماز، مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں، وتر کی جمعہ اور عمیدین کی نمازوں میں جہر کریگا۔ رسول اللہ ﷺ سے یہی طریقہ منقول ہے اور آپ ﷺ کے عہد مبارک سے آج تک یہی طریقہ چل آ رہا ہے اور ظہر اور عصر کی نمازوں، مغرب کی تیسری، عشاء کی تیسری اور چوتھی رکعتوں میں قرأت آہستہ کرے۔ کیوں کہ آپ ﷺ سے یہی طریقہ منقول ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ”الحقاہد الحمہ“ میں لکھا ہے کہ حضرت ابوقحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوع روایت مروی ہے جس میں ظہر اور عصر کی نمازوں میں آہستہ قرأت کرنے کی طرف رہنمائی ہے اور منفرد کو اختیار ہے، چاہے جہر پڑھے یا سرا۔

جب امام ”ولا الضالین“ کہے تو آمین بھی کہے اور مقتدی بھی آمین کہے۔ البتہ دونوں

اس کو آہستہ آواز میں کہیں گے پھر تکبیر کہہ کر رکوع کریگا۔ اس سے کہہ کر رسول اللہ ﷺ ہر جگہ سے اٹھتے وقت تکبیر فرمایا کرتے تھے اور ہاتھوں سے گھٹنوں کو پکڑے گا مگر انگلیاں کھلی رکھے گا۔ پیٹھ کو بالکل برابر رکھے گا سر کو نہ نیچے جھکائے گا نہ ہی اوپر کو اٹھائے گا۔ بلکہ سر کو سرین کی پیٹھ کے برابر رکھے گا۔ رکوع کے علاوہ کسی اور مقام پر انگلیوں کو کھلا رکھنا مستحب نہیں ہے۔ اور سجدے کے علاوہ کسی دوسری جگہ ملانا مستحب نہیں ہے۔ ان دو حالتوں کے علاوہ باقی احوال میں انگلیوں کو اپنی حالت پر چھوڑنا چاہئے۔

رکوع میں سبحان ربی العظیم کہے گا۔ اس کو تین مرتبہ کہے گا اور تین مرتبہ کہنا ادنیٰ کمال سنت ہے۔ تین سے زیادہ کہنا افضل ہے۔ البتہ امام کیلئے تین سے زیادہ کہنا اچھا نہیں ہے۔ کیوں کہ اس سے نماز طویل ہوگی۔ جس سے مقتدی شغرف ہوں گے۔ اس کے بعد سر کو اٹھائے گا۔ رکوع سے قوے کی طرف جاتے وقت ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے۔ اور مقتدی ”ربنا لک الحمد“ کہے گا۔ مگر ”اللھم ربنا لک الحمد“ کہنا افضل ہے۔ حضرت امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک امام صرف ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے گا۔ جبکہ حضرات صاحبین کے مطابق امام ”سمع اللہ“ کے ساتھ ”ربنا لک الحمد“ بھی کہے گا قوے سے سجدے کی طرف جاتے وقت اللہ اکبر کہے۔ سجدے میں جاتے وقت پہلے گھٹنوں کو زمین پر رکھے گا۔ پھر ہاتھوں کو اور پھیلیوں کے درمیان چیرے سے رکھے گا اور ہاتھ کی انگلیوں کو قبل رخ کریگا۔ پیشانی اور ناک پر سجدہ کریگا۔ اور یہ واجب ہے بغیر عذر صرف ناک پر اقتصار جائز نہیں ہے اگر کوگوں کا ریش نہ ہو تو کھل سجدہ کریگا یعنی اپنے بازوؤں کو پیٹ کے ساتھ نہیں لگائے گا پیٹ کو رانوں سے جدا رکھے گا۔ جبکہ عورت سمٹ کر سجدہ کرے گی۔ پیٹ کو رانوں کے ساتھ لگائے گی۔ اس لئے کہ یہ طریقہ اس کے لئے زیادہ پردے اور ستر کا باعث ہے اور کہنیوں کو زمین سے جدا رکھے گا۔ بازوؤں کو زمین پر پھیلا کر نہیں رکھے گا۔ سجدے میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہے گا۔ اس کو بھی تین مرتبہ کہنا ادنیٰ کمال سنت ہے۔ پھر ”اللہ اکبر“ کہہ کر سجدے سے سر اٹھائیگا۔

جلسہ میں بیٹھنے کے بعد دوبارہ سجدے میں جاتے وقت تکبیر کہے گا۔ پہلے سجدے کی طرح سجدہ کریگا اور سجدے سے سر اٹھاتے ہی تکبیر کہے گا۔ پیروں کے سہارے سے اٹھے گا۔ اٹھنے کی کیفیت اس طرح ہوگی کہ پاؤں کی انگلیاں سجدے کی ہیئت میں ہوں زمین کا سہارا لے کر نہ اٹھے۔ بغیر عذر کے ایسا کرنا مکروہ تخریبی ہے۔ دوسری رکعت کے تمام افعال پہلی رکعت کی طرح ادا کرے۔ لا یہ کہ دوسری رکعت میں ”سبحانک اللھم“ اور ”اعوذ باللہ“ نہیں پڑھے گا۔ تکبیر اولیٰ کے

علاوہ کسی اور مقام پر رفع پدین نہیں کرے گا۔ تعدیل ارکان (المینان) سے رکوع و سجود قوماً اور جلسہ کو مکمل کرنا) حضرات طرفین کے نزدیک فرض نہیں۔ جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ یاسی کو فرض کہتے ہیں اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ ایک دیہاتی مسجد نبوی میں تعدیل ارکان کے بغیر نماز پڑھ رہے تھے۔ نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا ”صلّ فاء نک لم تصل“ ترجمہ: ”نماز پڑھو، کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی“ حضرات طرفین کہتے ہیں کہ اس پر لفظ رکوع (پشت کو جھکانا) اور سجود (پیشانی کو زمین پر رکھنا) صادق آتے ہیں۔ جس کی بنا پر حکم الہی ”وارکعوا واسجد“ کے تحت داخل ہوتے ہیں۔ جبکہ طہانیت (تعدیل) دوام کا نام ہے، کسی کام کا امر کرنا مقتضی دوام نہیں ہوتا۔ اور کتاب اللہ پر خبر واحد کے ذریعے اضافہ کرنا جائز نہیں ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ دلیل کے طور پر جو حدیث پیش کرتے ہیں وہ مقہضائے وجوب ہے۔ اس کے ہم بھی قائل ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ بھول کر تعدیل چھوڑنے پر سجدہ سہو واجب ہو جاتا ہے۔

جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھائے تو بائیں پیر کو پھیلا کر اس پر اس طرح بیٹھ جائے کہ اس کا قدم سرین کے نیچے آجائے اور دائیں پیر کو کھڑا کر دے۔ پیر کی انگلیوں کو قندرج کرنا مستحب ہے۔

اور عورت اپنی بائیں ران پر بیٹھ جائیگی اور بائیں پیر کو داہنی ران کے نیچے سے باہر نکالے گی۔ کیونکہ یہ نشست اس کے لئے زیادہ باعث ستر ہے۔ ہاتھوں کو رانوں پر رکھے۔ انگلیوں کے پورے گٹھنوں کے اوپر تھوڑا سا پھیلا کر رکھے اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ والا تشہد پڑھے۔ شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے اور حضرت امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت ہے کہ چھوٹی انگلی اور اس کے ساتھ والی انگلی کو بند کر کے درمیانی انگلی اور انگوٹھے کو ملا کر حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ تشہد یہ ہے۔ ”التحیات لله والصلوات والطیبات، السلام علیک ایہا النبی ورحمة الله وبرکاته، السلام علینا وعلی عبادالله الصالحین۔ أشہد ان لا اله الا الله وأشہد ان محمدا عبده ورسوله“

تشہد کے الفاظ سے اس کے معانی کا قصد انشاء ہو، گویا وہ اللہ تعالیٰ کو سلام پیش کر رہا ہے اور حضور نبی کریم ﷺ کو، اپنے آپ کو اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کو سلام عرض کر رہا ہے۔

قعدہ اولیٰ میں اس سے زیادہ نہیں پڑھے گا۔ عدا اس پر اضافہ کرنے مکروہ تحریمی ہے اور سہو زیادہ پڑھے تو سجدہ سہو کرے اگر ”اللہم صلی علی محمد وعلی آل محمد“ تک پڑھ لیا ہو۔ دوسری رکعت میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھے اور یہ افضل ہے اور یہی صحیح ہے۔ اگر اس میں بجائے

سورۃ فاتحہ کے تین مرتبہ تسبیح پڑھے یا اس کی بقدر خاموش رہے تب بھی صحیح ہے۔

اور قعدہ اخیرہ کی نشست بھی قعدہ اولیٰ کی طرح ہے۔ اس میں بھی تشہید پڑھے گا اس میں تشہید پڑھنا واجب ہے۔ تشہید کے بعد درود ابراہیمی پڑھے گا۔ یہ سنت ہے مہیوق بھی اس کو پڑھے۔ درود کے سنت ہونے کی دلیل نبی علیہ السلام کا وہ فرمان ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تشہید کی تعلیم فرمانے کے بعد ارشاد فرمایا، "اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلاتک" جب تم یہ کہہ چکو یا کر چکو تو تم نے اپنی نماز مکمل کر لی۔

اس قول مبارک میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قول اور فعل میں سے ایک کے ساتھ تمام صلوٰۃ کو مطلق فرمایا۔ ان میں سے ایک عمل کو بجا مانے سے نماز تمام ہو جائے گی۔ اس سے معلوم ہوا درود پڑھنا فرض نہیں ہے۔ البتہ خارج صلوٰۃ میں "صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا" کے فرمان کے مطابق ہمارے نزدیک واجب ہے تو داخل صلوٰۃ میں واجب نہیں ہوگا۔ درود کے بعد قرآن کے الفاظ کے مشابہ الفاظ سے دعاء مانگے، جیسے "ربنا ائنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار" اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول دعاؤں میں سے پڑھے۔ جیسے: اللھم اعود بک فی الدنیا من عذاب جھنم و من عذاب القبر و من فتنة الصحیة و الممات، و من فتنة المسيح الدجال، اللھم اِنی ظلمت نفسی ظلما کثیرا، و لا یغفر الذنوب الا انت فاغفر لی، مغفرة من عندک و ارحمنی اِنک انت الغفور الرحیم" نماز کو فاسد ہونے سے بچانے کیلئے ایسے الفاظ سے دعائے مانگے جو انسانوں کے کلام کے مشابہ ہو۔ پھر دائیں اس طرح سلام پھیرے گا کہ اس کے رخسار پیچھے نظر آئیں اور السلام علیکم و رحمۃ اللہ کہے گا "وہر کاتہ" کہنا متواتر نہیں چلا آ رہا اور بائیں طرف بھی اسی طرح سلام پھیرے گا۔ البتہ بائیں طرف سلام کے الفاظ کو پہلے سے آہستہ کہنا مستحب ہے۔ سلام پھیرتے وقت مردوں، عورتوں اور دائیں طرف بیٹھے ہوئے فرشتوں کی نیت کرے گا۔ مقتدی امام کے بعد سلام پھیرے۔ یہ قول صاحبین کا ہے۔ امام صاحب سے اس کے متعلق دو روایتیں ہیں۔ مقتدی انتظار کرے گا اگر امام دائیں سلام سے فارغ ہو تو دائیں طرف سلام پھیرے اور بائیں سلام سے فارغ ہو تو بائیں طرف سلام پھیرے۔ اسی کو امام طحاوی پر سید نے اختیار کیا۔

مقتدر جبر اور سر کا حکم

امام کیلئے حسب جماعت جبر کرنا واجب ہے۔ اس سے زیادہ زور سے پڑھنا مکروہ ہے۔

چنانچہ فجر کی دونوں رکعتوں، مغرب کی پہلی دو رکعتوں، عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں ادا ہوں یا قضا جبر کرنا واجب ہے۔ جمعہ، عیدین، تراویح اور رمضان المبارک میں وتر میں جبراً قراءت کرنا واجب ہے۔ حضور ﷺ سے یہ ماثور چلا آ رہا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ فی کل صلوۃ قراءۃ، فما اسمعنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسمعنا منکم وما اخطی منا اخفیہا منکم۔

”ہر نماز میں قراءت ہے۔ آنحضرت ﷺ نے جو ہمیں سنایا وہ ہم آپ کو سنائیں گے جس میں آپ نے قرأت آہستہ کی اس میں ہم بھی آہستہ کریں گے۔“

آہستہ پڑھنے کی مقدار یہ ہے کہ حروف صحیح صحیح ادا ہو جائیں یا کم از کم اگر مافع نہ ہو تو خود کو سنا دے۔ یہ تو تھا امام کیلئے منفرد کو اختیار ہے چاہے آہستہ پڑھے چاہے اتنے زور سے پڑھے کہ اس کو سنائی دے۔ لیکن افضل جبر ہے۔ تاکہ جماعت کی ہیت میں ادا ہو جائے۔ البتہ دن کے نوافل آہستہ پڑھے اور رات کے نوافل میں اختیار ہے ظہر اور عصر کی تمام رکعات میں امام ہو یا مقتدی بھی آہستہ قرأت کریں گے۔ اگرچہ عرفہ میں ہی کیوں نہ ہو۔

باب صلوۃ الوتر

حضرت امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک وتر واجب ہیں۔ یہ ان کا آخری قول ہے اور یہی اصح قول ہے۔ دلیل اس کی حضرت بریدہ السلمی کی روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں: ”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ”الوتر حق لمن لہ یوتر فلیس منہ“ الوتر حق لمن لہ یوتر فلیس منہ“ وتر واجب ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔ یہ الفاظ آپ ﷺ نے تین مرتبہ ارشاد فرمائے۔

وجوب کی دوسری دلیل حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو انہوں نے ایک جمعہ کے خطبے کے درمیان بیان فرمائی۔ حضور ﷺ نے فرمایا: ”ان اللہ زادکم صلوۃ وہی الوتر، فصلوها فیما بین صلاۃ العشاء الی صلاۃ الفجر“۔

”اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک اور نماز کا اضافہ فرمایا ہے۔ سنو، وہ وتر ہے اسے عشاء اور فجر کے درمیان ادا کرو“

حضرت ابو جیم الحیثانیؒ حضرت عمروؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابوذرؓ راہ تھ پکڑ کر ابوہریرہؓ کے پاس لے گئے اور ان سے کہا۔ عمروؓ نے جو حدیث بیان کی اس کو تم نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے؟ فرمایا: ہاں! میں نے اس کو حضور اقدس ﷺ کی زبان سے سنا ہے۔ اس حدیث کے

رجال صحیح ہیں۔ وتر کے وجوب کی تیسری دلیل، آنحضرت ﷺ کی یہ حدیث ہے۔

”مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ أَوْ نَسِيَ فَلْيَصِلْهُ إِذَا ذَكَرَهُ بَعْدَ

تَرْجُمہ: ”جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا بھول گیا تو یاد آنے پر پڑھ لے۔“

امام صاحب رحمہ اللہ کا ایک قول وتر کے سنت ہونے کا بھی ہے۔ حضرات صاحبین نے اس قول کو اختیار کیا ہے اور ایک قول فرضیت کا بھی ہے۔ امام زفر رحمہ اللہ نے اس کو اختیار فرمایا ہے۔

ان تین اقوال میں بعض حضرات نے یوں تطبیق دی ہے۔ عملاً فرض، اعتقاداً واجب، ثبوتاً سنت ہے۔ البتہ اس پر تمام کا اجماع ہے کہ وتر کے منکر کو کافر نہیں کہا جائیگا۔ اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ بدون نیت اداء نہیں ہوگا۔ اس کی تمام رکعات میں قراءت ضروری ہے عذر کے بغیر اس کو بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں ہوگا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اوتروا قبل الفجر“ ع”عشاء سے پہلے وتر ادا کر دو“ وتر تین رکعات ہیں ایک سلام کے ساتھ درمیان میں سلام نہیں ہے۔ دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے۔ جس میں وہ رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز کی صفت بیان فرما رہی ہیں۔

فرماتی ہیں: پہلے چار رکعات اس انداز سے ادا فرماتے کہ ان کے حسن اور طول کے متعلق نہ پوچھئے۔ پھر اسی طرح چار پڑھتے، پھر تین رکعات ادا فرماتے۔

دوسری دلیل: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسهل في الركعتين الاولييين من الوتر“ آپ ﷺ وتر کی پہلی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔“ ع

تیسری دلیل: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے، فرماتی ہیں: ”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يسهل الا في آخرهن“ آپ ﷺ تین رکعت وتر ادا فرماتے اور صرف آخر میں سلام پھیرتے۔ اس طرح وتر کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اختیار فرمایا ان ہی سے تمام اہل مدینہ نے اس طریقے کو اخذ کیا۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے کسی نے کہا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر کی دو رکعتوں پر سلام پھیرتے تھے۔ تو فرمایا: حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان سے زیادہ فقیہ تھے وہ تیسری رکعت کیلئے تکبیر کہہ کر کھڑے ہو جاتے۔ اور دوسری رکعت پر اگر قصود نہ کرتے تو واپس قعود کی طرف نہیں لوٹتے تھے۔

حسنة و لى الاخرة حسنة“ پڑھ لے۔

وتر کے علاوہ کسی اور نماز میں قنوت نہیں پڑھا جائیگا۔ الا یہ کہ کسی آفت یا مصیبت کے وقت نماز فجر میں قنوت نازلہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

دعاء قنوت پڑھتے وقت کیا ہاتھ اٹھائے جائیں گے؟ تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حضور ﷺ سوائے استسقاء کے کسی رعاء میں ہاتھ نہیں اٹھایا کرتے۔

سونے سے پہلے وتر پڑھنے کی ترغیب

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے پوچھا: تم کس وقت و تراوا کرتے ہو؟ عرض کیا عشاء کی نماز کے بعد رات کے پہلے پہر میں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا اور آپ؟ فرمایا: رات کے آخر میں تو ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: آپ احتیاط اور عقل پر عمل کرتے ہیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: آپ قنوت کے مطابق عمل کرتے ہیں۔

لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میرے غلیل علیہ السلام نے مجھے تین نصیحتیں فرمائی ہیں۔ (۱) وتر پڑھ کر سونا (۲) ہر مہینے میں تین دن روزے رکھنا (۳) چاشت کی دو رکعت نماز پڑھنا۔

مجھے انچھ تھم یہ ہے جس کو آخری پہر نہ اٹھنے کا اندش ہو تو اس کے لئے وتر پڑھ کر سونا افضل ہے اور جس کو رات کے آخری حصے میں اٹھنے کا یقین ہو اس کیلئے تاخیر بہتر ہے۔

تکرار وتر جائز نہیں

کیوں کہ ارشاد نبوی ﷺ ہے۔ ”لا وترا فی لیلة“۔ ایک رات میں دو وتر نہیں

ہیں۔

وتر میں کوئی سورت پڑھنی چاہئے

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر نے کہا ہے کہ حضور ﷺ وتر کی نماز میں ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ اور قل یا ایہا الکفرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھا کرتے تھے۔ اور نماز سے فارغ ہونے کیلئے یاد آواز بند تین مرتبہ سبحان الملک القدوس“ پڑھا کرتے۔

نماز کیلئے سورۃ فاتحہ کے علاوہ کسی سورۃ کو مخصوص کرنا مکروہ ہے

کسی بھی نماز میں مخصوص طور پر کوئی خاص سورۃ پڑھنا واجب نہیں ہے۔ صرف سورۃ فاتحہ

پڑھنا واجب ہے۔ نمازی کیلئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی نماز کیلئے کوئی ایک سورۃ مخصوص کر لے۔ بس اس کے علاوہ اور کوئی سورۃ نہ پڑھے۔ کیوں کہ اس طرح کرنے سے دوسری سورتوں کو چھوڑنے اور اس مخصوص سورۃ کا دوسری سورتوں سے افضل ہونے کا شبہ ہوتا ہے۔ مثلاً ہر جمعہ کی فجر میں سورۃ سجدہ اور ہل اتنی پڑھنے کا معمول بنانا اور یہ خیال کرنا کہ ان کو پڑھنا واجب ہے۔ دوسری جائز نہیں ہے۔ ہاں اگر خیال یہ ہو کہ ان کے علاوہ کوئی بھی سورت اس میں پڑھی جاسکتی ہے مگر وہ اس کو متبرک کے طور پر پڑھ رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اکثر اسے جمعہ کی فجر میں پڑھا کرتے تھے تو یہ مستحب عمل ہوگا۔ بشرطیکہ کبھی کبھار دوسری کوئی سورۃ بھی پڑھی جائے۔ تاکہ جہلاء یہ نہ خیال کر بیٹھیں کہ جمعہ کی فجر میں ان دو سورتوں کے علاوہ کوئی سورۃ پڑھنا جائز نہیں ہے۔

نماز میں قرأت کا حکم

نماز میں کم از کم اتنا قرآن پڑھنا فرض ہے جس پر قرآن کا اطلاق ہوتا رہا ہو خواہ ایک آیت ہو۔ اگر آیت دو دلوں سے مرکب ہو تو بالاثاق فرضیت ادا ہو جائے گی۔ جیسے ”کُفِّرْ بِلَدٍ“ (الغاش: ۳) یا آیت کریمہ ”ثُمَّ نَظُورٌ“ (العدن: ۲۱) جو چھ حروف پر مشتمل آیت ہے، اور اگر آیت صرف ایک کلمہ پر مشتمل ہو تو ادائیگی فرضیت میں اختلاف ہے۔ جیسے: آیت ”الْوَحْمَنُ“ یا ”مُتَدَاعِنِ“ یا ”ص“ اس میں اصح یہ ہے کہ فرضیت ادا نہیں ہوگی۔ صاحب ”جوہرۃ“ نے ”الْحِطَّ“ کے حوالے سے لکھا ہے: کہ نماز میں قرأت قرآن کی پانچ وجوہ ہیں (۱) فرض (۲) واجب (۳) سنت (۴) مستحب (۵) مکروہ۔

فرض اتنا ہے جس سے نماز بمشکل جائز ہو جائے جو اوپر ذکر ہوا۔ اور واجب یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ اور اسکے ساتھ سورۃ ملانا اور سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز میں طوال مفصل سے پڑھنا، عشاء کی نماز میں اوساط مفصل سے اور مغرب میں قصار مفصل سے پڑھنا۔ سلیمان بن یسار کہتے ہیں: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کسی شخص کے متعلق فرمایا: ”میں نے قداں شخص سے بڑھ کر کسی کو آپ ﷺ کے مشابہ نماز پڑھائے نہیں دیکھا تو ہم نے اس شخص کی نماز کو دیکھا کہ وہ ظہر کی پہلی دو رکعتوں کو ذرا طویل اور بعد کی دو رکعتوں کو خفیف پڑھتے اور عصر کی نماز بھی خفیف ہوتی اور مغرب کی نماز میں وہ قصار مفصل، عشاء میں اوساط مفصل اور فجر کی نماز میں طوال مفصل میں سے پڑھتے۔“

طوال مفصل: سورۃ الحجرات سے سورۃ البروج تک، اوساط مفصل: سورۃ البروج سے سورۃ البقرہ تک اور قصار مفصل: ”سورۃ الزلزال“ سے آخر قرآن تک۔

فجر کی نماز میں آپ ﷺ کی قرأت

آپ ﷺ نے فجر کی نماز کی پہلی رکعت میں سورۃ البقرۃ کی آیت "وَقُلُوبُنَا لِلَّهِ" سے آخر آیت تک اور دوسری رکعت میں "وَاللَّهُ" پڑھنا بھی ثابت ہے۔ سورۃ الروم اور سورۃ "ق" سورۃ النور اور معوذتین پڑھنے کی روایت بھی موجود ہے اور جمعہ کی فجر میں تم سجدہ اور "هل اتى على الانسان" بھی پڑھا کرتے تھے اور فجر کی دونوں رکعتوں میں "اذا زلزلت" پڑھنا بھی حدیث کی کتب میں وارد ہے اور فجر کی نماز میں ساٹھ سے سو تک آیات پڑھنا بھی مقبول ہے۔

ظہر اور عصر میں قرأت

حضرت براہین فرماتے ہیں: ہم ظہر کی نماز آنحضرت ﷺ کے پیچھے پڑھا کرتے تھے کبھی کبھار سورۃ القمان اور سورۃ الذاریات کی آیات سنائی دیتیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے آپ ﷺ کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی آپ نے اس میں "سبح اسم ربك الاعلیٰ" اور "هل اتى" حدیث الغاشیہ" پڑھی۔ اس روایت میں حضرات شیخین کیلئے دلیل ہے کہ ظہر کی دونوں رکعتیں برابر ہیں۔ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ظہر کی نماز پڑھاتے وقت کبھی کوئی آیت سنا دیتے اور ظہر اور فجر کی پہلی رکعت طویل ہوتی۔ ان سے دوسری روایت ہے وہ فرماتے ہیں، پہلی رکعت طویل جبکہ دوسری رکعت کو خفیف ادا فرماتے۔

اسی طرح عصر کی نماز میں دوسری رکعت کی نسبت پہلی رکعت میں قرأت طویل ہوتی۔ اسی کو حضرت امام محمد رحمہ اللہ نے اختیار فرمایا اور حضرات شیخین فرماتے ہیں، صرف فجر کی نماز کی پہلی رکعت میں طویل قرأت ہوگی، تاکہ تاخیر سے آنے والا بھی شریک ہو سکے۔ اس میں اس کی اعانت ہے کیوں کہ یہ وقت غفلت اور غیبت کا ہے۔ اس کے علاوہ دوسرے اوقات اس طرح نہیں ہیں۔ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ظہر اور عصر کی نمازوں میں آپ ﷺ "والسماوات البروج"، "والسماوات الطارق" وغیرہ سورتیں پڑھا لیا کرتے۔ حضرت جابرؓ سے دوسری روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں: حضور ﷺ ظہر عصر کی نمازوں میں "واللیل اذا یغشی" پڑھا کرتے تھے۔ عیدین اور جمعہ میں "سبح اسم ربك الاعلیٰ" اور "هل اتى" حدیث الغاشیہ" پڑھنے کا

معمول تھا۔ اگر عید اور جمعہ ایک ہی دن میں ہوتے تب بھی دونوں نمازوں میں انہی سورتوں کی تلاوت فرماتے۔

مغرب کی نماز میں قرأت

مغرب کی نماز میں قصار مفصل، المرسلات، الطور، النجم اور الدخان پڑھا کرتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف تقسیم کر کے دو رکعتوں میں تلاوت فرمائی۔

عشاء میں قرأت

حضور ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو عشاء کی نماز میں سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی اِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ اور والصلیٰ "پڑھنے کا امر فرمایا اور الْکَلْبِ اِذَا یُعْطٰی اور الْفَوْءِ بِاسْمِ رَبِّكَ" پڑھنے کے متعلق بھی ان کو فرمایا اور خود حضور ﷺ سے نماز عشاء میں وَالشَّمْسُ وَضُحٰیہَا وغیرہ سورت پڑھنا ثابت ہے۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کے پیچھے عشاء کی نماز پڑھی آپ ﷺ اس میں "والنِّینِ وَالزَّیْنِ" پڑھا کرتے۔

جہری اور سری قرأت کا حکم

ام نہ ہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ فجر کی دو رکعتوں میں، جہر قرأت فرماتے تھے اور ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ سورت طہ کرآیتہ (سرا) پڑھا کرتے۔ اور ظہر کی آخری دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ سرائے تلاوت فرماتے اور عصر میں ظہر کی قرأت فرماتے اور مغرب کی شروع دو رکعتوں میں جہر قرأت فاتحہ مع سورت فرماتے، اور آخری رکعت میں صرف سورۃ فاتحہ سرا پڑھتے اور عشاء کی نماز میں سورۃ فاتحہ مع ایک سورت جہر پہلی دو رکعتوں میں تلاوت فرماتے اور آخری دو رکعتوں میں فاتحہ آیت تلاوت فرماتے اگر مقتدی خاموشی کے ساتھ سنتے، امام کے پیچھے کوئی بھی نہ پڑھتا اور تعدہ کی حالت میں تشہد پڑھتے۔

امام ابو داؤد نے اس کو اپنی مراسیل میں روایت کیا ہے اور حضرت حسن بصریؒ کے حوالے سے بھی روایت کیا ہے۔ اور حضرت حسنؒ کی مراسیل اصح ہیں۔

جمعہ اور عیدین میں جہر

جمعہ اور عیدین میں بھی جہر ثابت ہے۔ چنانچہ حضرت حادثؓ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، کہ: صلاة العیدین میں جہر کرنا آنحضرت ﷺ کا معمول رہا ہے اور عیدین کی نماز کیلئے باہر میدان کی طرف نکلتا بھی آپ ﷺ کی سنت ہے۔

فجر کی قضا میں جہر

حضرت امام اعظم رحمہ اللہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ کا قول نقل فرمایا ہے ”ایک مرتبہ حضور ﷺ نے ایک مقدم پر رات کے آخری پہر میں پڑاؤ ڈالا۔ صحابہؓ سے فرمایا: رات پہرہ کون دیگا؟ تو ایک انصاری نوجوان نے کہا: یا رسول اللہ! آج رات میں آپ کی حفاظت کے لئے پہرہ داری کروں گا۔ چنانچہ وہ اس کام کیلئے مامور ہوئے۔ آخری شب میں ان پر نیند کا غلبہ ہوا۔ آنکھ لگ گئی۔ نماز کیلئے کوئی بھی بیدار نہ ہوا حتیٰ کہ سورج کی تپش سے بیدار ہوئے۔ حضور ﷺ اٹھے۔ وضو فرمایا، صحابہؓ نے بھی وضو کیا۔ مؤذن کو اذان دینے کا حکم دیا۔ اذان ہوئی۔ دو رکعت سنت پڑھی گئی پھر قامت ہوئی۔ آپ ﷺ نے فجر کی دو رکعت پڑھا کیں، اور اس میں بالکل اسی طرح جہر اقرآت فرمائی جس طرح وقت میں اذان کرتے ہوئے فرماتے تھے اس کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے۔

مستحب قرأت

مقیم کیلئے فجر کی پہلی رکعت میں تیس سے چالیس آیات کی بقدر اور دوسری رکعت میں علاوہ سورہ فاتحہ کے تیس سے تیس آیات کی بقدر پڑھنا مستحب ہے۔ صرف سورۃ فاتحہ پراکتفا کرنا یا فاتحہ کے ساتھ صرف ایک دو آیتیں پڑھنا مکروہ ہے۔ اسی طرح سورۃ فاتحہ کو چھوڑ کر صرف سورۃ پڑھنا بھی مکروہ ہے۔ اسی طرح پہلی رکعت میں کم اور دوسری رکعت میں زیادہ پڑھنا بھی مکروہ ہے۔

اگر پہلی رکعت میں ”قُلْ اَعُوْذُ بِوَلَدِ النَّاسِ“ پڑھی تو دوسری رکعت میں بھی ”قُلْ اَعُوْذُ بِوَلَدِ النَّاسِ“ کو پڑھنا چاہئے۔ اگر سورۃ فاتحہ کے بعد ایک چھوٹی آیت کو تین بار مکرر پڑھا تو بعض نے اس کو جائز نہیں کہا۔ بعض نے کہا ایسا کرنا جائز ہے۔ فساد کی کتابوں میں لکھا ہے کہ آدمی آیت کو یا آیت کے ایک کلمے کو اتنا مکرر پڑھا جو ایک مکمل آیت کی مقدار کو پہنچ گیا تو جائز نہیں ہے۔

جماعت کی نماز کا بیان

جماعت کی نماز کی فضیلت

حضرت ابوالامام رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا "من مشی الى صلاة مكتوبة في الجماعة فهي كحجة، ومن مشى الى صلاة تطوع فهي كعمرة تامة"۔ جو شخص جماعت میں شامل ہو کر فرض نماز ادا کرنے کے چلا اس کو حج کے برابر اور جو نماز نفل کو چلا اس کو مکمل عمرے کا ثواب ملے گا۔ انہی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔ من مشی الى صلاة مكتوبة فهو منطهر، فاجره كاجر الحاج المعمر، و من مشی الى تسبیح الضحی فاجره كاجر المعتمر، وصلاة على اثر صلاة لا لغو بینہا کتاب فی علین "جو شخص با وضو ہو کر فرض نماز کے لیے چلتا ہے اس کا اجر معمر حاجی کے اجر کی طرح اور جو نماز چاشت کے لیے چلتا ہے اس کا اجر عمرہ کرنے والے کی طرح ہے اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز پڑھنا کہ درمیان میں کوئی لغوات نہ ہو اس کا اجر عظیمین میں لکھا جاتا ہے۔"

امام تالیق نے حضرت عبداللہ بن عمر کے حوالے سے آنحضرت ﷺ کا یہ فرمان نقل کیا ہے۔ "صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة"۔ جماعت کی نماز کا ثواب اکیلے کی نماز سے ستائیس گنا زیادہ ہے۔ آنحضرت ﷺ کا ایک اور ارشاد مبارک حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نقل فرماتے ہیں: "والذی نفسی بیدہ لقد هممت أن أمر بحطب لحطب، ثم أمر بالصلاة فيؤذن لها، ثم أمر رجلا فيؤم الناس، ثم اختلف إلى رجال فأحرق عليهم بيوتهم، والذي نفسی بیدہ لو يعلم أحدہم ان یجد عرفا سمینا، أو امر مائین یشہد حستین العشاء"۔ قسم اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے میں نے ارادہ کیا ہے کہ لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں اور وہ جمع کی جائیں پھر نماز کا حکم دوں، اس کیلئے اذان ہو جائے پھر ایک شخص کو نماز پڑھانے کا حکم دوں وہ نماز پڑھائے، پھر میں ان لوگوں کی طرف نکلوں (جو نماز عشاء کی جماعت میں حاضر نہیں ہوئے) اور ان کے گھر دیں کو جلا دوں۔ اللہ کی قسم: اگر ان کو پتہ چل جائے کہ گوشت کا ایک فرہہ حصہ یا دو اچھے قسم کے پائے مل جائیں گے تو ضرور عشاء کی نماز کیلئے حاضر ہوں گے۔"

۱۔ [مجم بطرانی ص ۸۱۷] ۲۔ [مجم بطرانی ص ۸۱۷]

۳۔ [مجم بطرانی ص ۸۱۷] ۴۔ [صحیح بخاری ۱۵۶/۱]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے: صلاة مع الامام افضل من خمس و عشرين صلاة بصليها وحده۔ انفرادی نماز کے مقابلے میں امام کے ساتھ پڑھی گئی نماز کا درجہ پچیس گنا بڑھا ہوا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم دیکھتے تھے جماعت کی نماز سے، سوائے معروف منافق کے کوئی پیچھے نہیں رہتا تھا۔ یہ مریض، اور اگر مریض بھی دو آدمیوں کے سہارے جماعت میں شریک ہونے کی طاقت رکھتا ضرور حاضر ہوتا۔

فرمایا: حضور ﷺ نے ہمیں سنن ہدی کی تعلیم فرمائی ہے اور جس مسجد میں اذان ہوتی ہے اس میں نماز پڑھنا سنن ہدی میں سے ہے۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: ترجمہ: ”کیا تمہیں ایسا عمل نہ بتاؤں جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تمہاں کو مٹا ڈالتے ہیں اور بلند درجات عطا فرماتے ہیں؟ صحابہ نے عرض کیا: کیوں نہیں یا رسول اللہ! ضرور بتلا دیجئے۔ فرمایا: نفس کے نہ چاہنے کے باوجود مکمل وضو کرنا اور مسجد کی طرف کثرت سے قدم بڑھانا۔ ایک نماز ادا کرنے کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا، بس یہی رباط ہے۔“

دو آدمی بھی جماعت کے حکم میں ہیں

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: دو آدمی خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئے جو سفر پر جا رہے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم جب نکلو، اذان دو، پھر اقامت کرو، تم سے جو بڑا ہودہ اقامت کرائے۔ یہ ایک دوسری روایت میں ارشاد ہے۔ اگر نماز کا وقت ہو جائے تو اذان دو، اقامت کرو اور تم سے جو بڑا ہودہ نماز پڑھائے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جماعت کی نماز کا ثواب گھر میں پڑھی گئی نماز سے پچیس گنا بڑھا دیا جاتا ہے وہ اس طرح ہے کہ جب انسان اچھی طرح وضو کر کے مسجد کی طرف چل پڑتا ہے اور اس میں نماز کے علاوہ اور کوئی غرض نہ ہو تو اس کو ہر قدم پر ایک ایک درجہ بڑھ جاتا ہے۔ اور ایک ایک گناہ معاف ہوتا ہے اور جب نماز پڑھنے لگتا ہے تو فرشتے اس کے لئے اس وقت تک دعا کرتے رہتے ہیں جب تک اپنی نماز کی جگہ سے نہ اٹھے اور کہتے ہیں اے اللہ! اس پر رحم فرما، اے اللہ! اس پر اپنی مہربانی فرما۔ ایک نماز ادا کرنے تک دوسری نماز کے لئے منتظر رہنے والا بحالت نمازی شمار ہوتا ہے۔

۱۔ [صحیح مسلم ۱/۳۵۰] ۲۔ [صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۳] ۳۔ [صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۱۹]

۴۔ [صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۳] ۵۔ [صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۶]

بخاری شریف میں حضرت سیدنا عیسیٰ کا یہ ارشاد بھی موجود ہے۔ فجر کی نماز میں دن کے فرشتے اور رات کے فرشتے یکجا ہو جاتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ روز فجر کی نماز میں چاہو تو یہ پڑھو ”وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا“^۱
ترجمہ: ”اور صبح کی نماز بھی۔ بے شک صبح کی نماز میں مجمع ہوتا ہے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ”من توضأ فاحسن وضوءاً و لھر راح فوجد الناس قد صلوا، اعطاه اللہ مثل اجر من صلاھا و حضرھا لا ینقص ذلک من اجرھم شیئاً“^۲ ترجمہ: ”جو شخص اچھی طرح وضو کر کے مسجد کی طرف چلا، اور مسجد میں پہنچ کر دیکھا کہ جماعت ہو چکی ہے تو اس کو جماعت کا پورا ثواب ملے گا اور ان کے اجر میں سے تھوڑی سی بھی کمی نہیں ہوگی۔“

حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ایک مرتبہ ایک شخص مسجد میں آیا اور آپ ﷺ نماز پڑھا چکے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کون اس کے ساتھ تجرت کا معاملہ کریگا۔ تو ایک شخص کھڑا ہوا اور اس کے ساتھ نماز پڑھی۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے اس کے ساتھ نماز پڑھی۔ حالانکہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ چکے تھے۔

نماز کی طرف چلنے کی کیفیت

حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: ایک مرتبہ ہم نبی اکرم ﷺ کے ساتھ شریک نماز تھے۔ اچانک پیچھے لوگوں کے شور مچانے کی آوازیں آنے لگیں۔ نماز پڑھانے کے بعد فرمایا: تمہیں آج کیا ہوا؟ کہنے لگے: نماز کیلئے ہم جلدی کر رہے تھے۔ فرمایا: ایسا نہ کیا کرو، جب نماز کیلئے آؤ تو آرام اور وقار کے ساتھ آؤ، جو تمہیں ملے اس کو پڑھو، جو رہ جائے مکمل کرو۔

ادائیگی نماز کے بعد جماعت میں شریک ہونا

امام مالک رحمہ اللہ اہم ناقل سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ بعض دفعہ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ کر مسجد آتا ہوں تو جماعت مل جاتی ہے تو کیا میں امام کے ساتھ جماعت میں شریک ہو سکتا ہوں؟ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ہو سکتے ہو۔ اس شخص نے کہا: ان میں سے کس نماز کو فرض نماز قرار دوں؟ فرمایا یہ تیرا کام ہے؟ یہ اللہ تعالیٰ کا

کام ہے جس کو چاہے اس کو فرض قرار دے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے جو شخص مغرب یا صبح کی نماز اکیلا پڑھ لے پھر اس کو جماعت مل جائے تو وہ جماعت کیساتھ شریک نہ ہو۔ جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس پر ہم سب عمل کرتے ہیں۔ کیوں کہ مغرب کی نماز تین رکعات ہے اور تین رکعات نفل مستون نہیں اور فجر کی نماز کے بعد نفل نہیں ہے۔ اسی طرح عصر کی نماز کے بعد بھی نفل نہیں ہے۔ امام اعظمؒ نے بھی اس کو اختیار فرمایا ہے۔

حضرت سلامۃ بنت الحر اللزازیؒ فرماتی ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”وان من اشراط الساعة ان يتدافع اهل المسجد، لا يجدون اماماً يصلي بهم“۔ ترجمہ: ”قیامت کی علامات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مسجد والے نماز کیلئے ایک دوسرے کو آگے کرنے لگیں گے، نماز پڑھانے کیلئے ان کو کوئی امام نہیں ملے گا۔“ حضرت عقبہ بن عامرؓ اپنی فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص کسی قوم کی امامت کر رہا ہو۔ اور صحیح وقت پر نماز پڑھائے تو ثواب میں تمام شریک ہوں گے۔ اگر اس میں کچھ کی کمی تو اس کا وبال صرف امام پر ہوگا۔ لوگوں پر کچھ نہیں ہوگا۔

عذر کی وجہ سے جماعت چھوڑنے کا حکم

حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ جو شہداء بدر میں سے ہیں، نے ایک مرتبہ خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہو کر کہا میری بصارت میں کچھ گڑبڑ ہے۔ اور میں اپنی قوم کا امام ہوں۔ جب بارش ہوتی ہے تو وادی میں سیلاب آتا ہے جس کی وجہ سے نماز پڑھانے کیلئے مسجد نہیں جاسکتا ہوں۔ یا رسول اللہ میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے گھر تشریف لائیں اور میرے گھر کے ایک حصے میں نماز پڑھائیں اور میں اس جگہ کو جماعت کیلئے مقرر کر دوں اور اس میں نماز پڑھایا کروں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان شاء اللہ ایسا کریں گے۔ عثمان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: ایک مرتبہ دن کے وقت آپ ﷺ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما تشریف لائے۔ گھر میں داخل ہونے کیلئے اجازت طلب کی میں نے اندر آنے کی درخواست کی۔ چنانچہ گھر کے اندر تشریف لائے۔ بیٹھنے سے پہلے فرمایا: تمہارے گھر کے کسی حصے میں نماز پڑھاؤں؟ میں نے عرض کیا، اس جگہ میں تو آنحضرت ﷺ نماز پڑھانے کیلئے کھڑے ہو گئے۔ ام آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے۔ آپ نے دو رکعت پڑھا کر سلام پھیر دیا۔

۱۔ (المواہم ص ۱۱) ۲۔ سنن ابوداؤد ص ۱۵۸

۳۔ (المسند رک ص ۲۱) ۴۔ (مجمع مسلم ص ۳۵۵)

نفل نماز با جماعت پڑھنے کا جواز

ایک مرتبہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی دادی حضرت ملیکہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت ﷺ کو کھانے کیلئے مدعو کیا۔ آپ ﷺ تشریف لائے۔ کھانا تناول فرمایا پھر فرمایا: ”انھو نماز پڑھا دوں“ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ ہمارے گھر میں ایک چٹائی تھی جو کثرت استعمال کی وجہ سے کالی ہو گئی تھی میں نے اس کو پانی ڈال کر صاف کیا۔ حضور ﷺ اس پر کھڑے ہو گئے میں، ایک یتیم لڑکا اور ایک بوڑھی عورت آپ کے پیچھے صف میں کھڑے ہو گئے۔ آپ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھا کر سلام پھیر دیا۔ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا سنت مؤکدہ ہے، بلکہ واجب کے قریب ہے۔ اور ”الفتح“ میں آیت واد کھوا مع الزاکھین کی وجہ سے جماعت کو واجب قرار دیا گیا ہے اور اس کو سنت کہنے کی وجہ جماعت کو سنن ہدیٰ میں سے قرار دینا ہے۔

دوسری وجہ آنحضرت ﷺ کا یہ فرمان بھی ہے، ترجمہ ”کسی ہستی میں تین آدمی ہوں اور اگر اذان، اقامت اور جماعت کا اہتمام نہ کریں تو شیطان ان پر قابو پاتا ہے، تو تم جماعت کو لازم پکڑو، کیوں کہ بھیڑیا ربوڑ سے دور رہنے والی بکری کو کھا جاتا ہے۔“

دوسری جگہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے۔ ترجمہ ”شیطان انسان کا بھیڑیا ہے جیسا کہ بکریوں کا بھیڑیا دور رہنے والی بکری کو لقمہ بنالیتا ہے۔ لہذا تم فرقہ بندی سے بچو، اور جماعت کو لازم پکڑو، اکثریت اور مسجد کے ساتھ چسے رہو۔“

جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ جماعت سنت مؤکدہ اور قریب قریب واجب ہے تو عذر مثلاً بارش، سخت تند و تیز ہوا، جورات کے وقت ہو سے جماعت ساقط ہو جاتی ہے۔ یا سخت پیشاب کے تھانے، بیماری، یا بیمار کی نگاہداشت، مال کے تلف ہونے کے خوف کی وجہ سے جماعت ساقط ہو جاتی ہے۔ اگر کھانا حاضر ہو اور نفس میں کھانے کا تھنا ہو تو جماعت ساقط ہو جاتی ہے۔ اسی طرح نابینا پر بھی جماعت میں شریک ہونا امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک واجب نہیں اگرچہ اس کو مسجد کی طرف لانے والا موجود ہو۔ جبکہ حضرات صاحبین کے نزدیک اگر لے جانے والا موجود ہو تو اس پر واجب ہے۔

البتہ پانچ اور چلنے سے معذور ربوڑھے پر جماعت میں شریک ہونا واجب نہیں۔ جماعت کی کل مقدار دو افراد ہیں۔ اگر ایک چھوٹا بچہ ہو جو نماز پڑھنا جانتا ہو۔ اس کا موجود ہونا بھی جماعت کے صحیح ہونے کیلئے کافی ہے۔ اگر اپنے گھر میں اپنی بیوی بچوں کے ساتھ ملکر جماعت کرائی تو جماعت کو پانے والا شمار ہوگا۔

اگر نیند یا بھول جاتے یا کسی اور مصروفیت کی وجہ سے جماعت رہ جائے تو اپنی بیوی بچوں کو اکٹھی کر کے جماعت کرنا مستحب ہے۔

صفت بندی کے احکام

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردوں کی صفوں میں بہترین صف پہلی اور بری صف آخری ہے اور عورتوں کی صفوں میں بہتر صف آخری ہے اور بری صف پہلی۔ حضرت عریض بن سریہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صف اول کیلئے نہیں بار دہائے مغفرت فرماتے جبکہ دوسری صف کیلئے ایک بار۔

آنحضرت ﷺ نے محمد بن عمرو (مردوں) کو پہلی صف میں پھر بچوں کو ان کے پیچھے رکھنے کا حکم فرماتے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ اولاً، عام کو چاہئے کہ وہ میرے قریب کھڑے ہوں۔ پھر ان کے قریب، پھر ان کے قریب پھر ان کے قریب والے۔ بازار کی حیثیت سے بچہ۔ یعنی اونچی آوازوں، فضول گفتگو، غشوں اور لڑائی جھگڑوں سے بچتے رہو۔

حضرت قیس بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں مدینہ منورہ میں مسجد کے اندر پہلی صف میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہا تھا۔ اچانک کوئی مجھے پیچھے پیچھے زوردار انداز سے کھینچنے لگا اور مجھے پیچھے کر کے خود میری جگہ پر کھڑا ہو گیا۔ اللہ کی قسم مجھے نہیں معلوم ہے کہ میں نے نماز میں کیا کیا۔ جب نماز سے فارغ ہو کر دیکھا وہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ تھے۔ مجھ سے فرمایا: ”اے نوجوان! اللہ تعالیٰ تیرے ساتھ بھلائی کا معاملہ کرے رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم آپ ﷺ کے قریب کھڑے ہوں یہ بہتر کر قبیلہ رو ہو گئے۔“

ایک مرتبہ حضرت ابومالک اشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھا دوں؟ چنانچہ انہوں نے پہلے مردوں پھر بچوں اور ان کے پیچھے عورتوں کو کھڑا کر دیا۔

صفوں کو سیدھا کرنا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضور ﷺ تکبیر سے پہلے حارثی طرف رخ کر کے فرماتے: ”اتوا صوا واعتدلوا فانی اراکم من وراء ظہری“ کدھوں سے کدھاملا

۱۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۶ ۲۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۲

۳۔ المسند رک ج ۱ ص ۲۱۴ ۴۔ المسند احمد ج ۱ ص ۲۹۸

کر اعتدال سے کھڑے ہوا کرو کیونکہ میں تمہیں اپنی پشت کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔ حضرت
براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، جب ہم نماز کیلئے صف بندی کرتے تو آپ ﷺ ہمارے شانوں
اور سینوں کو ہاتھ لگا لگا کر برابر کر کے فرماتے، ”لا یختلفوا فیهما یختلف قلوبکم“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، فرمایا آنحضرت ﷺ نے ”صفوں کو سیدھا
کرو، تم مانگہ کے ساتھ صف بندی میں ہو، اپنے شانوں کو برابر رکھو، درمیان میں خالی جگہ کو پر کرو اور
اپنے بھائیوں کے ہاتھوں نرم ہو جاؤ۔ شیطان کیلئے خالی جگہ نہ چھوڑو، جو صفوں کو مانا اللہ تعالیٰ اس کو
جوڑتا ہے۔ جو صفوں کو توڑتا ہے اللہ تعالیٰ اسے توڑتا ہے۔

حضرت امام حاذق کہتے ہیں: میں نے حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ سے پوچھا: پہلی صف کو
دوسری صف پر کیوں فضیلت دی گئی ہے؟ تو فرماتے گئے، جب تک پہلی صف پوری نہ ہو دوسری صف
میں مت کھڑے ہو اس کو امام محمد رضی اللہ عنہ نے امام اعظم رضی اللہ عنہ سے کتاب الآثار میں نقل فرمایا ہے۔
ہم بھی اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ جب تک پہلی صف پوری نہ ہو دوسری صف میں نہیں کھڑا
ہونا چاہئے۔ ہاں دوسروں کو تکلیف دیکر مزاحمت سے پہلی صف میں کھڑا نہیں ہونا چاہئے۔ دوسروں
کو تکلیف دینے سے بہتر ہے کہ دوسری صف میں کھڑا ہو۔

عورت کی جماعت

حضرت ربیعہ الحسیدہ کہتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عورتوں کی جماعت
کرائی اور فرض نماز میں صف کے درمیان کھڑی ہو گئیں۔ حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ
آپ رضی اللہ عنہا المبارک میں عورتوں کی امام بنیں اور صف کے درمیان کھڑی ہوتیں۔ حضرت ابراہیم
نخعی رضی اللہ عنہ نے اس کو نفل نماز پر محمول فرمایا ہے۔ بہر حال عورتوں کی امامت کراہت کے ساتھ صحیح
ہے۔ بعض حضرات نے بدون کراہت ہی صحیح قرار دیا ہے۔ حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ اور امام احمد بن
حنبل رضی اللہ عنہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ البتہ امام مالک رضی اللہ عنہ عورت کی امامت کو مطلقاً (فرض ہو نفل)
جائز نہیں سمجھتے جبکہ امام طہاوی رضی اللہ عنہ، ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ اور قوادہ رضی اللہ عنہ نفل میں جواز اور فرض میں عدم جواز
کے قائل ہیں۔ واللہ اعلم۔

بچے کی امامت

بچے کی امامت صرف نفل نماز میں جائز ہے۔ مگر مختار مذہب یہ ہے کہ نفل میں بھی جائز

نہیں ہے۔ اس لئے کہ بچے کا نفل بھی بڑے کے نفل سے کم تر ہے اور بڑے کا قوی تر۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: ”بچہ جب تک بالغ نہ ہو امامت نہ کرائے“

متفصل کے پیچھے مقرر ضلعی نماز

حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر تم کسی جماعت کی نماز میں شریک ہو اور تمہاری نیت ان کی نماز کی نیت سے مختلف ہو تو تمہاری نماز درست نہیں ہوگی۔ امام اگر نماز پڑھا رہا ہو۔ مقتدیوں کی نیت امام کی نیت سے مختلف ہو تو مقتدیوں کی نماز نہیں ہوگی مگر امام کی نماز صحیح ہوگی۔ امام محمد رحمہ اللہ نے اس کو کتاب الامار میں نقل فرمایا۔ عقیقہ بن سلیمان کا ایک شخص جس کا نام سلیم تھا نے خدمت نبوی میں آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے سونے کے بعد معاذ بن جبل ہمارے پاس آتا ہے اور ہم دن کے وقت محنت و مشقت کر کے تھک کر سو رہے ہوتے ہیں وہ آکر نماز کیلئے منہ دی کرا دیتا ہے۔ اور ہم نماز پڑھنے کیلئے آتے ہیں اور لمبی نماز پڑھنا پڑھنا ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو خطاب کر کے فرمایا: معاذ تم فقیر نہ ہو، اگر میرے ساتھ ہی نماز پڑھتی ہے تو اپنی قوم کے ساتھ تخفیف کا معاملہ کرو۔

امام کے ساتھ ایک مقتدی ہو تو کہاں کھڑا ہو؟

امام کے ساتھ ایک مقتدی ہو تو اس کو اپنے دائیں طرف کھڑا کر دے۔ دلیل اس کی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔ میں نے ایک مرتبہ اپنی خالہ میمونہ کے گھر رات گزارائی حضور ﷺ سونے کے بعد رات کے کچھ حصے میں اٹھے اور گھر میں لٹکے ہوئے مشکیزے کے پانی سے وضو فرمایا، پھر نماز کیلئے کھڑے ہو گئے۔ تو میں نے بھی اٹھ کر وضو کیا۔ جس طرح آپ نے وضو فرمایا تھا۔ پھر آپ ﷺ کے بائیں پہلو میں نماز کیلئے کھڑا ہو گیا آپ ﷺ نے مجھے دائیں طرف کھڑا کر دیا۔ چنانچہ حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں دو آدمی جماعت کرا رہے ہوں، تو امام بائیں طرف کھڑا ہو جائیگا۔ امام محمد رحمہ اللہ نے اس کو کتاب الامار میں ذکر فرمایا اور فرمایا: ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی قول امام اعظم کا ہے۔

دو مقتدیوں کی موجودگی میں امام کی جگہ

اس صورت میں امام آگے کھڑا ہو جائیگا۔ دلیل حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ کہ آپ ﷺ مغرب کی نماز پڑھنے لگے میں آپ ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہوا، پھر میرا

ایک ساتھی آگیا ہم نے آپ ﷺ کے پیچھے صف بنائی۔ آپ ﷺ نے نماز پڑھائی آپ ﷺ نے صرف ایک چادر زیب تن فرمائی ہوئی تھی۔

امام کے دائیں طرف کھڑا ہونا مستحب ہے

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: جب ہم آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تو آپ ﷺ دائیں طرف کھڑے ہونے کو پسند کرتے تاکہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ ﷺ کا رخ مبارک ہماری طرف ہو۔

امامت کا حقدار کون؟

حضرت ابی مسعود انصاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا: آنحضرت ﷺ نے فرمایا: سب سے اچھا قرآن پڑھنے والا امامت کرے، اگر قرأت میں سب برابر ہوں تو سنت رسول سے زیادہ واقف شخص امامت کا حقدار ہے، اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو سب سے پہلے ہجرت کرنے والا نماز پڑھائے۔ اگر اس میں بھی برابری ہو تو سب سے پہلے مسلمان ہونے والا بچہ، ایک روایت میں ہے کہ اس کے بعد سب سے زیادہ عمر والا صحابہ امام محمد ﷺ نے اس روایت کو کتاب الاचार میں نقل کرنے کے بعد فرمایا: ہم اس کو اختیار کرتے ہیں۔ سب سے اچھا پڑھنے والے کا حقدار ہونا اس لئے تھا کہ اس زمانے میں سب سے بہتر پڑھنے والا سب سے زیادہ متفقہ فی الدین بھی رکھتا تھا۔

مسلمان کیلئے ہر نیک و قاجر کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ ”الصلوة المكتوبة واجبة خلف كل مسلم برأكان او فاجراً و ان عمل الکفار“۔ ”فرض نماز ہر مسلمان کے پیچھے پڑھنا واجب ہے نیک یا قاجر، اگرچہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو۔ اسی طرح تائید کی امامت بھی درست ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں آنحضرت ﷺ نے ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو نماز کے لئے آگے کیا حالانکہ وہ تائید تھا۔

امام شافعیؒ کے نزدیک بھی تائید کی امامت جائز ہے۔ امام نوویؒ نے لکھا ہے تائید کے مقابلے میں ینا کی امامت افضل ہے۔ اس لئے کہ ینا اچھی طرح نجاست سے خود کو بچا سکتا ہے۔ آپ ﷺ نے جن لوگوں کو امام بنایا۔ ان میں اکثریت ینا کی ہے۔ حضرات حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک بھی ینا کی امامت اولیٰ ہے، کیوں کہ وہ نجاست سے بچنے اور درست سمت کھڑے

ہونے پر زیادہ قادر ہوتا ہے۔ باقی رہا حضور ﷺ کا حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو امام بنانا غزوات کے ایام میں تھا۔ کیوں کہ تمام حضرات غزوہ کیلئے نکل جاتے۔ صرف معذور حضرات رہ جاتے۔ اس لئے شاید کوئی اس لائق نہ ہو تو آپ ﷺ نے ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو امام مقرر فرمایا۔

کسی گھر میں لوگ اکٹھے ہوں تو امامت کا حقدار صاحب خانہ ہی ہے۔ ہاں اگر وہ مہمانوں میں سے کسی کو اجازت دے تو جائز ہے۔ دلیل اس کی حضرت ابو عیطہؓ کی روایت ہے کہ مالک بن نویرؓ ہمارے اس مسجد میں آیا کرتا تھا، ایک مرتبہ جماعت ہونے کے بعد ہم نے ان سے کہا کہ آگے ہو جائیے اور نماز پڑھا لیجئے۔ تو فرمانے لگے، تم اپنے میں سے کسی شخص کو آگے کرو، میں کیوں نہیں پڑھا رہا ہوں۔ اس کے متعلق تمہیں بتا دوں گا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا۔ ”من زار قوماً فلا يؤمهم و لیؤمهم دجل منهم“ جو کسی کے ماں مسافر بن کر جائے وہ وہاں امام نہ بنے بلکہ نئی عقیمین میں سے کوئی شخص امامت کرائے۔

ارشاد نبوی ہے۔ ”ولا تؤمن من الرجل فی اہله ولا فی سلطانہ ولا تجلس علی نکر متہ فی بیتہ الا ان یاذن لک او یاذنہ۔“

”تم کسی کے گھر میں یا اس کے تسلط و تصرف کی جگہ میں ہرگز امام نہ بنو اور کسی شخص کے گھر میں اس کی نشست میں اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھو۔“

کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھائے اور مقتدی اس کے پیچھے کھڑے ہوں تو یہ صحیح و درست ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ گھوڑے کی ایز سے گرے اور آپ ﷺ کا دایاں پہلو زخمی ہو گیا۔ جس کی وجہ سے کوئی ایک نماز بیٹھ کر پڑھائی اور ہم نے بھی آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد فرمایا: ترجمہ ”امام اس لئے ہوتا ہے کہ اس کی تابعداری کی جائے۔ جب وہ رکوع کرے تم بھی رکوع کرو، جب رکوع سے سر اٹھائے تم بھی سر اٹھاؤ، جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تم رہنا لک الحمد کہہ دو، اگر وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھائے تو تم کھڑے ہو کر پڑھو، اگر وہ بیٹھ کر پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔ یہ منسوخ ہے کیوں کہ حضور ﷺ نے اپنے مرض الوقات میں بیٹھ کر نماز پڑھائی جبکہ لوگوں نے آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو کر پڑھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں حضور ﷺ تشریف لائے اور ابو بکرؓ بائیں طرف بیٹھ گئے۔ اور ابو بکرؓ کھڑے تھے جبکہ رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھا رہے تھے ابو بکرؓ نے آپ

ﷺ کی اقتداء میں اور باقی لوگوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں نماز پڑھی۔

حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے کچھ لوگوں کو نماز پڑھائی۔ نماز کے بعد فرمایا: نماز پڑھانے سے پہلے تم سے اجازت لینا بھول گیا۔ پتہ نہیں تم میرے نماز پڑھانے سے خوش بھی ہوئے کہ نہیں؟ لوگوں نے کہا ہم خوش ہیں! اے صحابی رسول! آپ کے پیچھے نماز پڑھ کر ہم لوگ کیوں ناراض ہوں گے؟ فرمانے لگے: میں نے آپ ﷺ سے سنا ہے کہ ”ابعمار جلی ام قوم ما وھم لہ کما ھون لہ تجز صلوٰۃ اذ نہ“ ع ”جو شخص کسی قوم کو نماز پڑھائے اور وہ اس کو پسند نہ کرتے ہوں تو اس کی نماز اس کے کانوں سے بھی متجاوز نہیں ہوگی“

خیاہ الا ردی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جو شخص کسی قوم کا امام ہو اور وہ اس کو پسند نہ کرتے ہوں تو اس کی نماز اس کے کانوں سے آگے نہیں جاسکے گی۔ یہ جب ہے کہ جب وہ ظالم ہو اگر وہ ظالم نہ ہو تو آپسند یہ کی کا گناہ خود ان پر ہوگا۔ اگر لوگوں میں سے ایک دو یا تین آدمی آپسند کرتے ہوں تو کوئی حرج نہیں ہے، ہاں اکثریت مخالف ہو تو نماز پڑھانا مناسب نہیں ہے۔

نماز ہلکی پڑھانے کا حکم

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے اپنے محلے والوں کو عشا کی نماز پڑھائی اور اس میں طویل قرأت کی۔ ایک شخص نے جماعت سے علیحدہ ہو کر اپنی نماز تہما پڑھی، لوگوں نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو اس کے متعلق بتا دیا۔ تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: وہ منافق ہو گیا۔ معاذ کا یہ جملہ اس شخص تک پہنچ گیا۔

انہوں نے حضور ﷺ کے پاس حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی شکایت کی اور جو انہوں نے اس کے متعلق کہا تھا، آنحضرت ﷺ کو بتا دیا۔ تو آنحضرت ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو فرمایا، ”اتربد ان تکون لفتانا یا معاذ؟“ ”معاذ تم فتنہ بنا چاہتے ہو؟“ اگر ہاں مت کر اور تو سورۃ ”وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا، سَبِّحْ اسْمَ رَبِّکَ الْأَعْلٰی، اِقْرَءْ بِاسْمِ رَبِّکَ الَّذِیْ اِذَا یَقُصُّی“ پڑھا کرو۔

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک شخص نے خدمت نبوی میں آکر عرض کیا میں فجر کی نماز میں فلاں شخص کی وجہ سے دیر سے آتا ہوں کیوں کہ وہ بہت لمبی نماز پڑھاتا ہے۔ میں نے اس دن رسول اللہ ﷺ کو اتنا غصہ ہوتے دیکھا کہ اس سے پہلے کبھی نہیں دیکھا تھا۔

آپ ﷺ نے فرمایا: ”لوگو! تم میں سے بعض لوگ معمر ہیں۔ جو بھی تم میں سے جماعت کرانے اس کو چاہے کہ مختصر نماز پڑھائے کیوں کہ اس کے پیچھے بوڑھے، کمزور اور ضرورت مند بھی ہوتے ہیں۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اِذَا لَمْ يَحْضُرْ أَحَدُكُمْ النَّاسَ، فَلْيَخَفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ وَالضَّعِيفَ وَالْمَرِيضَ، فَإِذَا صَلَّى وَحْدَهُ فَلْيَصِلْ كَيْفَ شَاءَ۔“ جب تم لوگوں کو نماز پڑھاؤ، تو انکی نماز پڑھاؤ کیوں کہ پیچھے چھوٹے بچے بوڑھے، ضعیف اور مریض بھی کھڑے ہوتے ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے کسی کو آپ ﷺ سے بڑھ کر مختصر نماز پڑھانے والا نہیں دیکھا۔ انہی سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے، ”میں نماز پڑھاتے وقت جب نماز ذرا طویل کرنے کا ارادہ کرتا ہوں تو کسی بچے کی رونے کی آواز سن کر اس کی والدہ کی پریشانی کو مد نظر رکھتے ہوئے نماز میں تخفیف کرتا ہوں۔“

ارکان کی ادائیگی میں امام سے سبقت لے جانے کی حرمت

آنحضرت ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: ترجمہ: ”امام سے پہلے سر کو اٹھانے والا اس بات سے نہیں ڈرتا کہ اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گدھے کے سر کی طرح کر دے؟“

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: آنحضرت ﷺ ایک دفعہ نماز پڑھانے کے بعد ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: ترجمہ: ”میں تمہارا امام ہوں، رکوع میں مجھ سے سبقت کرو نہ سجود قیام میں اور نہ ہی سلام پھیرنے میں۔ میں تمہیں اپنے سامنے دیکھتا ہوں۔ پیچھے بھی دیکھتا ہوں۔“

حضرت ابراہیم غنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: جب امام سلام پھیرے تو اس سے پہلے چہرے کو دوسری طرف امام سے قبل نہ پھيرو۔ امام محمد رضی اللہ عنہ اس کو کتاب لانا اور میں نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں، ہم اس کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی قول امام صاحب کا ہے۔

مقتدیوں کی نماز امام کی نماز کے تابع ہے

حبيب بن ابی ثابتؒ سے مروی ہے کہ اگر مجلسی شخص نماز پڑھائے تو خود بھی نماز کو اتار دے اور مقتدیوں پر بھی نماز کو اتار فرض ہے۔ امام محمد رضی اللہ عنہ نے کتاب الاثار میں اس روایت کو نقل فرمایا

۱۔ (صحیح مسلم ص ۳۳۰) ۲۔ (صحیح مسلم ص ۳۳۰)

۳۔ (صحیح مسلم ص ۳۳۲) ۴۔ (صحیح مسلم ص ۳۳۰)

ہے۔ حضرت ابراہیمؑ بھی فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے مغرب کی نماز پڑھائی مگر ایک رکعت میں بھی قرأت نہیں کی۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو ساتھیوں نے کہا: آپ نے قرأت نہیں کی؟ فرمانے لگے، واقعی ایسا ہوا ہے؟ میں شام کی طرف فوج بھیجنے کی تیاری میں تھا حتیٰ کہ میں نے انہیں شام پہنچایا۔ پھر خود بھی نماز کا اعادہ فرمایا: ساتھیوں نے بھی اپنی نمازیں دہرا دیں۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی امام اعظمؒ کا قول ہے کہ کوئی جہنی حالت میں نماز پڑھائے یا بغیر وضو کے پڑھائے یا کسی اور وجہ سے نماز فاسد ہو جائے تو امام کی نماز بھی فاسد ہے مقتدیوں کی نماز بھی فاسد ہو جائیگی۔

اپنا نائب مقرر کرنے کا حکم

محمد بن الحارث بن ابی ضرارؓ کہتے ہیں: ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نماز پڑھا رہے تھے تو ناک سے خون آنے لگا تو ایک آدمی کا ہاتھ پکڑ کر آگے کر دیا اور چاکر وضو کر لیا پھر آکر باقی نماز پوری کر لی۔ درمیان میں کوئی کلام نہیں کیا۔

مستحبات نماز

(۱) کھانے کو نماز پر مقدم کرنا

دلیل حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”اگر کھانا حاضر ہو اور نماز کا وقت ہو تو مغرب کی نماز کی ادائیگی سے قبل کھانا کھا لو کھانے میں جلدی نہ کرو۔“

(۲) نماز سے پہلے قضائے حاجت سے فارغ ہونا

حضرت عبداللہ بن ارقمؓ حضور ﷺ کی یہ حدیث مبارک نقل کرتے ہیں۔ ”اذا حضرت الصلوۃ واراد الرجل الخلاء فابذوا و بالخلاء“ اگر نماز تیار ہو اور آدمی کو قضائے حاجت کی ضرورت ہو تو وہ پہلے سے قضائے حاجت کرے۔

آپ ﷺ سے یہ بھی مروی ہے ”اذا حضرت الصلوۃ و حضر الغائط، فابذوا

بالغائط“

(۳) آخری نماز سمجھ کر پڑھنا

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جب تم نماز پڑھو تو آخری نماز سمجھ کر پڑھو۔ اس شخص کی طرح جس کو اگلی نماز پڑھنے کی امید نہ ہو۔

(۴) اچھی طرح نماز پڑھنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، ایک مرتبہ آپ ﷺ نے نماز پڑھانے کے بعد فرمایا: اے فلاں! تم اچھی طرح نماز نہیں پڑھتے؟ کیا نماز پڑھنے والا یہ نہیں دیکھتا ہے کہ وہ کیسی نماز پڑھ رہا ہے۔ وہ تو اپنے نفس کیلئے پڑھتا ہے۔

(۵) رکوع و سجود کو مکمل کرنا

حضرت عبداللہ الاشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ایک آدمی کو ایک مرتبہ نماز پڑھتے دیکھا کہ وہ نہ رکوع کو مکمل کر رہا ہے نہ ہی سجدے کو۔ آپ نے فرمایا: ”اگر یہ شخص اس حالت میں مرا تو وہ غیر ملت محمد میں مرا“ پھر فرمایا: ترجمہ: ”رکوع کو پورا نہ کرنے اور چونچ مارنے کی طرح سجدہ کرنے والے کی مثال اس بھوکے شخص کی ہے جو صرف ایک یا دو کھجوریں کھالے جو اس کی بھوک کو دور کرنے کے لئے کافی نہیں“۔

(۶) سکون و اطمینان کے ساتھ نماز پڑھنا

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے۔ ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ مسلسل بندے کی طرف متوجہ رہتا ہے جب تک وہ کسی دوسری طرف التفات نہ کرے۔ جب انسان اپنا رخ کسی اور طرف کر دیتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اپنی توجہ ہٹا لیتے ہیں۔“

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے ہمارے پاس سے گزرتے ہوئے فرمایا: ”سفید گھوڑے کے دم ہلانے کی طرح تم ہاتھ کیوں اٹھا رہے ہو؟ سکون کے ساتھ نماز پڑھو۔“

(۷) خشوع

فرمان الہی ہے: **فَذَاقُوا الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ**

نہ (مسلم: ۱۳۹) ج (بخاری: ۱۱۵) ج (مسلم: ۱۲۱)

(ابوہنوفہ ۱۳) ترجمہ: ”بے شک ایمان والے کامیاب ہو گئے جو اپنی نماز میں عاجزی کر نیوالے ہیں۔“
 ارشاد نبوی ہے: ”الصلاة متى مشى تشهد فى اكل ركعتين، و تعشع
 و تضرع و تمسكن و تفتح يديك ترفعهما الى ربك، مستقبلاً بطلونها و جهك،
 و تقول يارب، يارب“ نماز دو رکعتیں ہیں۔ ہر دو رکعتوں پر تشہد پڑھو اور شروع و اختتام اور
 عاجزی کا اظہار کرو اور اپنے ہاتھوں کو اپنے رب کے سامنے اٹھاؤ، ہاتھوں کی پھیلیاں تمہارے
 پیرے کی طرف ہوں، اور کہو یارب، یارب۔

(۸) تواضع

آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ”میں نہیں پڑھتا کوئی نماز پڑھنے والا اگر میں
 اس کی نماز قبول کرتا ہوں جو میری عظمت کے آگے جھک جائے، میرے حکم کے احترام میں اپنی
 خواہشات سے رک جائے اور میری نافرمانی پر مصر نہ ہو، جھوٹے کھانا کھائے اور نیکے کو کپڑا پہنائے۔“

(۹) نماز میں خلل ڈالنے والے اسباب کو ختم کرنا

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ وحاری دار کپڑا
 زیب تن فرما کر نماز پڑھی اور نماز میں آپ کی نظر اس کے نقش و نگار پر پڑی، جب نماز سے فارغ
 ہوئے تو فرمایا اس قمیص کو یوحیٰ بن حذیفہ کو دے آؤ اور اس کے آہٹانے کپڑے کو لے آؤ۔ کیوں کہ یہ
 قمیص میری نماز میں خلل نماز ہوئی۔

(۱۰) نماز سے پہلے ہاتھ پر لگے ہوئے کھانے وغیرہ کے اثرات کو دھونا

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔ فرمایا آنحضرت ﷺ نے جب تم میں
 سے کوئی شخص نماز کیلئے کھڑا ہوئے کہ ارادہ کرے تو ہاتھ میں لگے ہوئے طعام کے اثرات کو دھو ڈالے
 اس لئے کہ اس کی بوفرشتوں کیسے سخت تکلیف کا باعث ہوتی ہے۔ جب بندہ نماز کیسے کھڑا ہوتا ہے
 تو فرشتہ اس کے منہ میں گھس جاتا ہے اور بندے کے منہ والی بوفرشتے کے منہ میں داخل ہوتی ہے۔

(۱۱) طویل قیام کرنا

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَقُومُوا لِلّٰهِ خَبِيرِينَ“ (بقرہ: ۳۸) اور اللہ کیلئے ادب سے
 کھڑے رہا کرو“ ارشاد نبوی ہے: ”افضل الصلاة طول القيام“ مع حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

کہ آپ ﷺ سے پوچھا گیا: کوئی نماز افضل ہے؟

فرمایا: ”طَوَّلُ الْقَنُوتِ“ ”طویل قیام والی“۔

(۱۲) شانے کے ساتھ شانہ ملانا

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ”اقْبِمُوا صُفُوفَكُمْ فَانْتَبِهُوا اِرَاحَكُمْ مِنْ وِرَاءِ ظَهْرِي“ اپنی صفوں کو سیدھا کرو، کیوں کہ میں تمہیں پیٹھے پیچھے بھی دیکھتا ہوں، چنانچہ ہر شانے کے ساتھ شانہ اور قدم کے ساتھ قدم نہ کر کھڑے ہوتے۔!

(۱۳) فجر کی نماز کے بعد بیٹھنا

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”حضور ﷺ فجر کی نماز ادا کرنے کے بعد اپنی جگہ میں طلوع غروب تک بیٹھے رہتے۔ جب طلوع ہوتا تو کھڑے ہوتے۔“

وہ افعال جن سے نماز میں خلل نہیں آتا

(۱) خشیت الہی میں رونا

حضرت عبداللہ بن العزیز رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا رونے کی وجہ سے آپ کے سینے سے چمکی کی آواز کی طرح آواز آتی ہے۔

(۲) چھینک کر الحمد للہ کہنا

رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی۔ مجھے پھینک آئی، میں نے کہا: ”الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه مباركاً عليه كما يحب ربنا ويرضى“ حضور ﷺ نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: ”نماز میں کون یوں رہا تھا؟ کسی نے بھی نہیں بولا، پھر پوچھا ”من المتكلم“ ”بولنے والا کون تھا، پھر بھی خاموش رہی۔ جب تیسری مرتبہ آپ نے پوچھا تو میں نے کہا، یا رسول اللہ ﷺ! میں! فرمایا: تم نے کیا کہا تھا؟ میں نے یہ الفاظ دہرا دیے ”الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه مباركاً عليه، كما يحب ربنا ويرضى“ تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے! اشی سے زیادہ فرشتے اس کو اوپر لے جانے کیلئے ایک دوسرے سے

سبقت لے جانے کی کوشش کر رہے تھے۔

(۳) تبسم

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ عصر کی نماز پڑھا رہے تھے کہ آپؐ نے نماز میں تبسم فرمایا: سلام بھرنے کے بعد کسی نے پوچھا: یا رسول اللہ! ﷺ نماز کے اندر آپ تبسم فرما رہے تھے؟ فرمایا: ”ہوایہ کہ میکائیل علیہ السلام میرے پاس سے گزرے اور آپ کے پر کے اوپر غبار تھا مجھے دیکھ کر غصے میں بھی سسکا دیا۔“

(۴) شیطان پر لعن کرنا

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ نماز پڑھانے کے دوران فرمانے لگے ”اعوذ باللہ منک“ اس کے بعد تین بار ”العنک بلعنة اللہ“ فرمایا۔ پھر ہاتھ اس طرح آگے بڑھایا گویا کسی چیز کو پکڑنا چاہتے ہیں۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ﷺ ہم نے آپ سے کچھ ایسے الفاظ سنے جو اس سے پہلے نماز کے اندر نہیں سنے تھے؟ اور ہم نے یہ بھی دیکھا کہ آپ ہاتھ آگے بڑھا رہے تھے۔ فرمایا: ”اللہ کا دشمن آگ کے شعلے میرے چہرے کی طرف ڈالنے کی کوشش کر رہا تھا تو میں نے تین بار ”اعوذ باللہ منک“ کہا، پھر میں نے کہا: ”العنک بلعنة اللہ الثامۃ“ پھر میں نے اس کو پکڑنے کا ارادہ کیا۔ اگر میرے بھائی حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا نہ ہوتی تو آج شیطان بندھا ہوا ہوتا اور دینے کے بجائے اس کے ساتھ کھیل رہے ہوتے۔“

(۵) ہاتھ سے سلام کا جواب دینا

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں آپ ﷺ کے پاس سے گزرا آپ نماز پڑھ رہے تھے، میں نے سلام عرض کیا آپؐ نے ہاتھ کے اشارے سے سلام کا جواب دیا۔

(۶) کسی شخص کی پیٹھ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا

حضرت نافع فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو نماز پڑھتے وقت کوئی سترہ نہ ملتا تو

۱۔ [ترمذی: ص ۱۲۵۱] ۲۔ [دارقطنی: ص ۱۷۵]

۳۔ [مسلم: ص ۱۳۸۵] ۴۔ [الدارمی: ص ۳۶۶]

مجھ سے فرماتے میری طرف پیچھ کر کے بیٹھ جاؤ۔ دوسری روایت میں امام مافع فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کسی شخص کو بٹھا کر اس کی پشت کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے اور لوگ بیٹھے ہوئے شخص کے سامنے سے گزرتے رہتے۔

(۷) جوتے پہن کر نماز پڑھنا

حضرت شداد بن ہوس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے "صلوا فی نعالکم خالفوا الیہود" اپنے جوتوں کے ساتھ نماز پڑھو، یہودیوں کی مخالفت کرو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "جب تم نماز پڑھو تو اپنے جوتے پہن لویا اپنے پیروں کے آگے رکھو، دوسروں کو تکلیف نہ پہنچاؤ۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جب نماز پڑھنے لگو تو اپنے جوتے اپنے دائیں یا بائیں طرف نہ رکھو یا اگر بائیں طرف کوئی نہ ہو تو رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ اپنے سامنے رکھو۔

(۸) کھجور کے پتوں سے بنی ہوئی چٹائی پر نماز پڑھنا

حضرت سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نماز پڑھا کرتے میں حالت حیض میں ہونے کے باوجود آپ ﷺ کے برابر بیٹھی ہوتی۔ جب سجدہ فرماتے تو بعض دفعہ آپ کے کپڑے میرے جسم کے ساتھ لگتے۔ آپ چٹائی پر نماز پڑھتے۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضور ﷺ چٹائی پر نور و باغت دیے ہوئے پتوں پر نماز پڑھتے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ ہم سخت گرمی میں آپ کے ساتھ نماز ادا کرتے۔ جب زمین پر پینٹائی رکھنا دشوار ہوتا تو آپ ﷺ کپڑے بچھا کر اس پر سجدہ فرماتے۔

(۹) تھوڑی سی حرکت کرنا

حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: بسا اوقات میں آپ ﷺ کے سامنے لیٹی رہتی اور میرے پیر آپ ﷺ کی طرف ہوتے جب آپ ﷺ سجدہ فرماتے تو مجھے ہلاتے تو میں اپنے پیر سیکڑ لیتی۔ جب آپ کھڑے ہوتے تو میری دوں کو پھیلاتی۔ اس زمانے میں گھروں میں روشنی کا انتظام نہیں ہوا کرتا تھا۔

۱۔ (مجموع الطحاوی ص ۳۱۶) ۲۔ (المسند رک ص ۲۵۹) ۳۔ (ابوداؤد ص ۱۷۷)

۴۔ (ابوداؤد ص ۱۷۷) ۵۔ (مسند احمد ص ۱۲۳) ۶۔ (مسند احمد ص ۱۲۳)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں آپ ﷺ نماز پڑھا رہے ہوئے اور امامہ بنت زبیر رضی اللہ عنہا آپ کے کندھے مبارک پر ہوتیں۔ جب آپ کو کوع فرماتے تو نیچے اترتے۔ جب امامہ فرماتے تو دوبارہ اپنے کندھے مبارک پر بٹھالیتے۔

(۱۰) کنکھیوں سے دیکھنا

روایات میں آتا ہے کہ آپ ﷺ بسا اوقات گردن کو ہلائے بغیر کنکھیوں سے دیکھا کرتے۔

﴿مکروہات نماز﴾

(۱) نماز میں کنکریوں کو برابر کرنا

حضرت معتب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نماز کے اندر کنکریوں کو برابر کرنے کے متعلق میں نے حضور ﷺ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا: ”اگر ایسا کرنا ہی ہے تو صرف ایک مرتبہ ہو۔“

(۲) اونگھنا

حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اگر کوئی نماز میں اونگھے تو اس کو چاہئے کہ سو جائے تاکہ اس کی نیند پوری ہو جائے کیوں کہ اونگھنے کی حالت میں نماز پڑھتے ہوئے اسے یہ نہیں معلوم ہوگا کہ وہ اپنے گناہوں کی معافی چاہتا ہے یا اپنے نفس کو گالیاں دیتا ہے۔“

(۳) آنکھوں کو اوپر اٹھانا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ”اليتھين القوام يرفعون ابصارهم الى السماء في الصلاة ولا ترجع اليهم“ ۵
ترجمہ: ”لوگ آسمان کی طرف نگاہیں اٹھانے سے باز رہیں ورنہ ان کی نگاہیں اچک لی جائیں گی۔“

۱۔ [مسند احمد: ۳/۱۱۵] ۲۔ [الترمذی: ۱/۲۳۵] ۳۔ [ترمذی: ۱/۲۳۵]

۴۔ [بخاری: ۱/۶۱] ۵۔ [مسلم: ۱/۳۲۱]

(۴) آنکھیں بند کرنا

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب نماز کیلئے کھڑے ہو جاؤ تو آنکھوں کو بند نہ کرو۔

(۵) جمائی لینا

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”نماز میں جمائی آنا شیطان کی طرف سے ہوتا ہے۔ اگر جمائی آجائے تو حتی الامکان اس کو بند کرنے کی کوشش کرو۔“

(۶) قبلہ کی طرف تھوکنا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ قبلہ کی جانب مسجد کی دیوار میں تھوک لگا دیکھ کر کھڑے ہوئے اور اپنے دست مبارک سے اس کو مٹانے لگے۔ پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور اظہارِ رائی گشتی کرتے ہوئے فرمایا: ”نماز پڑھنے کی حالت میں اللہ تعالیٰ تمہارے سامنے ہوتا ہے لہذا نماز پڑھتے وقت قبلہ کی طرف ہرگز نہ تھوکو۔“

(۸) داہنی جانب تھوکنا

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”نماز کی حالت میں اپنے سامنے ہرگز نہ تھوکو نہ ہی دائیں طرف تھوکو لیکن بائیں طرف اپنے قدموں کے نیچے اس زمانے میں مسجد کی ہوا کرتی تھی نیچے کوئی چیز بچھائی نہیں جاتی تھی اگر ایسا ممکن نہ ہو تو کپڑے کے حصے میں۔“

(۹) نماز میں ادھر ادھر دیکھنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ”میں نے نماز کے اندر ادھر ادھر دیکھنے کے متعلق آپ ﷺ سے پوچھا تو فرمایا ”هو اختلاس يختلسه الشيطان من العبد“

(۱۰) انگلیوں کی تشبیہ کرنا

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص گھر سے وضو کر کے مسجد کی طرف چل پڑے وہ واپسی تک

نماز کی حالت میں ہے تو اس کو چاہئے کہ اس طرح نہ کرے آپ نے انگلیوں کی تشبیہ کر کے فرمایا۔

(۱۱) انگلیاں چٹکانا

حضور ﷺ کا ارشاد ہے، ترجمہ ”نماز کے اندر ہنسنے والا، ادھر ادھر التفات کرنے والا اور اٹھایاں چٹکانے والا ایک ہی طرح کے ہیں۔“

(۱۲) ہاتھ سے سلام کرنا

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، ہم جب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے تو سلام پھرتے وقت ہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ کے ساتھ ساتھ ہاتھ سے بھی اشارہ کرتے تو آپ ﷺ نے فرمایا: ترجمہ ”بد کے ہوئے گھوڑوں کی دموں کو ہلانے کی طرح ہاتھ کیوں ہلاتے ہو۔“ بلکہ صرف یہ کافی ہے کہ ہاتھ اپنی ران پر ہو اور اپنے دائیں بائیں والوں پر سلام کرو۔“

(۱۳) رکوع و سجود میں قرأت کرنا

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضور ﷺ نے ربی لباس اور زعفران سے رنگا ہوا لباس پہننے ہونے کی انگوٹھی پہننے اور رکوع و سجود میں قرأت کرنے سے منع فرمایا۔

(۱۴) سجدہ کرنے کیلئے پھونکنا

حضرت ابو صالح رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ایک مرتبہ میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کے ہاں گیا۔ ان کا ایک بھتیجا بھی وہاں آیا تھا۔ وہ دو رکعت نماز پڑھنے لگے جب سجدہ کرنے لگے تو زمین پر پھونک ماری تاکہ سجدے کی جگہ سے مٹی ہٹ جائے۔ انہیں دیکھ کر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرمائی گئی۔ بھتیجے! زمین پر نہ پھونک کر کوئی کھدائی نہ کرے رسول اللہ ﷺ کو اس سے منع کرتے ہوئے سنا ہے۔ ہمارے گھر میں ایک لڑکا رہتا تھا۔ یہاں اس کا نام تھا۔ اس کو اس طرح پھونکتے دیکھ کر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا ”توب و جھک للہ“ مع ”اللہ کیلئے پیشانی خاک آلود کرو۔“

(۱۵) کپڑا الٹا کر نماز پڑھنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے کپڑا الٹا کر نہ کوڑھا نہ کر

نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔ یعنی اس طرح نماز پڑھنا کہ چادر یا کپڑے کا درمیانی حصہ سر کے اوپر ہو اور اس کے اطراف آس پاس لٹک رہے ہوں۔ اسی طرح چوغا یا عباء وغیرہ کندھے پر اس طرح ڈالنا بھی سہل ہے جب اس کی آستین بازوؤں میں نہ ڈالی ہوئی ہو۔

(۱۶) پانچامہ کوٹھنوں سے نیچے لٹکانا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا، ”من اسبل ازاره في صلاته خيلاء فليس من الله في حلق ولا حرام“ ”جو شخص نماز میں تکبر کے طور پر شلوار کوٹھنوں سے نیچے لٹکائے وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے احکامات پر عمل نہیں کر رہا“ دوسری جگہ ارشاد فرماتے ہیں، اللہ تعالیٰ پانچامہ سے نیچے لٹکانے والے کی نماز نہیں قبول فرماتے ہیں۔

(۱۷) کندھوں کو نیچا کرنا

حضور ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اس طرح نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھے نیچے ہوں۔

(۱۸) سجدے میں جاتے وقت کپڑوں کو میٹھنا

ارشاد نبوی ﷺ ہے۔ ”اموت ان اسجد على سبعة اعظم ولا اكف ثوباً ولا شعراً“ ترجمہ: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کروں اور کپڑوں اور بالوں کو نہ میٹھوں۔

(۱۹) رکوع و سجود کو تمام نہ کرنا

نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے، بدترین چور وہ ہے جو نماز میں چوری کرے، صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ﷺ نماز میں کس طرح چوری ہو سکتی ہے؟ فرمایا: رکوع و سجود کو پورا نہ کرنا۔

(۲۰) سجدے میں ہاتھوں کو پھیلانا کر رکھنا

عبدالرحمن بن شہل الانصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے (سجدے میں) درندے کی طرح ہاتھ پھیلانے اور کوئے کی طرح چوڑی مارنے سے منع فرمایا: اسی طرح مسجد میں ایک جگہ نماز کیلئے مقرر کرنے سے بھی منع فرمایا۔

(۲۱) اقعاء کی کیفیت میں بیٹھنا

یعنی گھٹنوں کو کھڑا کر کے کولہوں پر بیٹھنا۔ حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ ارشاد ہے۔ "لا تفع بین المسجدین" دو مسجدوں کے درمیان اقعاء کی صورت میں نہ بیٹھو۔

(۲۲) ایسی جگہ میں نماز پڑھنا جہاں کتایا تصویر ہو

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے۔ "لا تدخل الملائکۃ بیتا فیہ کلب أو صورة معطمة" فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتایا بڑی تصویر ہو۔ ایک مرتبہ زید بن خالد یمار ہوئے ہم ان کی عیادت کیلئے گئے تو ان کے گھر کے دروازے پر لٹکے ہوئے پردے پر تصویریں تھیں۔ میں نے عبد اللہ خولانی سے کہا: دیکھئے زید پہلے ہم کو تصویر کے متعلق حدیث نہیں سنایا کرتا تھا؟ تو عبد اللہ نے کہا: کیا تم نہیں سنتے تھے کہ "الا دفعانی فوب مگر کپڑے میں لگے نقش مراد نہیں" یعنی اس سے کپڑے کے چھوٹے چھوٹے نقشے اور تیل بونے مراد ہیں، تو میں نے عرض کیا چھوٹی چھوٹی صورتوں کے متعلق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ ایک سفر سے تشریف لائے۔ میں نے دروازے کے اوپر پردہ لٹکایا ہوا تھا۔ اس میں چھوٹے چھوٹے پروں والے گھوڑوں کی تصویریں تھیں۔ آپ ﷺ نے اس کو اتارنے کا حکم فرمایا۔ میں نے اس کو اتار دیا۔

(۲۳) نمازی کے آگے سے گزرنا

ابوہم کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

"لو یعلم الماربین المصلی ماذا علیہ، لکان ان یقف اربعین

خیر الہ من ان یمرّین یدبہ" ۲

ترجمہ: "نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اگر معلوم ہو جائے کہ اس

میں کتنا گناہ ہے تو چالیس (دن، یا چالیس مہینے یا چالیس سال) گزارتا بہتر

ہے نمازی کے سامنے سے گزرنے سے"

سترے کا حکم

امام کے سامنے سے ذرا ہٹ کر دائیں یا بائیں جانا سترہ قائم کرنا مستحب ہے۔ چاہے

کھلے میدان میں ہو یا آبادی میں۔ نمازی کیلئے اس کے قریب ہونا مستحب ہے۔ نمازی اور سترے کے درمیان تین گز کے فاصلے سے زیادہ فاصلہ نہیں ہونا چاہئے۔ سترے کی لمبائی ایک گز یا تین تہائی گز ہے اور اس کی مقدار انگلی کی موٹائی کی بقدر ہو اگر سترے کیلئے لاٹھی وغیرہ نہ ملے، تو پتھروں کو جمع کر کے اس کی طرف رخ کرے۔ یا مٹی اپنے سامنے جمع کرے۔ یا سامان وغیرہ اپنے سامنے رکھے۔ اگر بالکل کچھ نہ ملے تو اپنے سامنے ایک لٹن کھینچے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز پڑھتے وقت اپنے سامنے کسی چیز کو آؤ کے طور پر رکھو، اگر کوئی چیز نہ ملے تو لاٹھی گاڑ دے۔ اگر لاٹھی اس کے پاس نہ ہو تو اپنے سامنے کھل کھینچے، اس کے بعد جو سامنے سے گزرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: عیدین کے موقع پر آپ ﷺ کے سامنے نیزہ گاڑ دیا جاتا آپ اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھاتے۔ حضرت ابو شمرہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ترجمہ ”اگر تم میں سے کوئی سترے کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے تو چاہئے کہ سترے کے قریب کھڑا ہوتا کہ شیطان اس کی نماز میں غلطی نہ ڈال سکے۔“

حضرت مقداد بن الاسود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کسی استون یا درخت کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تو درخت یا استون کے بالکل سیدھ میں نہیں کھڑے ہوتے بلکہ اس کو اپنے دائیں یا بائیں آنکھ کی طرف رکھتے۔

نمازی آپ کے سامنے سے گزرنے پر گزرنے والا گناہگار ہوگا۔ نمازی کیلئے کوئی گناہ نہیں ہے اگر وہ مناسب مقام پر کھڑا ہو گیا ہو۔ چنانچہ حضرت ابراہیم بن سعد فرماتے ہیں۔ میرے والد نے اپنے والد سے روایت کیا ہے ایک مرتبہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک شخص میرے سامنے سے گزرنے لگا۔ میں نے اس کو روکا مگر وہ نہ مانا آگے سے گزر کر چلا گیا۔ میں نے اس کے متعلق حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو فرمائیے: ”لا بضرک یا ابن اخی“ اے بھتیجے تجھے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ یعنی تیری نماز میں کوئی کمی نہیں ہوگی۔ اسی طرح حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ ایک میدان میں نماز پڑھ رہے تھے۔ آپ ﷺ کے سامنے کوئی چیز نہیں تھی۔ اور لوگ آپ ﷺ کے سامنے سے گزر رہے تھے۔

ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ گزرنے والے کو دفع نہیں کرنا چاہئے جبکہ شوافع میں سے حضرت امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ گزرنے والے کو روکنا مستحب ہے۔ قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے والے سے لڑنا اور اسلحے کے ساتھ لڑنا

ضروری نہیں ہے۔

امام کا سترہ مقتدیوں کا سترہ ہے

امام کے سامنے سترہ ہوا اور جماعت کھڑی ہو تو سامنے سے گزرتا جائز ہے۔ کیوں کہ امام کا سترہ سب کیلئے کافی ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ مقام عرفہ میں نماز پڑھا رہے تھے میں اور میرا بھائی فضل آئے اور صف کے سامنے سے گزرے، سواری سے اترے اور سواری کو چرنے کیلئے چھوڑ دیا اور ہم نماز میں شریک ہو گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں کچھ بھی نہیں کہا۔

نماز پڑھنے والے کے سامنے لیننا جائز ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: حضور ﷺ نماز پڑھا رہے ہوتے میں آپ کے سامنے لیٹی ہوتی۔ ایک روایت میں ہے جنازے کی طرح میں آپ کے سامنے پڑی ہوتی جا۔

نماز کو توڑنے والی چیزیں

(۱) بات کرنا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نماز پڑھا رہے ہوتے اور سلام کرتے تو آپ ﷺ نماز کے اندر سلام کا جواب دیتے۔ جب ہم نجاشی (شاہ حبشہ) کے پاس سے واپس آئے تو ہم نے آپ ﷺ کو بحالت نماز سلام عرض کیا۔ مگر آپ ﷺ نے سلام کا جواب نہ دیا۔ تو ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم آپ کو نماز پڑھتے ہوئے سلام عرض کیا کرتے تھے اور آپ جواب دیتے تھے مگر اس مرتبہ آپ نے جواب نہیں دیا؟ فرمایا: ”ان فی الصلوۃ شغلا“ نماز مشغولیت کا نام ہے۔

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: پہلے ہم نماز میں آپس میں بات چیت کیا کرتے تھے جب فرمان الہی ”وَقُومُوا لِلّٰهِ قَانِتِينَ“ نازل ہوا تو آپ ﷺ نے نماز کے اندر کلام سے منع فرمایا اس کے بعد ہم اس سے باز آ گئے۔

(۲) چھینکنے والے کو جواب دینا

حضرت معاذ بن عمرو بن الجموحؓ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ نماز میں شریک تھا۔ اسنے میں ایک شخص چھینکا۔ تو میں نے ”یو حمک اللہ“ کہہ دیا۔ لوگ مجھے گھورنے لگے۔ میں نے کہا! میری ماں مجھ پر روئے، تم مجھے کس طرح دیکھ رہے ہو؟ تو وہ اپنی زبانوں پر ہاتھ مارنے لگے، تو میں سمجھ گیا کہ یہ لوگ مجھے خاموش کرانا چاہتے ہیں۔ تب جا کر میں خاموش ہوا۔ جب نبی کریم ﷺ نماز سے فارغ ہوئے۔ میرے پاس باپ آپ ﷺ قربان ہوں، انا جیسے فقیر دینے والا انسان سے پہلے۔ کھانا بعد میں: اللہ تعالیٰ کی قسم: مجھے ڈانٹا، نہ مارا نہ ہی برا بھلا کہا: صرف یہ فرمایا: نماز میں دنیاوی باتیں نہیں ہوتی۔ نماز صرف تسبیح، تکبیر اور قرآن کریم کی قرأت کا نام ہے۔

(۳) ہنسنا

حضرت حمید بن بدائلؓ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت ابوموسیٰؓ کو نماز پڑھا رہے تھے تو لوگ کچھ تعجب کی چیز دیکھ کر ہنسے۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد حضرت ابوموسیٰؓ نے کہا: تم میں سے جو لوگ ہنسے ہیں وہ اپنی نماز کو نالیں۔ حضرت جابرؓ جتنی کہتے ہیں کہ نماز کے اندر ہنسنے والے پر وضو کو لوٹنا واجب نہیں ہے۔

(۴) قہقہہ لگانا

حضرت ابراہیم نخعیؓ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نماز پڑھا رہے تھے اسنے میں ایک نابالغ شخص آیا۔ پھسل کر کوئیں میں گر گیا۔ تو کچھ لوگ زور سے ہنسنے لگے تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”من ضحك ان يعيد الوضوء والصلوة“ مع ترجمہ: ”ہنسنے والے اپنے وضو اور نماز کو نالیں۔“

(۵) نماز کے اندر کمزروں میں تری دیکھنا

حضرت خالد بن ولیدؓ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نماز پڑھا رہے تھے۔ کہ آپؓ نے قعدہ اولیٰ میں بیٹھ کر دیر لگا دی، پھر کھڑے ہو کر بیچھے ہٹنے لگے۔ مقتدیوں میں سے ایک

مختص کا ہاتھ پکڑ کر اپنی جگہ کھڑا کر دیا اور چلے گئے پھر جب عصر کیلئے تشریف لائے تو عصر کی نماز پڑھائی نماز کے بعد منبر کا ایک کونہ پکڑ کر کھڑے ہو گئے، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا، لوگو! میں نے نماز کیلئے وضو کرتے وقت اپنی بیوی کے ساتھ جھپٹ چھاڑ کی تھی۔ جب نماز کیلئے کھڑا ہوا تو اپنے کپڑوں کے اندر تری محسوس کی اور میں نے اپنے نفس کو دو چیزوں میں ایک چیز اختیار کرنے کو کہا یا یہ کروں تم سے شرم محسوس کر کے اللہ کے سامنے جری ہو جاؤں یا اللہ تعالیٰ سے حیا کرتے ہوئے تمہارے سامنے جری ہو جاؤں تو میں نے فیصلہ کیا لوگوں کے سامنے شرمندگی بہتر ہے اللہ کے سامنے شرمندہ ہونے سے۔ چنانچہ میں نکلا، وضو کو دھرایا، لہذا اگر کسی کے ساتھ مجھ جیسی حالت پیش آ جائے تو میری طرح ہی عمل کرے۔

اس سے معلوم ہوا کہ کپڑوں میں تری پانے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اور نماز میں نائب مقرر کرنا جائز ہے۔

وہ اشیا جن سے نماز نہیں ٹوٹتی

(۱) کسی بھی چیز کا نمازی کے سامنے سے گزرنا

حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم اپنے گاؤں میں تھے۔ آپ ﷺ تشریف لائے۔ آپ ﷺ کیساتھ حضرت عباس رضی اللہ عنہما بھی تھے، آپ ﷺ نے صحراء میں نماز پڑھائی۔ آپ کے سامنے کوئی سترہ نہیں تھا۔ ہمارا گدھا اور کتا آپ ﷺ کے سامنے آپس میں کھیلتے رہے۔ آپ ﷺ نے ان کی کوئی پروا نہیں کی۔

حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا "لا یقطع الصلاة شئ و ادل او اما استطعتم فانما هو شیطان" کوئی چیز نماز کو نہیں توڑتی جس قدر وہ سکے اسے ہٹاؤ کیونکہ وہ شیطان ہے۔

(۲) نماز میں حدیث لاحق ہونا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا "اذا احداث احدکم فی صلاتہ فلیأخذ بانفہ و لیصرف و لیبتوضا" اگر تم میں سے کسی کو دوران نماز

حدث لاحق ہو جائے تو اپنی ناک پکڑ لے اور جا کر وضو کر لے۔

(۳) نکسیر پھوٹنے سے بھی نماز نہیں ٹوٹتی

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر نماز میں ناک سے خون بہہ جائے یا قے آجائے تو اس کو چاہئے کہ بات کئے بغیر جائے اور وضو کر کے نماز کی بناء کرے۔ دوسری دلیل حضرت تابع کی روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ناک سے جب خون نکلا تو جا کر وضو کرتے کلام نہ کرتے اور جتنی رکعات پڑھی ہوتیں اس سے آگے رکعات پڑھ کر نماز مکمل کرتے۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباس کے متعلق آتا ہے کہ جب ان کی ناک سے خون نکلا تو جا کر خون کو دھو کر وضو کر کے باقی رکعات پڑھ کر نماز پوری کر لیتے۔

مسبق چھوٹی ہوئی رکعات کس طرح ادا کرے

مسبق امام کے سلام پھیرنے کے بعد کھڑا ہو جائیگا۔ اعوذ باللہ، کہے گا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم کہنے کے بعد سورۃ فاتحہ مع سورت پڑھے گا۔ دلیل حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔

﴿إِذَا أَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَلْيَمْسُ أَحَدُكُمْ عَلَى هَيْبَتِهِ، فَلْيَبْصِلْ

مَا أَدْرَكَ وَلْيَقْضِ مَا سَبَقَ بِهِ﴾ ۲

”جب جماعت کھڑی ہو جائے تو وقار کے ساتھ آئے جو رکعات نہیں ان کو ادا

کرے جو چھوٹ جائے اس کو قضاء کرے۔“

نماز کے اوقات مکروہہ

(۱) فجر کی نماز کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے تک۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عصر کے بعد غروب آفتاب سے قبل نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اور فجر کی نماز کے بعد طلوع آفتاب سے قبل نماز سے بھی منع فرمایا ہے۔

(۲) عصر کی نماز کے بعد غروب آفتاب سے پہلے نماز پڑھنا بھی مکروہہ ہے۔ دلیل حضرت ابن عباس کی روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سمیت کئی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فجر کی نماز کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے اور

عصر کی نماز کے بعد غروب آفتاب سے قبل نماز پڑھنے سے روکا گیا ہے۔
 (۳) طلوع و غروب آفتاب کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ دلیل حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے "لا یتحر احدکم فیصل عند طلوع الشمس و عند غروبها" تم میں سے کوئی شخص طلوع و غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کا قصد نہ کرے۔

(۴) زوال کے وقت بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ دلیل: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تین اوقات میں نماز پڑھنے اور مردوں کو دفنانے سے منع فرمایا: طلوع آفتاب کے وقت جب تک خوب مرتفع نہ ہو۔ عین زوال کے وقت جب تک ڈھل نہ جائے اور غروب کے وقت جب تک مکمل غروب نہ ہو جائے۔
 (۵) فرض نماز کیلئے اقامت ہونے کے بعد بھی نوافل وغیرہ پڑھنا مکروہ ہے۔ فرمان نبوی ہے، "اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة" "جب جماعت کھڑی ہو جائے تو فرض کے علاوہ اور کوئی نماز نہیں ہے۔"

صلوة ممنوعہ

- (۱) بغیر وضو کے نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ ارشاد نبوی ہے۔ "لا تقبل صلوة من احد حتى يتوضا" کسی محدث کی نماز قبول نہیں الا یہ کہ وہ وضو کر لے۔ حضرت موت سے آئے ہوئے ایک شخص نے کہا۔ یا رسول اللہ! حدت کیا ہے؟ فرمایا: ہوا خارج ہونا۔
- (۲) جنابت کی حالت میں نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ اقامت ہو گئی۔ میں سیدھی کھڑی گئیں۔ حضور ﷺ تشریف لائے۔ جب جائے نماز میں کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ کو یاد آیا کہ آپ ﷺ جنابت کی حالت میں ہیں۔ ہم سے فرمایا: تم اپنی اپنی جگہوں پر رہو۔ پھر تشریف لے گئے۔ غسل فرما کر تشریف لائے۔ آپ ﷺ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔ کبیرہ کی گئی اور نماز پڑھائی۔
- (۳) حیض کی حالت میں نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حج کے موقع پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حاضر ہوئیں۔ طواف کے علاوہ دوسرے مناسک ادا فرمائیں اور نمازیں نہیں پڑھتی تھیں۔

فرض نماز کو پانا

اذان کے بعد مسجد سے نماز ادا کئے بغیر جانا جائز نہیں ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم مسجد میں حضرت ابوہریرہؓ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے۔ اذان ہوئی، تو ایک شخص مسجد سے باہر جانے لگے۔ حضرت ابوہریرہؓ ان کو دیکھتے رہے حتیٰ کہ وہ مسجد سے باہر چلے گئے۔ تو حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا اس شخص نے حضور ﷺ کی نافرمانی کی ہے اور یہ بھی ذہن نشین رکھئے کہ نوافل اور سنن کو گھر میں ادا کرنا افضل ہے۔ حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چٹائیوں سے ایک چھوٹا سا کمرہ نما بنایا تھا جس میں آپ ﷺ عبادت کیا کرتے تھے۔ لوگ تلاش کر کے وہیں پہنچ گئے، وہاں جا کر آپ ﷺ کو دیکھ کر نوافل ادا کرنے لگے۔ ایک دفعہ لوگ وہیں حاضر ہوئے مگر رسول اللہ ﷺ نے آنے میں دیر کر دی اور گھر سے اور باہر نہ نکلے۔ تو وہ اونچے بولنے لگے اور آپ ﷺ کو بلائے کیلئے آپ ﷺ کے دروازے تک گئے۔ تو آپ ﷺ غصہ کی حالت میں باہر تشریف لائے اور لوگوں سے فرمایا: تمہارے اس طرح مسلسل عمل سے مجھے اندیشہ ہوا کہیں یہ تم پر فرض نہ کیا جائے کہ اپنے گھروں میں نماز پڑھا کرو، فرض نمازوں کے علاوہ گھر میں پڑھی گئی نماز زیادہ فضیلت کی حامل ہے۔

فوت شدہ نمازوں کو ادا کرنے کا حکم

قصہ نماز کو پہلی فرصت میں ادا کرنا چاہئے۔ سفر میں فرصت ملے یا حضر میں، یاد آتے ہی اسکو ادا کرنا ضروری ہے۔ حضرت ابو قتادہؓ فرماتے ہیں کہ (ایک سفر کے موقع پر) رسول اللہ ﷺ نے ہمیں مخاطب کر کے فرمایا تم آج رات چلتے رہو گے، صبح انشاء اللہ تعالیٰ پانی تک تمہاری رسائی ہوگی، چنانچہ ہوگ چل پڑے اور سفر جاری رکھا۔ ایک دوسرے سے بڑھ کر چلنے میں مصروف ہو گئے۔ میں آپ ﷺ کے ساتھ چلا رہا۔ آپ ﷺ پر چلتے چلتے نیند کا غلبہ ہوا۔ میں آپ ﷺ کیساتھ ساتھ چل رہا تھا۔ آپ ﷺ کو گھبراہٹ ہوئی کہ آپ ﷺ کی ساری سے گر جاتے۔ میں نے آپ ﷺ کو جگائے بغیر سواری پر سیدھا کر کے بٹھا دیا، سواری آپ ﷺ کی چلتی رہی۔ کافی دیر گزرنے کے بعد پھر نیند کا غلبہ زیادہ ہوا آپ ﷺ کی طرف کو جھکنے لگے۔ تو میں نے آپ ﷺ کے پاس جا کر دوبارہ آپ ﷺ کو سیدھا کر کے بیٹھا دیا۔ مگر آپ ﷺ کو جگایا نہیں پھر چتے رہے۔ حتیٰ کہ

رات کا آخری پہر ہوا۔ پھر آپ ﷺ سواری سے ایک طرف چلے گئے۔ جو پہلے سے زیادہ شدید تھا۔ حتیٰ کہ گرنے کے قریب ہو گئے۔ میں پھر آپ ﷺ کے پاس آکر سیدھا کرنے لگا تو آپ ﷺ نے سر مبارک اٹھا کر فرمایا: یہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا: ابوقحادہ ہوں، فرمایا تم کب سے اس طرح میرے ساتھ چل رہے ہو! میں نے عرض کیا، میں رات سے برابر آپ کے ساتھ ساتھ ہوں۔ فرمایا، "حفظک اللہ بما حفظتہ بعبہ" ترجمہ "جس طرح تم نے اللہ کے نبی کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ تمہاری حفاظت فرمائیں" پھر فرمایا، کیا تم خیال کر رہے ہو کہ ہم لوگوں سے اوجھل ہو گئے ہیں؟ پھر فرمایا، دیکھو کوئی نظر آ رہا ہے؟ میں نے کہا: ایک سوار یہ جا رہا ہے پھر دوسرے ایک سوار کو میں نے دیکھ کر عرض کیا ایک اور بھی نظر آ رہا ہے حتیٰ کہ ہم سات افراد ایک جا ہو گئے اور اکٹھے چلنے لگے۔ اتنے میں آپ ﷺ راستہ سے ایک طرف ہو کر ذرا آرام کرنے لگے اور ہم سے فرمایا، نماز کا خیال کرنا کہیں چھوٹے نہ پائے۔ تو ہم وہاں بیٹھ کر سستہ لے گئے۔ ہم پر نیند کا غلبہ ہوا۔ دھوپ نکلنے پر آپ ﷺ سب سے پہلے بیدار ہوئے۔ ہم وہاں سے گھبراہٹ کے عالم میں اٹھے، آپ ﷺ نے فرمایا، اپنی اپنی ساریوں پر سوار ہو جاؤ، چنانچہ ہم اپنی ساریوں پر سوار ہو کر چلے پڑے جب سورج بند ہو گیا۔ تو آپ ﷺ سواری سے اترے۔ میرے پاس ایک برتن میں پانی تھا۔ آپ ﷺ نے اس کو طلب فرمایا۔ اس سے خفیف سا وضو کیا۔ تھوڑا سا پانی اس کے اندر بچا کر فرمایا۔ پانی کی حفاظت کرنا۔ ہو سکتا ہے آگے اس کی ضرورت پڑ جائے۔ پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی آپ ﷺ نے دو رکعت ادا فرمائیں۔ پھر دو رکعت عام دنوں کی طرح پڑھائی۔ اپنی سواری پر سوار ہوئے۔ ہم بھی اپنی اپنی ساریوں پر سوار ہو کر کھوسفر ہو گئے۔ راہ چلتے ہوئے ہم میں سے بعض ساتھی آہستہ سے ایک دوسرے سے کہنے لگے، نماز قضا کرنے کا ہم کیا کفارہ ادا کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہارے لئے نمونہ نہیں ہوں؟ پھر فرمایا، "نیند کی وجہ سے نماز چھوٹا کوتاہی نہیں ہے کوتاہی یہ ہے کہ جس نماز کو دوسری نماز کے وقت تک ادا کیا جائے۔ جس کی نماز بوجہ غلبہ نیند کے قضا ہو جائے تو بیدار ہوتے ہی اس کو ادا کرے۔" الحدیث ۱۱

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے:

﴿مَنْ نَسِيَ صَلَاةَ الْوُضُوءِ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يَصْنِعَهَا إِذَا

ذَكَرَهَا﴾ جو شخص نماز ادا کرے بھول گیا یا سو گیا تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ یاد

آنے پر نماز قضا کر لے۔

ایک اور روایت میں آپ ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے۔

”إِذَا رَفَعَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ غَفَلَ عَنْهَا فَلْيَصِلْهَا إِذَا

ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ ، وَاقِعَ الصَّلَاةِ لَذِكْرِي“ (الایۃ)

”اگر تم میں سے کوئی آدمی سو گیا یا نماز ادا کرنا بھول گیا تو یاد آنے پر قضا کر

لے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ ”اور میرے ذکر کیسے نماز قائم کر دو۔“

فوت شدہ نماز کو وقتیہ سے پہلے ادا کرے الایۃ کہ وقتیہ کے فوت ہونے کا خطرہ

ہو تو وقتیہ کو پہلے ادا کر کے فائیکہ کو ادا کرے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”آنحضرت ﷺ نے فرمایا، من نسی

صلاة فلم يذكرها الا هو مع الامام، فليصل مع الامام، فاذا فرغ من صلاته فليعد

الصلاة التي نسي، ثم ليعد الصلاة التي صلى مع الامام“ جو فوت شدہ نماز کو بھول جائے اور

امام کے ساتھ (وقتیہ کو ادا کرتے ہوئے) یاد آئے تو امام کے ساتھ نماز کو پورا کرے، جب جماعت

سے فارغ ہو جائے تو پہلے قضا شدہ نماز کو ادا کرے پھر امام کے ساتھ ابھی پڑھی ہوئی نماز کو لوٹا دے۔

امام کے ساتھ ادا کردہ نماز کو لوٹانے کا حکم جب ہے جب وقت میں گنجائش ہو، لیکن اگر

وقتیہ نماز کو ادا کرتے وقت قضا یاد آجائے مگر وقت میں اتنی گنجائش نہ ہو کہ دونوں نمازیں ادا ہو سکتی

ہوں تو اس صورت میں وقتیہ ہی کو ادا کرے۔ پھر قضا کو ادا کرے۔ اس صورت میں وقتیہ کو لوٹانے کی

ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے کہ مفقود کے طلب میں موجود کو ضائع کرنا مناسبت نہیں ہے۔ وقتیہ کو بر

وقت ادا کرنے کا حکم کتاب اللہ سے ثابت ہے اور فوت شدہ اور وقتیہ کے درمیان ترتیب کا وجوب خبر

واحد سے ہے۔ چنانچہ وقت میں اگر گنجائش ہو تو اس پر عمل کیا جائیگا اگر وقت تنگ ہو تو کتاب اللہ پر

عمل کرنا زیادہ مناسب ہے۔

اگر کسی نماز میں قضا نہ ہو جائے تو ان کو بالترتیب ادا کرے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

فرماتے ہیں ایک مرتبہ ہم آنحضرت ﷺ کے ساتھ دشمن کے مقابلے میں تھے۔ جس کی وجہ سے ظہر،

عصر و مغرب اور عشاء کی نمازیں قضا ہو گئیں حتیٰ کہ آدھی رات گز گئی تو رسول اللہ ﷺ اٹھئے، پہلے ظہر،

پھر عصر، اس کے بعد مغرب اور عشاء کی نمازیں بعد و مگرے ادا فرماتے رہے۔

بھولنے کی وجہ سے ترتیب ٹوٹ جاتی ہے۔ دلیل حضور ﷺ کا یہ فرمان ہے، ”من نسى صلاة او نام عنها فكفر بها ان يصلحها اذا ذكرها“ ”کوئی نماز بھولنے یا سونے کی وجہ سے چھوٹ جائے تو یاد آتے ہی فوراً قضاء کرنے سے اس کی تلافی ہو جائیگی۔“ لہذا فوت شدہ نماز کا وقت یاد آنے کا وقت ہے۔

اسی طرح تنگی وقت کی وجہ سے بھی ترتیب ماسق ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ سابق میں آپ نے پڑھا ہے اور قضا و نمازوں کا زیادہ ہونا بھی ترتیب کو توڑ دیتا ہے۔ اور کثرت کی مقدار حضرات فقہاء نے چھ نمازوں سے زیادہ ہونا بتائی ہے۔ قضا و نمازوں کو ادا کر کے چھ سے کم رہ جانے سے ترتیب کا وجوب نہیں لوٹتا۔

قضا نماز جماعت کے ساتھ ادا کی جائیگی اس کیلئے اذان بھی ہوگی اور اقامت بھی، دلیل اس کی حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم آپ ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے، رات کا وقت تھا، بعض حضرات نے آپ ﷺ سے رات کے آخری حصے میں قیام کرنے کی درخواست کی، تو آپ نے فرمایا: مجھے اندیشہ ہے کہ (نیند کی وجہ سے) نماز چھوٹ جائیگی، حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ! میں بیدار رہوں گا۔ چنانچہ سارے حضرات لیٹ گئے اور جو خواب ہو گئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ اپنے سامان پر ٹیک لگا کر طلوع فجر کے انتظار میں بیٹھ گئے۔ ان پر بھی نیند کا غلبہ ہوا۔ آنکھ لگ گئی۔ سورج طلوع ہونے کے بعد آپ ﷺ بیدار ہوئے۔ اور حضرت بلال سے فرمایا، ”یا بلال! این ماقلت“ ”بدال تمہارا قول کہاں گیا؟“ بلال نے کہا ”مجھ پر نیند کا اس طرح شدید غلبہ ہوا جو اس سے پہلے کبھی ایسا نہیں ہوا۔“ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہاری ارواح قبض فرمائی تھیں اور پھر اپنی منشاء کے مطابق لوٹا دیں۔

پھر فرمایا، بلال! اٹھو اذان کہہ دو، حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی، لوگوں نے وضو کیا، پھر آپ ﷺ نے نماز پڑھائی۔

وتر چھوٹ جائے تو پانچوں نمازوں کی طرح اس کی قضا بھی لازمی ہے۔ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”من نام عن الوتر او نسى فليصل اذا ذكر و اذا استيقظ“ ۱

بھول جانے یا سونے کی وجہ سے کسی کا وتر رہ جائے یا داتے ہی اور بیدار ہوتے ہی اس کو ادا کرنا چاہئے۔ آنحضرت ﷺ کا ایک ارشاد گرامی ہے۔ ”من نام عن وتره فليصل اذا

صبح جو شخص وتر سے سو گیا تو صبح انہیں پڑھ لے۔

اگر فجر کی نماز قضا ہو جائے تو فجر کی سنتوں کا قضا پڑھنا واجب ہے کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے لیلۃ القدر میں فجر کی سنتوں کو ادا فرمایا۔

حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ ہم آنحضرت ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے رات کے وقت بھی سفر جاری رہا، جب صبح ہونے کا وقت قریب آیا تو آپ ﷺ نے تھوڑی دیر قیام کرنے کا ارادہ فرمایا۔ چنانچہ سوار یوں سے اتر گئے اور سو گئے۔ طلوع آفتاب سے پہلے کوئی بھی بیدار نہ ہو سکا۔ اٹھ کر دیکھا سورج طلوع ہو چکا ہے۔ حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اذان کہنے کا حکم فرمایا، انہوں نے اذان دی آپ ﷺ نے فجر کی دو رکعت سنتیں ادا فرمائیں پھر حضرت بلالؓ کو اقامت کا حکم دیا اور فجر کی نماز پڑھائی۔

حضرت امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اگر صرف سنت ہی چھوٹ گئی ہو تب بھی بعد میں اس کو ادا کرنا ضروری ہے کیوں کہ آپ ﷺ کا یہ ارشاد گرامی ہے۔ "من لم یصل رکعتی الفجر فلیصلہما بعد ما تطلع الشمس" جس "جو فجر کی دو رکعت کو ادا نہ کر سکا ہو تو طلوع آفتاب کے بعد ادا کرے۔

اسی طرح ظہر کی نماز سے پہلے چار رکعات سنت رد جائیں تو نماز کے بعد ادا کرنا ضروری ہے کیونکہ یہ ظہر کی سنتیں ہیں اور ظہر کا وقت ابھی باقی ہے۔

حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں، البتہ ظہر کے بعد کی دو رکعت سنت سے قبل ادا کرے کیوں کہ ان کو پہلے ادا کرنا شروع ہوا ہے۔ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں دو رکعتوں کے بعد ادا کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ یہ اپنے مقام سے ہٹ گئے جن کی وجہ سے دو رکعتوں کو ان کے وقت سے مؤخر نہیں کیا جائے گا۔

باب النوافل

سُننِ مؤکدہ اور مستحبات

ام المؤمنین حضرت ام حبیبہؓ کہتی ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوتے سنا "ما من عبد مسلم یصلی لئلا کل یوم انتی عشرة دسمۃ تطوعا غیر فریضة الا بنی

اللہ لہ بیٹا فی الجنة" جو مسلمان روزانہ خالص اللہ کیسے بارہ رکعات فرض سے زائد پڑھے گا تو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کے لئے گھر بنائے گا۔ حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم ﷺ کے معمولات کو اسی طرح بیان کرتی ہیں۔ حضور ﷺ اپنے ظہر سے پہلے چار رکعت گھر میں پڑھتے تھے پھر مسجد جا کر ظہر کی نماز پڑھتے۔ پھر گھر تشریف لاتے اور دو رکعت نماز ادا فرماتے اسی طرح دو رکعت مغرب کے بعد دو عشاء کے بعد اور دو رکعات فجر سے پہلے۔ ۲

یہ سنن مؤکدہ ہیں ان کو ترک کرنا ہرگز مناسب نہیں ہے۔ حضور ﷺ نے یہاں تک فرما دیا ہے "لا تدعوا رکعتی الفجر و ان طرودتکم الخلیل" مع فجر کی دو رکعتوں کو کسی حال میں بھی نہ چھوڑنا، اگرچہ تمہیں گھوڑے بھی روند ڈالیں۔"

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی دو رکعت سنتوں کا زبردست احترام فرماتے تھے۔ البتہ ان میں طویل قرأت نہیں فرماتے تھے۔ بلکہ "سورہ" قل یا ایہا الکافرون" اور قل هو اللہ احد" وغیرہ پڑھتے۔

اسی طرح ظہر سے پہلے چار رکعت اور فجر سے پہلے دو رکعتوں کو کسی حال میں بھی نہ چھوڑتے۔ حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: حضور ﷺ نے زوال کے بعد چار رکعت پڑھنے کا معمول بنایا تو میں نے عرض کیا، یہ رکعات جو آپ بلا تاخیر ادا فرماتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟ فرمایا: زوال کے وقت آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔ بلا تاخیر ظہر کی نماز ادا کی جاتی ہے۔ مجھے یہ پسند ہے کہ اس وقت میری نیکیاں اوپر کو چلی جائیں۔

ظہر کی نماز کے بعد دو رکعت کے ساتھ دو رکعات اور بھی ملا لیتا مستحب ہے کیوں کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا آنحضرت ﷺ کا یہ قول نقل فرماتی ہیں۔

"من صلی اربعاً قبل الظهر، وأربعاً بعدھا حرم اللہ لحمہ علی النار" جو شخص ظہر کی نماز سے پہلے چار رکعات اور بعد میں چار رکعات ادا کرے گا اللہ تعالیٰ جہنم پر اس کے گوشت کو حرام کر دیگا۔ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے جب سے یہ بشارت سنی ہے اس وقت سے ان رکعات کو کبھی نہیں چھوڑا۔ عصر کی نماز سے پہلے چار رکعت پڑھنا بھی مستحب ہے۔ کیوں کہ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے۔ "رحمہ اللہ امرأ صلی قبل العصر اربعاً" اللہ تعالیٰ اس بندے کے ساتھ رحمت کا معاملہ فرماتا ہے جو عصر سے قبل چار رکعت ادا کرتا ہے۔"

اور مغرب کے بعد نوافل کے متعلق حضور ﷺ کا یہ ارشاد ہے ترجمہ "جو شخص مغرب کے بعد چھ رکعات ادا کرے گا اور درمیان میں کوئی نفل کام نہیں کریگا تو اس کو بارہ سال کی عبادت کا ثواب ملے گا۔ آپ ﷺ کا ایک اور ارشاد گرامی "من صلی بعد المغرب عشرين رکعة بنی اللہ له بیتا فی الجنة" مع جو شخص مغرب کے بعد بیس رکعات پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا۔

اسی طرح عشاء کی نماز کے بعد چار رکعت پڑھنا مستحب ہے۔ کیوں کہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ ترجمہ "جو شخص عشاء کی نماز کے بعد چار رکعات اس طرح پڑھے کہ پہلی دو رکعتوں میں "قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد" اور بعد کی رکعتوں میں "سبحہ المسجدہ اور تبارک الذی بیدہ الملک" پڑھے۔ تو ان کا ثواب لیلۃ القدر کی چار رکعات کے ثواب کے برابر لکھا جائیگا۔"

جمعہ کے بعد چار رکعات پڑھنا مسنون ہے۔ کیوں کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے "اذا صلی احد کھ الجمعة فلیصل بعدھا اربعاً" مع تم میں سے جو شخص جمعہ پڑھے اس کو چاہئے کہ اس کے بعد چار رکعات پڑھے۔

اور جمعہ سے پہلے چار رکعات پڑھنا بھی مستحب ہے۔ دلیل اس کی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا معمول ہے۔ وہ چار رکعت جمعہ سے پہلے اور چار جمعہ کے بعد ادا فرماتے اور آپ ﷺ کے ارشاد "دوازانوں کے درمیان نماز ہے" کے عموم کا بھی تقاضا ہے کہ چار رکعات پڑھ لی جائیں۔ نفل نماز قیام پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے۔ دلیل اس کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے۔ حضور ﷺ بیٹھ کر بھی نماز پڑھ لیا کرتے تھے اور قرأت فرماتے جب میں یا چالیس آیات کی مقدار کے مطابق پڑھنا باقی رہتا تو کھڑے ہو کر ان کو پڑھتے پھر رکوع فرماتے اور دوسری رکعات میں بھی اسی طرح کرتے۔ (۵) البتہ بیٹھ کر پڑھنے والے کو کھڑے ہونے والے کے مقابلہ میں نصف اجر ملے گا۔

کیوں کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے "صلاة الرجل قاعد انصف الصلاة" یعنی کہ نماز ادا کرنا آدمی نماز ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں میں نے آپ ﷺ کو بیٹھ کر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو سر ہلکے کے بیٹھ گیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اے ابن عمر کیا ہوا؟ میں نے عرض

۱ [الترمذی ص ۲۴۲] ۲ [مجمعی الطبرانی ص ۳۳۶] ۳ [مجمعی الطبرانی ص ۳۳۶]

۴ [صحیح مسلم ص ۲۰۰] ۵ [مسلم ص ۵۰۵] ۶ [مسلم ص ۵۰۵]

کیا: مجھے بتایا گیا تھا کہ آپ نے فرمایا، بیٹھ کر پڑھنے سے آدھا ٹکڑا بے ملتا ہے اور آپ ﷺ خود بیٹھ کر نماز پڑھ رہے ہیں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہاں میں نے ایسا کیا ہے۔ (لیکن مجھ کو اپنے اوپر قیاس نہ کرنا) میں تمہاری طرح نہیں ہوں۔

لیکن فجر کی سنت دوسری سنن سے ممتاز ہے۔ اس لئے اس میں احتیاط ہے کہ اس کو بیٹھ کر نہ پڑھا جائے اگر کوئی عذر نہ ہو۔

رات کے نوافل

رات کے وقت دو دو رکعت پڑھنا بھی ثابت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے اپنی خالہ حضرت سمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر رات گزار دی، آپ ﷺ نے وضو فرما کر نماز شروع کر دی تو میں بھی وضو کر کے آپ ﷺ کی باتیں جانیں کہ آپ ﷺ پڑھنے لگے۔ آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے میرا کان پکڑ کر دائیں طرف کھڑا کر دیا۔ آپ ﷺ نے دو رکعتیں ادا فرمائی پھر دو رکعتیں پھر دو رکعتیں پڑھی۔ اور رات کو چار چار رکعت پڑھنا بھی ثابت ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں حضور ﷺ نے رمضان ہو یا غیر رمضان کیا وہ رکعات ادا فرماتے پہلے چار رکعات ایسی ادا فرماتے کہ ان کے حسن اور طویل ترین ہونے کے متعلق نہ پوچھنے پھر اسی طرح چار رکعات ادا فرماتے پھر تین رکعات ادا فرماتے۔

پھر رکعات ایک سلام کے ساتھ پڑھنا بھی منقول ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کے چہرہ کے متعلق بیان کرتے ہوئے فرماتی ہیں: جب آپ ﷺ کا بطن بھاری ہو گیا تو چھ رکعات پڑھتے اور ساتویں رکعت ملا کر وتر پڑھتے۔

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک رات کے وقت چار چار رکعات پڑھنا افضل ہے جبکہ حضرات صاحبین کے نزدیک دو دو رکعت پڑھنا افضل ہے۔ کیوں کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے، ”صلوة اکیل منی منی“ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس کی تفصیل پوچھی گئی تو فرمایا: ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرنا ہے اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی دو دو رکعت پڑھنا افضل ہے۔

رکعات کی کثرت سے حوصلہ قیام کرنا افضل ہے۔ کیوں کہ فرمان الہی ہے، ”تَوَمَّلُوا لِلّٰهِ فِئْتِنَ“ دوسری وجہ افعلیت کی یہ ہے کہ طویل قیام سے قرأت طویل ہوتی ہے اور قرأت قرآن تسبیح سے افضل ہے۔

تراویح

رمضان کی راتوں میں پڑھی جانے والی نماز کو تراویح کہا جاتا ہے۔ ان نمازوں کو تراویح اس لئے کہا جاتا ہے کہ ہر چار رکعات کے بعد تھوڑی بیٹھ کر راحت حاصل کی جاتی ہے اور تراویح راحت پہنچانے کو کہا جاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضور ﷺ قیام رمضان کے متعلق حکم دیے بغیر ترغیب دیا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے: "من قام رمضان ايمان و احتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه" ترجمہ "جو شخص رمضان میں ایمان اور یقین کے ساتھ قیام اکیل کرے گا اس کے سابقہ تمام گناہ معاف کر دیے جائیں گے"

حضور ﷺ دنیا سے تشریف لے گئے معاملہ اسی طرح ہی تھا۔ پھر حضرت ابو بکرؓ سے دور میں بھی اسی طرح رہا اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی دور میں بھی اسی طرح تھا۔

تراویح کی نماز سنت مؤکدہ ہے۔ اس لئے کہ آپ ﷺ نے رمضان المبارک چند راتوں میں ادا کرنے کے بعد مواظبت چھوڑ دی اور فرمایا "میں اس لئے اس پر مواظبت نہیں کر رہا ہوں کہ کہیں یہ تم پر فرض نہ کر دی جائے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں، ایک رات آپ ﷺ مسجد تشریف لے گئے۔ مسجد میں نماز ادا کی اور لوگوں نے بھی آپ ﷺ کو دیکھ کر آپ کی طرح نماز پڑھی۔ صبح ہوئی تو کچھ لوگوں کو اس کے متعلق پتہ چل گیا۔ دوسری رات پہلے سے زیادہ لوگ جمع ہو گئے۔ آپ ﷺ مسجد تشریف لے گئے اور نماز پڑھی۔ لوگوں نے بھی آپ ﷺ کو دیکھ کر آپ ﷺ کی طرح نماز پڑھی۔ صبح ہوئی تو لوگوں میں اس کا تذکرہ ہوا۔ تو تیسری رات پہلے سے بھی زیادہ جمع ہو گئے۔ تو آپ ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے۔ نماز پڑھی۔ لوگوں نے بھی نماز میں پڑھیں۔ چوتھی رات ہوئی تو اتنے لوگ جمع ہو گئے کہ مسجد میں مزید گنجائش نہ رہی۔ مگر آپ ﷺ گھر سے باہر تشریف نہ لائے۔ بعض لوگ نماز نماز کے الفاظ کہنے بھی لگے۔ پھر بھی آپ ﷺ باہر تشریف نہ لائے۔ جب صبح ہوئی تو فجر کی نماز کیلئے تشریف لائے فجر کی نماز پڑھانے کے بعد لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا، "رات کے وقت تمہارا مسجد میں جمع ہونا مجھے معلوم تھا مگر باہر اس لئے نہیں آیا کہ مجھے اندیشہ ہوا کہ کہیں رات کی نماز تم پر فرض کر دی جائے اور تم اس کو پورا نہ کر سکو۔"

حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں میں نے تراویح اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے جماعت کا حکم دینے کے متعلق حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا تو فرمایا تراویح سنت مؤکدہ ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی طرف سے حکم نہیں دیا تھا اور نہ ہی وہ اس میں کوئی بدعت کرنے والے تھے۔ بلکہ انہوں نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پیچھے پڑھنے کا حکم دیا۔ انہوں نے تراویح جماعت کے ساتھ پڑھا کی۔ اس وقت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بہت بڑی جماعت موجود تھی اور اس جماعت میں شریک تھی۔ ان میں علیل القدر صحابہ کرام مثلاً حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عباس، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابی بن کعب وغیرہ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین موجود تھے کسی نے بھی ان پر کبیر نہیں کی نہ صرف ان کو منع نہیں کیا بلکہ ان کی معاونت و مساعدت کی۔ کیوں کہ وہ جانتے تھے کہ یہ سنت ہے۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے۔ جب رمضان کے سات دن رہ گئے تو ہمیں لے کر رات کے وقت قیام فرمایا۔ دوسرے روز قیام نہیں فرمایا۔ تیسرے روز آدھی رات تک قیام فرمایا، ہم نے عرض کیا، یا رسول اللہ رات کے باقی حصے میں ہمیں ساتھ لیکر نمازیں پڑھ لیتے؟ تو فرمایا: جو امام کے ساتھ قیام کرے اور لوٹ جائے تو پوری رات نماز پڑھنے کا ثواب اس کے اعمال نامے میں لکھ دیا جائیگا۔ پھر دو رات تک قیام نہیں فرمایا پھر جب تین روزے رہ گئے تو ایک رات ہمیں لیکر نماز پڑھی۔ ہم نے رات بھر اپنے گھر والوں کو بلا کر جماعت میں شریک فرمایا اور نماز پڑھاتے رہے حتیٰ کہ سحری چھوٹنے کا ہمیں اندیشہ ہو گیا۔ حضرت عبدالرحمن بن عبدالقاری فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رات کو میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد چلا گیا۔ مسجد میں دیکھا کہ لوگ متفرق طور پر نماز پڑھ رہے ہیں۔ کوئی علیحدہ پڑھ رہا۔ کچھ لوگ جماعت کی صورت میں پڑھ رہے ہیں۔ حضرت عمر نے انہیں دیکھ کر فرمایا: میری سمجھ میں یہ آ رہا ہے کہ اگر میں ان سب کو ایک امام پر جمع کر دوں تو بہت بہتر ہوگا۔ چنانچہ سب کو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پیچھے پڑھنے کا حکم دیا۔

دوسری رات پھر حضرت عمر کے ساتھ مسجد جانا ہوا۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سب کو ایک امام کے پیچھے پڑھتے ہوئے دیکھ کر فرمایا: ”نعم البدعة هذه“ یہ اچھی ایجاد ہے۔ تراویح کی جماعت سنت کفایہ ہے۔ اگر الٰہی مسجد سب جماعت تراویح چھوڑ دیں تو سب گناہگار ہوں لیکن بعض لوگ اگر

تراویح گھر میں پڑھیں تو گھناہگار نہیں ہوں گے۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے سنن میں ذکر فرمایا ہے کہ تراویح کی رکعات کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے۔ بعض کی رائے ہے یہ استائیس رکعات ہیں وتر کے ساتھ۔ یہ اہل مدینہ کا قول ہے۔ مدینہ میں ان کے ہاں اس پر عمل ہے۔ مگر اکثریت کی رائے یہ ہے یہ بیس رکعات ہیں۔ حضرت علیؓ، حضرت عمرؓ اور دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اس طرح مروی ہے۔ سفیان ثوریؒ، ابن مبارکؒ، امام شافعیؒ وغیرہم نے بھی اس قول کو اختیار فرمایا اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہم نے انیس شہر مکہ مکرمہ میں اسی طرح عمل کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ حضرت یزید بن رومان کہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں تیس رکعات پڑھی جاتی تھی۔ (یعنی بیس رکعت تراویح دو تیس وتر) حضرت کعب بن یزید کہتے ہیں حضرت عمرؓ کے زمانے میں تراویح بیس رکعات پڑھی جاتی تھی۔

حضرت ابو النضیبؒ کہتے ہیں: حضرت سوید بن غفلہؒ رمضان المبارک میں ہمیں بیس رکعات پانچ تردیکوں میں پڑھاتے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی ایک شخص کو تراویح پڑھانے کا حکم دیتے ہوئے بیس رکعات پڑھانے کا حکم فرمایا۔

حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رمضان میں قراء کو بلایا۔ ان میں سے ایک کو نماز پڑھانے کا حکم دیتے ہوئے بیس رکعات پڑھانے کا حکم دیا اور وتر حضرت علیؓ خود پڑھایا کرتے تھے۔

تراویح جماعت کے ساتھ پڑھنا افضل ہے یا انفرادی

حضرت عبداللہ بن مبارکؒ، احمد بن حنبلؒ اور اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ امام کے ساتھ پڑھنے کو افضل کہتے ہیں یہ حضرات استدلال کرتے ہیں حضرت ثعلبہ بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت سے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک میں ایک رات مسجد میں ایک کونے میں کچھ لوگوں کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھ کر فرمایا: یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ کسی نے کہا: یا رسول اللہ! یہ لوگ قرآن نہیں پڑھ سکتے (یعنی انہیں حفظ یاد نہیں ہے) حضرت ابی ان کو قرآن سنا رہا ہے۔ اور ان کے ساتھ نماز میں شریک ہیں۔ فرمایا: انہوں نے اچھا کیا یا فرمایا انہوں نے درست عمل کیا۔ اس عمل کو تائید نہیں فرمایا بلکہ حسین فرمائی۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ قرآن پڑھنے والے کیلئے گھر میں تراویح پڑھنے کو افضل سمجھتے ہیں: استدلال کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گمراہی سے: "قد عرفت الذی من

صنیعکم فصلوا ایہا الناس فی بیوتکم، فان افضل صلاۃ المرء فی بیتہ الا
المکسوبة تمہارے عمل سے میں پہچان گیا۔ پس اے لوگو! تم اپنے گھروں میں نماز پڑھا کرو، کیونکہ
فرض نماز کے علاوہ باقی نمازیں گھر میں پڑھنا افضل ہے۔

حضرت عبداللہ کے قول سے بھی استدلال کرتے ہیں، حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ ایک
شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: میں رمضان میں (تراویح) امام کے پیچھے پڑھوں؟
ابن عمر نے کہا: کیا تم قرآن نہیں پڑھ سکتے ہو؟ انہوں نے کہا، کیوں نہیں؟ پڑھ سکتا ہوں۔ ابن عمر نے
فرمایا، تو پھر تو گدھے کی طرح خاموش رہے گا؟ اپنے گھر میں نماز پڑھو۔ آج کل لوگوں کی
اکثریت صحیح قرآن نہ پڑھ سکتے والوں کی ہے اور گھروں میں پڑھنے کی صورت میں سستی بھی ہو سکتی
ہے۔ لہذا جماعت کے ساتھ پڑھنا اولیٰ ہے۔ بشرطیکہ اس صحیح تلفظ کے ساتھ پڑھتا ہو۔

تراویح کا وقت عشاء کی نماز کے بعد سے نیکر طلوع فجر تک ہے۔ عشاء کی نماز سے قبل جائز
نہیں ہے۔ وتر پہلے پڑھ کر تراویح پڑھنا بھی جائز ہے۔ قیام پر قدرت ہوتے ہوئے بیٹھ کر پڑھنا
مکروہ ہے۔ تراویح میں ایک مرتبہ قرآن کریم ختم کرنا سنت ہے۔ مقتدیوں کی سستی کی وجہ سے ختم
قرآن کریم ترک نہیں کیا جائیگا۔ رمضان کے علاوہ ایام میں وتر جماعت کے ساتھ نہیں پڑھا جائیگا۔
کیوں کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے غیر رمضان میں وتر کو جماعت کیساتھ ادا نہیں فرمایا ہے اور
رمضان المبارک میں اس کو جماعت کیساتھ ادا کرنا افضل ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ رمضان میں وتر
جماعت کے ساتھ ادا فرماتے۔

امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے نزدیک دعاء قنوت آہستہ پڑھنا افضل ہے اور حضرت امام محمد
رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امام باقرؑ از بند دعاء قنوت پڑھے اور مقتدی آمین کہیں۔

کسوف و خسوف کی نماز

خسوف چاند گرہن اور کسوف سورج گرہن کو کہتے ہیں۔

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے عہد مبارک میں سورج گرہن
ہوا حضور ﷺ نے کھیرا کھڑے اور طویل ترین قیام، طویل ترین رکوع اور سجود کے
ساتھ نماز پڑھی۔ پھر فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہیں۔ کسی کے مرنے جینے سے ان کا کوئی
تعلق نہیں ہے لیکن ان کے ذریعے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو تنبیہ فرماتا ہے۔ اگر ایسے واقعات دیکھو تو

ذکر اللہ، دعا اور استغفار کی کثرت کرو۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کے انتقال کے دن سورج گرہن ہوا۔ تو لوگوں نے کہا، ابراہیم رضی اللہ عنہ کی موت کی وجہ سے سورج گرہن ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الشمس والقمر آيات من آيات الله لا ينسفان لموت احد ولا لحياته، فاذا رايتموهما فادعوا الله وصلوا حتى ينجلي" ترجمہ: چاند اور سورج اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیوں میں سے ہیں کسی کے مرنے یا جینے سے نہیں گہکتے ہوتے، اگر ان پر گرہن دیکھو تو اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرو اور گرہن ختم ہونے تک نماز پڑھتے رہو۔"

صلوۃ کسوف سنت مؤکدہ ہے۔ عام فقل کی طرح دو رکعت ہیں۔ محمود بن حبیذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کے انتقال کے دن سورج گرہن ہوا۔..... الخ۔ طویل حدیث بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں۔ آپ ﷺ نماز کیلئے کھڑے ہو گئے۔ اس رکعت "آلہ کتاب" پڑھ کر رکوع فرمایا، پھر قمرہ پھر دو رکعت کے۔ دوسری رکعت بھی اسی طرح پڑھائی۔ ۱

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: صلوۃ کسوف میں مختصر سنت ﷺ نے عام نماز کی طرح رکوع و رکعت کے۔ ۲

اسی طرح حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ طویل حدیث میں کسوف کے متعلق بیان کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھائی۔ انتہائی طویل ترین قیام کیا۔ اس سے قبل آتا طویل قیام کرتے ہوئے ہم نے آپ ﷺ کو نہیں دیکھا تھا۔ قرأت کی آواز ہم نے نہیں سنی۔ پھر طویل ترین رکوع کیا، پھر دوسری رکعت بھی اسی طرح لمبی پڑھائی۔ جب آپ ﷺ قعدہ میں بیٹھ گئے تو سورج صاف ہو گیا۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح کی روایت ہے، کہ حضور ﷺ کے زمانے میں سورج گرہن ہو گیا۔ آپ ﷺ جلدی جلدی سجد تشریف لائے اور لوگ جمع ہو گئے۔ آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی۔ ۳

صلوۃ کسوف کی امامت جمعہ پڑھانے والا امام کرائے گا۔ اس میں جبر نہ خطبہ ہے اس لئے کہ آپ ﷺ سے جبر اور خطبہ منقول نہیں ہے۔ طویل قرأت کریگا۔ روایت میں آتا ہے کہ آپ

۱۔ بخاری ص ۱۳ ۲۔ (فتح الربانی ص ۱۸۵)

۳۔ (فتح الربانی ص ۱۹۲)

میں پڑھنے کے لیے پہلی رکعت میں سورۃ بقرہ پڑھنے کی بقدر اور رکعت ثانیہ میں سورۃ آل عمران پڑھنے کی بقدر قیام فرمایا۔

اگر جماعت کے ساتھ پڑھنے کی صورت نہ ہو سکے تو انفرادی طور پر دو یا چار رکعتیں پڑھنا چاہئے اور سورج کے صاف ہونے تک دعاء میں مشغول رہنا چاہئے۔ جیسا کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا "فاذا رایتہ شیئا من ذلک فافزعوا الی ذکر اللہ و دعائہ و استغفرہ" "اگر تم اس جیسے حادثات دیکھو تو ذکر اللہ، دعاء اور استغفار کی طرف دوڑو" ایک روایت میں "فافزعوا الی الصلوٰۃ" "نماز کی طرف بھاگو" بھی آتا ہے اور ایک روایت میں "کبروا و صلوا و تصدقوا" "اللہ کی بڑائی بیان کرو، نماز پڑھو، صدقہ دو! بھی وارد ہے"۔

صلاۃ کسوف کے متعلق متعدد روایات مروی ہیں۔ ایک روایت میں ہے صلوٰۃ کسوف دو رکعت ہیں ہر رکعت میں دو رکوع دو سجدے ہیں۔ ایک روایت میں ہے ہر رکعت میں تین رکوع اور ایک روایت میں پانچ رکوع کا قنن بھی ہے واللہ اعلم۔

چاند گرہن میں ہر ایک طلحہ نماز پڑھ لے۔ کیوں کہ بد رات کا وقت ہوتا ہے۔ سو گول کا ایک جاہونا مشکل ہوتا ہے۔ اسی طرح سخت ہوا، دشمن کے حملے کے وقت بھی انفرادی طور پر نماز پڑھی جائیگی۔

نماز استسقاء

حضرت نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ریشہ دفرماتا ہے۔ اگر میرے بندے میری اطاعت کرتے تو رات کو باران رحمت برس کر صبح سورج طلوع کرتا۔ (بخاری کی) کڑک کی آواز ان کو نہ سنا جائے۔

یہ اس لئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی اطاعت گزار اور نواہی سے بچنے کو پسند فرماتا ہے۔ اگر اللہ کے بندے ایسا کرتے تو اللہ تعالیٰ ان پر رات کو باران برساتا، اس لئے رات کے وقت بارش میں رحمت ہوتی ہے۔ مشقت نہیں ہوتی، نور دن کے وقت بارش سے بہت سے امور معطل ہو کر رہ جاتے ہیں۔ چھنا پھرنے، دشوار ہو جاتا ہے، لہذا دل کی وجہ سے دھوپ نہیں نکلتی جس کی وجہ سے سورج کی روشنی سے انتشار نہیں ہو سکتا۔

اللہ تعالیٰ فرماں برداروں سے مشکلات کو ہٹانے میں حتیٰ کہ بجلی کا کڑک کی آواز تک ان کو نہیں مانتے۔ تاکہ ان کو تکلیف نہ ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ کی انتہائی رحمت و مہربانی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اللہ کے غضب کو دعوت دیتی ہے۔ جس کی وجہ سے قحط، خشک سالی اور دوسرے عذاب میں انسان مبتلا ہو جاتا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ”مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنَّ شُكْرُكُمْ وَاْمَنَتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا“ (الایہ: ۱۰)

”اگر تم شکر گزار بنو اور ایمان لے آؤ تو اللہ تعالیٰ تمہیں عذاب دے کر کیا کرے گا اور اللہ تعالیٰ قدر دان علم والے ہیں۔

قحط اور خشک سالی اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کی علامت ہے۔ ایسی حالت میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔ گناہوں سے توبہ واجب ہونا چاہئے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی کی دعا و درخواست کرنی چاہئے۔ تاکہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے باران رحمت نازل فرما دے۔

استسقاء میں اصل یہ آیت کریمہ ہے ”اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيُمْدِدْكُمْ مِمَّا يَمْشُونَ وَالْبَيْنُ وَ يَجْعَلْ لَّكُمْ جَنَّتٍ وَ يَجْعَلْ لَّكُمْ أَنْهَارًا“ ح” اپنے رب سے بخشش مانگو بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے۔ وہ آسمان سے تم پر (موسلا دھار) مینہ برسائے گا اور مال اور اولاد سے تمہاری مدد کرے گا اور تمہارے لئے باغ بنا دے گا اور تمہارے لئے نہریں بنادے گا۔

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے نزول باران کو استغفار کے ساتھ متعلق فرمایا۔ دوسری جگہ ارشاد ہے۔ ”وَلْيَقُومُوا اسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ“ ح” اور اے قوم اپنے رب سے معافی مانگو پھر اس کی طرف رجوع کرو وہ تم پر خوب بارشیں برسائے گا اور تمہاری قوت کو اور بڑھائے گا۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ استسقاء میں نماز یا جماعت مسنون نہیں ہے۔ استسقاء دعا و اور استغفار کا نام ہے۔ دلیل مندرجہ بالا دونوں آیتیں ہیں اور آپؐ، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ارشاد فرما رہے تھے۔ منبر کے سامنے دروازے سے ایک شخص داخل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑا ہو کر کہنے لگا، یا رسول اللہ! مال مویشی ہذا کہ ہو گئے۔ راستے بند ہو گئے، اللہ تعالیٰ سے باران رحمت کی دعا کیجئے۔ تو

رسول اللہ ﷺ نے اللہ کے دربار میں دست دعا دراز فرمایا اور دعا مانگی: تین بار ”اللھم اسقنا“
”اے اللہ بارش برسا دیجئے“

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس وقت آسمان میں کہیں بھی بادل کا تھم و نشان تک نہیں تھا۔ آپ کی دعا کے بعد آسمان کے کنارے کمان کی طرح بادل نمودار ہوا۔ آسمان کے درمیان میں آکر چھل گیا اور برسنے لگا۔ پورا ہفتہ گزر گیا ہم نے سورج نہیں دیکھا۔ پھر دوسرے جمعہ کو اسی طرح آپ ﷺ خطبہ بیان فرما رہے تھے کہ وہی شخص اسی دروازے سے داخل ہوا اور آپ ﷺ کے آگے کھڑا ہو کر کہنے لگا۔ یا رسول اللہ ﷺ مال موسیٰ ہلاک اور راستے بند ہو گئے اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ بارش روک دے تو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے سامنے ہاتھ پھیلا کر دعا مانگی فرمایا: ”اللھم حو الینا لا علینا“ ”اے اللہ ہمارے آس پاس برسا دے، ہم پر نہ برسا۔ اے اللہ! پہاڑوں، وادیوں اور درخت اگنے کی جگہوں پر برسا دے“ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اتنے میں بارش بند ہوئی۔ نماز کے بعد ہم دھوپ میں چل کر اپنے گھروں کو گئے۔

بخاری شریف کی ایک روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے بادل کو دیکھا دو ٹکڑے ہو کر دائیں بائیں برسنے لگا اور اہل مدینہ پر نہیں برسا۔

حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام لوگوں کو لیکر دو رکعت نماز پڑھے گا۔ یہ دو رکعت ان کے نزدیک سنت ہے۔ اس میں جہر اُقرأت کریگا۔ جیسا کہ عید کی نماز میں جہری قرأت ہوتی ہے۔ البتہ خطبے کے متعلق ان میں اختلاف ہے۔ حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ ایک خطبے کے قائل ہیں اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ دو خطبوں کے۔ اصل خطبہ ان کے نزدیک استغفار ہے۔ نماز پڑھ کر دعا کر کے خطبہ دیگا۔ خطبے سے فارغ ہو کر قلب ردا کرے۔ یعنی اپنی چادر الٹا کر کھڑا ہو کر دعا کرے اور مقتدی اپنی چادریں نہیں الٹائیں گے۔

حضرات صاحبین کی دلیل حضرت عباد بن حمیم کی روایت ہے کہ ان کے چچا جو صحابی تھے، نے ان کو بتایا کہ حضور ﷺ لوگوں کے ساتھ استغفار کیلئے باہر تشریف لے گئے، کھڑے ہو کر دعا فرمائی: پھر قبلہ رو ہو کر اپنی چادر الٹائی تو باران رحمت برسنے لگی۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ استغفار کیلئے باہر تشریف لے گئے، قبلہ رو ہو کر تحویل ردا کیا اور دو رکعت نماز پڑھائی اور قرأت ان میں آواز بلند کی۔ چادر الٹانے کا طریقہ یہ ہے کہ چادر اگر چوکور ہو تو اوپر کا حصہ نیچے کر دے اور نیچے کا اوپر کر دے اگر مدور ہو جیسے چیتو دایاں حصہ بائیں کر دے اور بائیں حصہ دائیں حصے کی طرف کر دے۔

نماز کیلئے جاتے وقت خشوع کے ساتھ ڈرتے ہوئے چلتے ہیں گے۔ کیوں کہ یہ طریقہ قبولیت کا ذریعہ ہے۔ تضرع و تدلل کا اظہار کریں گے۔ چلنے میں جلد بازی نہیں کریں گے۔ استسقاء میں کافروں کو نہیں آنے دیا جائیگا۔ کیوں کہ یہاں لوگ دعاء کیلئے نکلے ہوئے ہیں کفار کی کوئی دعا نہ صرف یہ کہ قبول نہیں ہوتی، بلکہ نزول لعنت کا اندیشہ ہوتا ہے۔

بارش کے قطرات کو اپنے ساتھ لگاتا اور ملنا چاہئے۔ کیوں کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بارش کے پانی سے اپنے کپڑوں کو گیلیا کر دیا۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے ایسا کیوں کیا ہے؟ فرمایا: کیوں کہ یہ تازہ تازہ اللہ کی طرف سے نازل ہوا ہے، کیوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمت ہے، اس سے برکت حاصل کی جائیگی۔ بارش کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرنا ضروری ہے اگرچہ مجازاً بادل کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ”ما انزل اللہ من السماء من بركة الا اصبح فريق من الناس بها کافرين ينزل الله العيث فيقولون الكو کب کذا کذا“۔

”اللہ تعالیٰ آسمان سے جو برکت نازل فرماتے ہیں تو لوگوں میں سے ایک گروہ اس کی وجہ سے کفر کرنے والا ہو جاتا ہے کہ اللہ بارش نازل کرتا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ یہ فلاں فلاں ستاروں کی وجہ سے ہوئی ہے۔“

حضور ﷺ کے زمانے میں بارش ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اصبح من الناس شاکر ومنهم کافر، قالوا: هذه رحمة الله وقال بعضهم: لقد صدق نوء کذا وکذا“ پھر یہ آیات نازل ہوئیں۔ ”فَلَا أُفْسِدُ بِمَوْجِعِ النُّجُومِ“ سے ”تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ اَنْتُمْ تُكْفِرُونَ“

ترجمہ: ”پھر میں تاروں کے ذبے کی قسم کھاتا ہوں۔ اور بے شک اگر سمجھو تو یہ بڑی قسم ہے۔ بے شک یہ قرآن بڑی شان والا ہے۔ ایک پوشیدہ کتاب میں لکھا ہوا ہے۔ جسے بغیر پاکوں کے اور کوئی نہیں چھوتا۔ پروردگار عالم کی طرف سے نازل ہوا ہے۔ سو کیا تم اس کلام کو سرسری بات سمجھتے ہو اور اپنا حصہ تم ہی لیتے ہو کہ اسے جھٹلاتے ہو؟“

باب سجدة السهو

جس آدمی کو اپنی نماز میں شک ہو

حضرت عطاء بن یسارؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ اور حضرت کعب الاحبارؓ سے سوال کیا اس آدمی کے بارے میں جس کو اپنی نماز میں شک ہو وہ نہیں جانتا کہ کتنی پڑھی کہ کیا چار پڑھی یا پانچ ان دونوں نے کہا وہ آدمی ایک رکعت اور پڑھ لے اور پھر بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے کرے۔ اور حضرت ابراہیم نخعیؓ سے روایت ہے کہ اگر آدمی فرض نمازوں میں بھول گیا اس کو نہ معلوم ہو کہ چار پڑھی ہیں یا تین تو فرمایا کہ اگر یہ اس کی پہلی بھول ہے تو نماز کا اعادہ کرے اور اگر اکثر بھولتا رہتا ہے تو درستی کیلئے تحری کرے اگر اس کا گمان ہو کہ اس نے نماز مکمل کر لی ہے تو سہو کے دو سجدے کر لے اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں تو اس پر ایک رکعت کا اضافہ کرے پھر سہو کے دو سجدے کرے اس کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب نماز میں روایت کیا ہے اور فرمایا اسی پر ہم عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

اور حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو نماز میں شک ہو اور معلوم نہ ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار تو وہ تحری کرے اور ظن غالب کی طرف نظر کرے اگر اس کے ظن غالب میں تین ہیں تو کھڑا ہو جائے اور چوتھی کا اس پر اضافہ کرے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیرے اور سہو کے دو سجدے کرے اور اگر ان کا غالب گمان یہ ہے کہ اس نے چار رکعتیں پڑھی ہیں تو تشهد پڑھے پھر سلام پھیرے پھر سہو کے دو سجدے کرے۔ اس کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب نماز میں روایت کیا ہے اور فرمایا کہ ہم اس پر عمل کرتے ہیں مگر مستحب یہ ہے کہ اگر وہ پہلی مرتبہ اس میں مبتلا ہو تو نماز دہرائے۔

حضرت عبداللہ بن جعفرؓ نے فرمایا نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جس کو نماز میں شک ہو یہ اس کو چاہئے کہ وہ دو سجدے کرے سلام پھیرنے کے بعد۔

حضرت علقمہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ سلام کے بعد سہو کے دو سجدے کرے۔ اور بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے یہی سجدے سلام کے بعد کئے اور حضرت علقمہؓ نے حضرت عبداللہؓ سے روایت کرتے ہیں فرمایا نماز پڑھائی رسول اللہ ﷺ نے پس کچھ زیادتی کی یا کچھ کمی کی جب سلام پھیرا تو ہم نے کہا یا رسول اللہ کیا نماز میں غلطی آگئی؟ فرمایا اگر نماز میں غلطی آتی تو میں

آپ لوگوں کو اس کی خبر دیتا لیکن میں تمہارے جیسا بشر ہوں بھونسا ہوں جیسے تم بھولتے ہو۔ پس تم میں سے کسی کو اگر نماز میں شک ہو تو درخت کی کیلے تحریر کرے اور اس پر مکمل کرے اور سلام پھیرے اور چاہے کہ دو جہ سے کرے۔

سلام پھیرنے کے بعد شک ہونا

حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب تو نماز میں سلام پھیرے اپنی نماز سے تو پھر تمہیں وضو کے متعلق شک ہو یا نماز یا قراۃ کے متعلق تو اس کی طرف توجہ مت کرنا اس کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الامار میں نقل کیا ہے۔ وہ فرمایا کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

قعدہ اولیٰ کا ترک کرنا فرض نماز میں

عبدالرحمن بن ہریرہ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن نجیحہ الازدی جو نبی کریم ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے ہیں نبی کریم ﷺ نے ان کو ظہر کی نماز پڑھائی اور پہلی دو رکعتوں میں کھڑے ہو گئے تین آدمی بیٹھے اور لوگ بھی آپ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ نماز مکمل ہو گئی اور لوگوں نے آپ ﷺ کے سلام پھیرنے کا انتظار کیا آپ ﷺ نے تکبیر کہی اور آپ ﷺ بیٹھے ہوئے تھے اور دو جہ سے کئے سلام سے پہلے پھر سلام پھیرا۔

دو رکعتوں کے اخیر میں سلام پھیرنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دو رکعتوں کے بعد سلام پھیرا زوالیدین نے آپ ﷺ سے کہا کیا نماز کم ہو گئی؟ یا آپ بھول گئے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کیا زوالیدین سچ کہہ رہا ہے؟ لوگوں نے کہا جی ہاں نبی کریم ﷺ کھڑے ہوئے اور آخری دو رکعتیں پڑھیں پھر سلام پھیرا۔ پھر تکبیر پڑھی پھر جہدہ کیا اس جیسا جہدہ یا اس سے لے۔

سلام پھیرنا تین رکعتوں پر

حضرت معاذ بن ابی ایمن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھی سلام پھیرا نماز میں ایک رکعت باقی تھی۔ ایک آدمی نے اس کو سمجھ لیا اور کہا کہ آپ نماز میں ایک رکعت بھول گئے۔ آپ ﷺ واپس ہوئے مسجد میں داخل ہوئے اور بلا جھانڈ کو حکم دیا نماز کھڑی کروائی۔ پس لوگوں کیساتھ ایک رکعت پڑھ لی میں نے لوگوں کو اس کی خبر دی تو انہوں نے مجھ سے

کہا۔ کیا آپ اس آدمی کو پہچانتے ہیں میں نے کہا نہیں مگر ایک دفعہ اس کو اپنے پاس سے گزرتے ہوئے دیکھا تھا یہ وہی آدمی ہے لوگوں نے کہا کہ یہ طحطا بن عبید اللہ ہے۔

عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ عصر کی تین رکعتوں میں نبی کریم ﷺ نے سلام پھیرا پھر اپنی منزل پر تشریف لائے وہاں ایک آدمی بیٹھا تھا جس کا نام فریق تھا اس نے کہا کہ میں سمجھتا ہوں کہ یا رسول اللہ آپ نے نماز میں کمی کی ہے تو آپ ﷺ اپنی چادر اٹھائے غصے سے باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ یہ سچ کہتا ہے؟ لوگوں نے کہا جی ہاں۔ آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور وہی ایک رکعت پڑھی پھر سلام پھیرا پھر دوبارے کئے پھر سلام پھیرا۔

جس نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھیں

حضرت علقمہ بن عبد اللہ بن شہابؓ سے روایت ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے ظہر کی پانچ رکعتیں ادا فرمائیں۔ کسی نے پوچھا کیا نماز میں اضافہ ہو گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ کیسے؟ اس نے کہا آپ نے پانچ پڑھیں۔ پس آپ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد دوبارے کئے۔

تین سجدے کرنا

ابراہیم سے روایت ہے ایک آدمی کے بارے میں انہوں نے کہا بھول کر تین سجدے کئے انہوں نے کہا اس کو کہ اس پر سجدہ سب سے ہے۔ اس کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب النکاح میں روایت کیا ہے اور کہا کہ اس پر ہم عمل کرتے ہیں اور بنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

انظر ثانی کی ضرورت

حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور جب امام کھڑا ہو جائے دو رکعتوں میں گھر اس کو دوائے کھڑے ہو کر مکمل کرنے سے پہلے تو اس کو چاہئے کہ بیٹھ جائے اور اگر کھڑے ہو کر مکمل کر لی تو پھر نہ بیٹھے اور سب کے دو سجدے کرے۔ اور ابن ابی سے روایت ہے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو دو رکعتوں میں شک ہو اور کھڑا ہو گیا تو وہ نہ بیٹھے اور سب کے دو سجدے کرے اور مکمل کھڑا نہ ہوا تو بیٹھ جائے اور اس کے ذمے سجدہ سب بھی نہیں ہے۔

یقین پر بناء کرنا

حضرت سالم سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے تھے اگر تم میں سے کسی

کو نماز میں شک ہو تو وہ اس چیز کا ارادہ کرے جس کے متعلق اس کو گمان ہو کہ وہ اپنی نماز میں بھول گیا ہے تو وہ نماز پڑھ لے اور بیٹھنے کی صورت میں سجدہ سہو کرے۔

سجدہ سہو میں تکبیر

عبداللہ بن یحییٰ الزدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ظہر کی نماز میں کھڑے ہو گئے حالانکہ بیٹھنا چاہئے تھا نماز مکمل کرنے کے بعد آپ ﷺ نے دو سجدے کئے اور ہر سجدے میں تکبیر پڑھی بیٹھنے کی حالت میں سلام سے پہلے اور لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ وہی دو سجدے کئے جو آپ ﷺ نے بھول کر بیٹھنے کی جگہ کئے۔

سجدہ سہو میں تشہید

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان کو نماز پڑھائی اور آپ ﷺ کو سہو ہو گیا۔ آپ ﷺ نے دو سجدے کئے پھر تشہید پڑھا پھر سلام پھیرا۔

سلام کے بعد سجدہ سہو کرنا

حضرت عبداللہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھی آپ ﷺ سے پوچھا گیا کیا زیادہ ہو گئی نماز؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”وہ کیسے“ انہوں نے کہا کہ پانچ رکعت پڑھی آپ نے، آپ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کئے۔

مقتدیوں پر سہو نہیں ہے اور امام کی سہو مقتدیوں کی سہو ہے

حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنے والد رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مقتدیوں پر سہو نہیں ہے اور اگر امام کو سہو ہو جائے تو امام پر اور مقتدیوں پر بھی واجب ہے اور جس کو امام کے پیچھے سہو ہو جائے اس پر کچھ نہیں ہے۔ امام ان کیسے کافی ہے۔

ابراہیم سے روایت ہے فرمایا جب امام کو سہو ہو جائے اور وہ دو سجدے کرے تو تم بھی ان کے ساتھ سجدہ کرو اگر انہوں نے سجدہ نہیں کیا تو تمہارے اوپر کچھ بھی نہیں ہے۔ اس کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الاثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

سہو کے دو سجدے فرض اور نفل میں ایک جیسے ہیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی جب

نماز کیلئے کھڑا ہوتا ہے تو شیطان اس کے پاس آتا ہے اور اس کو بھلا دیتا ہے یہاں تک کہ اس کو معلوم نہیں ہوتا کہ کتنی رکعتیں پڑھیں اور تمہارے لئے یہ واجب ہے کہ بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے کرو۔

خلاصہ

کسی کو معلوم نہ ہو کہ اس نے نماز میں کتنی رکعتیں پڑھ لی ہیں اور یہ اس کو پہلی مرتبہ ہو اس کو شک ہو گیا بالغ ہونے کے بعد تو نماز کو دھڑلے اگر اس کو اکثر شک ہو تا رہتا ہے تو غالب گمان پر عمل کر لے اگر اس کا کوئی گمان ہے۔ اور درستی نماز کیلئے تحری یعنی سوچ و پکار کرے اگر اس کو گمان بھی نہیں ہے تو یقین پر بنا کرے جب وہ بنا کرے نماز کے اختتام کے احتمال سے ہر اس جگہ پر قعدہ کرے جہاں پر احتمال ہے یہ خوف کرتے ہوئے کہ کہیں قعدہ اخیرہ فوت نہ ہو۔

اور سجدہ سہو نماز میں کمی اور زیادتی کو پورا کرنے کیلئے نماز کے بعد واجب ہے پھر تشہد پڑھے پھر سلام پھیرے اگر سلام سے پہلے بھی سجدہ کرے تو جائز ہے لیکن سلام کے بعد سجدہ کرنا بہتر ہے اور دائیں طرف ایک سلام پر اکتفا کرے ایک قول ضعیف یہ بھی ہے کہ دونوں طرف سلام پھیرنے کے بعد سجدہ کرنا بھی صحیح ہے پھر تکبیر کہے اور سجدہ کرے پھر تکبیر کہے اور اپنے سر کو اٹھائے پھر تکبیر کہے دوسرا سجدہ کرے پھر سر اٹھائے پھر تشہد پڑھے اور دعا کرے اور سلام پھیرے۔

سجدہ سہو ایسے رکن کے ترک پر واجب ہوتا ہے جو شریعت میں واجب کی حیثیت سے ہو۔ جیسے قعدہ اولی یا قرائت فاتحہ کو ترک کر دیا یا قنوت کو یا قنوت کی تکبیر کو ترک کر دیا یا کسی قعدہ میں تشہد پڑھنا ترک کرے یا عیدین کی تکبیریں ترک کرے یا خفی نمازوں میں امام جہر کرے یا خفی کرے جہاں جہر ہے اس قدر کہ جس سے نماز جائز ہے اور ان دونوں میں سجدہ سہو کے وجوب میں اختلاف ہے امام کرنی رحمہ اللہ کے مطابق سہو کے سجدے ممکن ہیں اور صاحب ہدایہ رحمہ اللہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور ماطنی وجوب سہو کی طرف گیا ہے امام کی بھول مقتدی پر بھی سجدہ واجب کرتی ہے اگر امام سجدہ نہ کرے تو مقتدی بھی سجدہ نہ کرے اگر مقتدی کو سہو ہو گئی تو امام اور مقتدی دونوں پر سجدہ سے لازم نہیں ہو گئے اگر کوئی قعدہ اولی بھول گیا پھر اس کو یاد آیا اس حال میں کہ وہ قعدہ کے زیادہ قریب تھا تو نہ لوٹے اور سجدہ سہو کرے۔

اگر کوئی قعدہ اخیرہ بھول جائے پانچویں رکعت کی طرف لوٹ گئے تو قعدہ کی طرف لوٹ جائے نہ ہی سجدہ کرے اور پانچویں رکعت کو ضائع کرے اگر پانچویں رکعت کو سجدہ کے ساتھ مقید کیا تو اس کا فرض باطل ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی یہ نماز

نفل میں تبدیل ہو جائے گی اور اس کے اوپر لازم ہے وہ ایک رکعت چھٹی بھی اس کے ساتھ ملا دے بطور نفل اس لئے کہ نفل ایک رکعت نہیں ہوتی ایک رکعت اس کے ساتھ نہ ملائے تو اس پر کچھ بھی نہیں ہے اور حجدہ ہو بھی نہ کرے اگر وہ چوتھی رکعت کے بعد قہر تشہد بیٹھ گیا پھر پانچویں کی طرف اٹھ گیا اور سلام نہیں پھیرا اس لئے کہ وہ یہ گمان کرتا تھا یہ قعدہ اولیٰ ہے تو مستحب ہے کہ وہ لوٹ آئے قعدہ کی طرف اور اس کو چاہئے کہ بیٹھنے کی حالت میں بغیر اعادہ تشہد کے سلام پھیر لے اگر کھڑے کھڑے ہی سلام پھیرے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی اور وہ سنت کا تارک ہو گا۔ اس لئے کہ بیٹھ کر سلام پھیرنا سنت ہے اگر اس نے پانچویں رکعت کو سجدے کے ساتھ مقید کر دیا تو مستحب یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایک اور رکعت ملائے گا نفل کے ایک رکعت ہونے کی کراہت سے بچنے کیلئے اس کی نماز تو مکمل ہو گئی اور اس کی دو رکعت زائد نماز میں نفل شمار ہونگے اور حجدہ کرے گا حجدہ سمو۔ سلام کی اپنے جگہ سے تاخیر کی وجہ سے۔

باب سجدۃ التلاوة

قرآن مجید میں آیات سجدہ

(۱) سورۃ الاعراف میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "إِنَّ الَّذِينَ يَنْتَهِكُونَ عَنَّا مَنَافِعَ الْأَرْضِ وَيَنْتَهِكُونَ عَنَّا مَنَافِعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَنْ فِي السَّمَاءِ لَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ لِيُذَكِّرَهُمْ لَعْنَهُمْ وَأَنَّهُمْ كَانُوا يُكْفَرُونَ"۔ جو لوگ تیرے رب کے پاس ہیں اس کی بندگی سے بڑائی نہیں رکھتے اس کی پاک ذات کو یاد کرتے ہیں اور اسی کو سجدہ کرتے ہیں۔

(۲) سورۃ رعد میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا نَّجْوًا وَعَلَانِيَةً ۗ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْأَعْنَاقِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ مُخَوِّعًا ۙ"۔ جو آسمان و زمین میں ہے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرتا ہے اور صبح و شام ان کے سامنے بھی۔

(۳) سورہ نحل میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ ذَاتِ أَنْفٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ"۔ جو زمین اور آسمانوں میں ہیں جاندار اور فرشتے سب اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرتے ہیں اور وہ تکبر نہیں کرتے۔

(۴) سورۃ اسراء میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُونَ وَيَزِيلُهُمْ خُشُوعًا"۔ جو لوگ جنہیں اس لئے پہلے علم دیا گیا ہے جب ان پر پڑھا جاتا ہے تو ٹھوڑیوں پر سجدے میں گر جاتے ہیں اور کہتے ہیں ہمارا رب پاک ہے بے شک ہمارے رب کا وعدہ ہو کر حقیقہ بنے گا اور ٹھوڑیوں پر روتے ہوئے گرتے ہیں اور ان میں عاجزی زیادہ کر دیتا ہے۔

(۵) سورۃ مریم میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "إِذَا تَنَزَّلَتْ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَكُنُوزٌ مِّنْ دُونِهَا يُنَزَّلُ"۔ جب ان پر اللہ کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو روتے ہوئے سجدہ میں گرتے ہیں۔

(۶) سورہ حج میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَرَبُّكَ الْمُبْدِي"۔ جو اللہ تعالیٰ کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو روتے ہوئے سجدہ میں گرتے ہیں۔

(۷) سورہ صافات میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "وَلِلَّهِ يَسْجُدُ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ"۔ جو اللہ تعالیٰ کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو روتے ہوئے سجدہ میں گرتے ہیں۔

كَبِيرٍ مِّنَ النَّاسِ ط وَ كَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ط وَ مَن يُّهِنِ اللَّهُ فَعَالَهُ مِن مِّثْرِهِم ط إِنَّ اللَّهَ يَقْعُلُ مَا يُشَاءُ“ اے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ جو کوئی آسمانوں میں ہے اور جو کوئی زمین میں ہے اور سورج اور چاند اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چار پائے اور بہت سے آدمی اللہ ہی کیلئے سجدہ کرتے ہیں اور بہت سے ہیں کہ جن پر عذاب مقرر ہو چکا ہے اور جسے اللہ ولیٰ کر رہا ہے۔ پھر اسے کوئی عزت نہیں دے سکتا بے شک اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

(۷) سورۃ الفرقان میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَا تَسْجُدُ لِمَا قَامَرْنَا وَ زَاكُمُ نَقُورًا“ ۲ اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ زمین کو سجدہ کرو تو کہتے ہیں زمین کیا ہے ہم اسے سجدہ کرتے جس کیلئے تو کہہ دے اور اس سے انہیں اور زیادہ نفرت ہوتی ہے۔

(۸) سورۃ نمل اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَ يَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَ مَا تُعْلِنُونَ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝“ ۳ اللہ ہی کو کیوں نہ سجدہ کرے جو آسمانوں اور زمین کی چھٹی ہوئی چیزوں کو ظاہر کرتا ہے اور جو تم چھپاتے ہو اور جو ظاہر کرتے ہو سب کو جانتا ہے اللہ ہی ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور وہ عرش عظیم کا مالک ہے۔

(۹) سورۃ السجدہ میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَرَّ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ هُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ“ ۴ بس ہنری آجوں پر وہ ایمان لاتے ہیں جب انہیں وہی دہائی جاتی ہیں تو وہ سجدہ میں گر پڑتے ہیں اور اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح بیان کرتے ہیں

(۱۰) اور سورۃ ص میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”فَاسْتَغْفِرْ رَبَّهُ وَ خَرَّ رَاكِعًا وَ انَابَ ۝ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ ط وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَكُلِّ شَيْءٍ حُسْنُ مَآبٍ“ ۵ پھر اس نے اپنے رب سے معافی مانگی اور سجدہ سے میں گر پڑا اور ہم نے اس کی غلطی معاف کر دی اور اس کیلئے ہمارے ہاں مرتبہ اور ٹھکانہ ہے۔

(۱۱) سورۃ حم و سجدہ میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "وَمِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِقَابَهُ تَعْبُدُونَ فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ"۔ اور اس کی نشانیوں میں سے رات اور دن اور سورج اور چاند ہیں سورج کو سجدہ نہ کرو اور نہ چاند کو اور اس اللہ کو سجدہ کرو جس نے انہیں پیدا کیا ہے اگر تم اس کی عبادت کرتے ہو پھر اگر وہ تکبر کریں تو وہ لوگ جو آپ کے رب کے پاس ہیں دن رات اس کی تسبیح کرتے ہیں اور جھکے نہیں۔

(۱۲) سورۃ النجم میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا"۔ یہ پس اللہ کے آگے سجدہ کرو اور اس کی عبادت کرو۔

(۱۳) سورۃ الشقاق میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ"۔ علی اور جب ان پر قرآن پڑھا جائے تو وہ سجدہ نہیں کرتے۔

(۱۴) سورۃ العلق میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "كَلَّا لَا تَطَّعُهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ"۔ ہرگز ایسا نہیں چاہتے آپ اس کا کہنا نہ مانیئے اور سجدہ کیجئے اور قرب حاصل کئے۔

بے شک سجدوں کی بڑی فضیلت ہے جس کی طرف رسول اللہ ﷺ نے رغبت دلائی۔ کثیر بن مرثد سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا کہ کثرت سے سجدہ کیا کرو بے شک کوئی بندہ اللہ کیلئے ایک سجدہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کا ایک درجہ بلند فرماتا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جب ابن آدم آیت سجدہ پڑھتا ہے اور سجدہ کرتا ہے تو شیطان روتے ہوئے بھاگتا ہے اور کہتا ہے "اے میری بربادی اس کو سجدے کا حکم دیا گیا اس نے سجدہ کیا اور اس کو جنت مل گئی اور مجھے سجدے کا حکم دیا گیا میں نے نافرمانی کی اور میرے لئے دوزخ ہے"

سجدہ تلاوت، آیت سجدہ تلاوت کرنے والے اور سننے والے پر واجب ہے۔ نماز میں بھی اور نماز سے باہر بھی علانیہ طور پر بھی اور سری طور پر بھی، حضرت نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے یہ کہ نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ کے سال آیت سجدہ کی تلاوت کی اور لوگوں نے بھی آپ ﷺ ساتھ سجدہ کیا۔ ان میں سے سوا بھی تھے اور زمین پر سجدہ کرنے والے بھی تھے۔ یہاں تک کہ سواروں نے اپنے ہاتھوں پر سجدے کئے اور حضرت نافع نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا

ہے کہا کہ ہم نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ ﷺ نے قرآن پڑھا اور بسا اوقات آیت سجدہ کی تلاوت فرماتے تھے تو ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے سجدے رسول اللہ کے تہجد کے تہجد کے ساتھ نماز سے باہر سنت عزیزہ ہے۔ طارق بن عبد الرحمنؓ سعید بن المسیبؓ سے روایت کرتے ہیں فرمایا کہ بے شک سجدہ سننے والے پر لازم ہے اور بخاری نے روایت کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ سجدہ ان لوگوں پر ہے جن کو سنایا گیا۔ تافع نے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ وہ سورتیں تلاوت فرماتے جہاں پر سجدہ ہوتے آپ ﷺ سجدہ کرتے ہم بھی سجدہ کرتے یہاں تک کہ زمین پر پیشانی رکھنے کی جگہ نہ ملتی اور ابو بکرؓ ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ظہر کی نماز میں سجدہ کیا پھر کھڑے ہو گئے تو معصوم ہو گیا کہ نبی کریم ﷺ نے ایسی سورت کی تلاوت فرمائی جس میں سجدہ تھا۔

ص کا سجدہ

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں: ”ص“ عزائم الحجد میں سے نہیں ہے۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ”ص“ میں سجدہ کرتے دیکھا۔ حضرت ابوسعید الخدريؓ فرماتے ہیں: ایک مرتبہ حضور ﷺ نے منبر پر ”ص“ تلاوت فرمائی جب سجدے پر پہنچے تو نیچے اتر کر سجدہ کیا۔ لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ سجدہ کیا اس کے بعد ایک اور دن میں اس کی تلاوت فرمائی جب آیت سجدہ پر پہنچے تو لوگ سجدہ کرنے لگے تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ تو صرف ایک بنی کی توجہ ہے لیکن میں نے تمہیں سجدے کیلئے تیار ہوتے دیکھا ہے منبر سے نیچے اترے سجدہ کیا لوگ آپ کے ساتھ شامل سجدہ ہوئے۔

اذا السماء انشقت کا سجدہ

حضرت ابوسلمہؓ فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ نے ”اذا السماء انشقت“ تلاوت فرمائی۔ اس میں سجدہ کیا میں نے کہا: ابو ہریرہ؟ آپ اس پر کیوں سجدہ کر رہے ہیں؟ کہنے لگے رسول اللہ ﷺ کو اگر اس میں سجدہ کرتے نہ دیکھتا تو میں سجدہ نہ کرتا۔

سجدہ تلاوت نماز کا حصہ ہے

اس کے لئے وہی شرائط ہیں جو نماز کیلئے ہیں چنانچہ اس کے لئے طہارت شرط ہے حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں: نہ سجدہ کرے انسان مگر پاکی کی حالت میں اور سجدہ کرتے وقت قبلہ رو ہونا

ضروری ہے۔

عجدہ تلاوت دو تکبیروں کے درمیان بغیر سلام کے ادا ہوتا ہے۔ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: عجدہ تلاوت کے بعد سلام نہیں ہے، البتہ عجدہ میں جاتے وقت اور اٹھتے وقت تکبیر ہے۔

عجدہ تلاوت کیلئے کھڑا ہونا

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دیکھا وہ قرآن پاک میں دیکھ کر تلاوت کر رہی تھیں جب آیت عجدہ تلاوت کرتیں تو کھڑی ہو جاتیں اور عجدہ کرتیں۔

عجدے میں کیا پڑھے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے خدمت نبویؐ میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے گزشتہ رات خواب دیکھا، گویا میں ایک درخت کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہوں اور آیت عجدہ تلاوت کر کے عجدہ کر لیا۔ میں نے دیکھا درخت نے بھی میرے ساتھ عجدہ کر لیا اور عجدے میں اس کو یہ کہتے ہوئے سنا: اے اللہ! اپنے ہاں میرے لئے اجر لکھ دیجئے، اس کو میرے لئے ذخیرہ بنا دیجئے، اس کی برکت سے میرا بوجھ ہٹا دیجئے، اس کو مجھ سے قبول فرما جس طرح آپ نے اپنے بندے داؤد کا عجدہ قبول فرمایا۔

ابن عباس کہتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے آیت عجدہ تلاوت فرمائی اور میں نے سنا آپ نے عجدے میں انہی الفاظ سے دعا فرمائی جن کو اس شخص نے درخت کے حوالے سے بیان کیا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے وقت عجدہ تلاوت یوں فرمایا کرتے، ”سجدو جہی للذی خلقہ، و شق سمعہ و بصرہ بحولہ و قوۃ قہارک اللہ احسن الخالقین“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ایک رات آپ میرے ہاں تشریف فرما تھے میں نے آپ کو نہ پایا تو میں نے خیال کیا کہ انچی کسی زوجہ کے پاس گئے ہوں گے۔ میں نے ہاتھ سے آس پاس ٹولا تو بھی شروع کر دیا۔ تو میں نے دیکھا کہ آپ عجدے میں ہیں اور فرما رہے ہیں۔ اللہم اغفر لی

ماسرودت وما اعلنت“ اے اللہ! مجھے معاف کر دیجئے جو میں نے چھپا کر عمل کیا اور جو سب کے سامنے کیا۔“

سابق میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ اگر امام آیت سجدہ تلاوت کرے تو وہ بھی سجدہ کریگا اور مقتدی بھی۔ مگر ایسا شخص سنے جو نماز میں شریک نہ ہو اس پر سجدہ کرنا لازمی ہے اور کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہے مگر امام کے ساتھ نہیں انفرادی طور پر پڑھ رہا ہے اور وہ اس کو سنے تو نماز کے بعد سجدہ کرے۔ جو نماز میں آیت سجدہ تلاوت کرے اور نماز میں سجدہ نہ کرے تو بعد میں سجدہ کرنا لازمی نہیں ہے۔ ایک جگہ آیت سجدہ کو کمر پڑھنے والے کیلئے ایک ہی سجدہ کافی ہے۔ سجدہ واجب ہونے کی صورت میں حرج ہوگا۔ جبکہ اس کے تکرار کی ضرورت پڑھنے پڑھانے والوں کو ہوتی ہے۔ اگر ہر بار پڑھنے پر سجدہ واجب ہو تو ان کے لئے حرج عظیم ہوگا۔ حضرت جبریل علیہ السلام حضور ﷺ کو سنانے اور حضور ﷺ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اور آپ ﷺ ایک ہی سجدہ ادا فرماتے مگر شرط یہ ہے کہ ایک ہی آیت ہو اور ایک ہی مجلس ہو۔ اگر مختلف آیات سجدہ پڑھے۔ یا ایک آیت سجدہ کو مختلف مجلسوں میں پڑھے تو ایک سجدہ کافی نہیں ہوگا بلکہ ہر آیت اور ہر مجلس کیلئے علیحدہ سجدہ کرنا ضروری ہوگا۔

نماز کی قرأت کے آخر میں آیت سجدہ پڑھنا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اگر آیت سجدہ آخر سورۃ میں ہو چاہے اس پر رکوع کرے۔ چاہے سجدہ کرے۔ اور اگر سجدہ کرے تو اٹھ کر رکوع کر کے پھر نماز کیلئے سجدہ کریگا اور نماز کے رکوع یا سجود میں اس کی نیت کرنے سے بھی ادا ہوتا ہے۔

بیمار کی نماز کا حکم

مریض اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھے اور رکوع و سجود کرے۔ اگر رکوع اور سجود کرنے پر قادر نہ ہو تو سر کے اشارے سے رکوع و سجدہ کرے۔ البتہ سجدے کے اشارے کو رکوع کے اشارے سے پست کرے۔ کیوں کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے حضور ﷺ سے بیٹھ کر نماز پڑھنے کے متعلق پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”کھڑے ہو کر نماز پڑھنا افضل ہے۔ جو بیٹھ کر پڑھے گا اس کو نصف اجر ملے گا اور لیٹ کر پڑھے گا۔ اس کو بیٹھ کر پڑھنے کی نماز کے ثواب کا آدھا حصہ ملے گا۔ ایک روایت میں ہے وہ فرماتے ہیں: مجھے یواسیر کی بیماری تھی میں

نے نماز کے متعلق آنحضرت ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ لیا کرو، اگر کھڑا نہیں ہو جاتا تو بیٹھ کر پڑھو، اگر اس کی بھی گنجائش نہ ہو تو پہلو کے بل لیٹ کر پڑھو۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: جب ہم مدینہ آئے تو مدینہ کی گہری کی وجہ سے ہم سخت وہاں میں مبتلا ہو گئے، آپ ﷺ نے صحابہ کو دیکھا کہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے ہیں تو ارشاد فرمایا: "صلاة القاعد مثل نصف الصلاة القائمہ" اس طرح بیٹھنا اس کے لئے دشوار ہو تو جس طرح چاہے بیٹھے، حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے حضور ﷺ کو تربع کی حالت میں باتھون کو گھٹنوں پر رکھ کر نماز کرنا مانتے دیکھا ہے۔

اگر رکوع اور سجدہ کرنے پر قادر نہ ہو تو سر کے اشارے سے رکوع و سجدہ کرے گا۔ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ ایک بیمار کی عیادت کیلئے تشریف لے گئے، اس کو اپنے نیچے پر سجدہ کرتے دیکھا تو تنگی اٹھو دیا۔ پھر اس نے نماز پڑھنے کیلئے لکڑی لی تو رسول ﷺ نے اس کو اٹھا کر پھینک دیا اور فرمایا: "صل علی الارض ان استطعت، والا فامسی ایماؤ واجعل مسجودک اخفض من رکوعک" ترجمہ: "اگر گنجائش ہو تو زمین پر نماز پڑھنا ورنہ اشارے سے پڑھنا، سجدہ کے اشارے سے رکوع کو رکوع سے نیچے کر لیتا۔"

بیمار سجدہ کیلئے کسی چیز کو اپنے چہرے کی طرف نہیں اٹھائے گا۔ جیسا کہ اوپر حدیث سے آپ کو معلوم ہو گیا اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی فرماتے ہیں۔ مریض اگر سجدہ کرنے پر قادر نہ ہو تو سر کے اشارے سے سجدہ کرے، سجدہ کرنے کیلئے کسی چیز کو اپنے چہرے کی طرف نہیں اٹھائے گا۔

اس سے واضح ہو گیا اگر کوئی شخص رکوع پر قادر ہو اور سجدہ سے عاجز ہو تو اشارے سے سجدہ کر سکتا ہے۔ اگر بیٹھ کر پڑھنے پر قادر نہ ہو تو دائیں پہلو پر لیٹ کر پڑھ سکتا ہے۔ کیوں کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے بیمار شخص اگر کھڑے ہونے کی طاقت رکھتا ہو تو کھڑے ہو کر نماز پڑھ لے، اگر اس پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھے، اگر رکوع اور سجود پر قادر نہ ہو تو اشارہ سے رکوع و سجود کرے۔ سجدے کے اشارے کو رکوع کے اشارہ سے تھوڑا سا پست کرے۔ اگر بیٹھ کر پڑھنے کی سکت نہ ہو تو قبلہ رو ہو کر دائیں کر دھ پر لیٹ کر پڑھے۔ اگر دائیں پہلو کے بل لیٹ کر نہیں پڑھ سکتا تو چپ لیٹ کر پڑھے اور پھر اس کے قبلہ کی جانب ہوں۔

۱ [صحیح بخاری ۲۱۹]

۲ [الموطا ص ۱۱۹]

۳ [تہذیب ص ۳۸۸]

۴ [تہذیب ص ۳۸۹]

تنبیہ

جن احادیث میں فرمایا گیا کہ قاعدہ کی نماز قائم کی نماز سے اجر کے لحاظ سے نصف ہے۔ وہ احادیث اس نفل پڑھنے والے کے متعلق ہیں جو کھڑا ہونے پر قدرت رکھنے کے باوجود بیٹھ کر پڑھتا ہو اور کھڑے ہونے پر قادر ہونے کے باوجود بیٹھ کر فرض نماز جائز ہی نہیں ہوگی اور مریض جو کھڑا نہیں ہو سکتا بیٹھ کر پڑھ لے اس کو پورا پورا اجر ملے گا۔ حدیث شریف میں حضور ﷺ کا فرمان مقنون ہے انسان جب بیمار ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اعمال لکھنے والے فرشتوں کو حکم فرماتا ہے کہ میرے بندے کے یومیہ معمولات کو پورا پورا لکھ دو۔

اللہ تعالیٰ کی رحمت کا تقاضا ہے کہ انسان بیماری کی وجہ سے نیک اعمال کو انجام نہیں دے سکتا جن کو وہ حالت صحت میں کیا کرتا تھا اس میں کمی نہ کی جائے لہذا جو مریض بیماری کی وجہ سے کھڑے ہو کر نماز فرض ادا نہیں کر سکتا بیٹھ کر نماز پڑھ لے یا اشارے سے پڑھ لے تو اس کو کھڑے ہو کر رکوع وجود کرنے والے کی طرح ہی اجر و ثواب ملے گا۔

تہجد کا پابند شخص اگر سفر کی وجہ سے تہجد ادا نہ کر سکا تو اس کو تہجد پڑھنے کا ثواب ملے گا کیوں کہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جو بندہ بیمار ہو جائے یا مسافر ہو جائے تو اس کو صحت و اقامت کے اعمال کے ثواب ملیں گے۔

اور اگر سر کے اشارے سے نماز پڑھنے پر قادر نہیں ہے تو نماز مؤخر ہو جاتی ہے۔ آنکھ پھنکوں اور دل کے اشارے سے پڑھنا درست نہیں۔

اور اس عذر کی وجہ سے فوت شدہ نمازوں کی تعداد چھ سے متجاوز ہو جائے تو ان کی قضاء بھی لازم نہیں ہوتی۔ کیوں کہ اس صورت میں حرج ہوگا اسی طرح بے ہوشی کی وجہ سے پانچ سے کم نمازیں قضاء ہو جائیں تو ان کو ادا کرنا ضروری ہے۔ اگر چھ سے زیادہ ہو جائیں تو ان کی بھی قضاء نہیں ہے۔ قیام پر قادر ہو کر رکوع بخود پر قادر نہ ہو تو قیام لازم نہیں ہوگا۔ بیٹھ کر اشارے سے نماز پڑھنا اس کیلئے جائز ہوگا اگر تندرست شخص کچھ نماز قیام، رکوع اور سجود کے ساتھ ادا کرنے کے بعد عذر لاحق ہونے کی وجہ سے بیٹھ کر مکمل کر لے یا لیٹ کر ادا کرے تو جائز ہے۔

اگر بیمار شخص بیٹھ کر رکوع وجود کے ساتھ ادا کرنے لگا، نماز کے درمیان کھڑا ہونے پر قادر ہوا تو بقیہ نماز کھڑا ہو کر ادا کرے۔ اگر نماز اشارے کے ساتھ پڑھنا شروع کی تھی پھر درمیان میں

رکوع و سجود کرنے پر قادر ہوا تو نماز کو از سر نو لوٹائے گا۔ اس پر بتائیں کہ بے گام کیوں کہ اس صورت میں بناء التقویٰ علی الضعیف لازم آئے گا۔

یوم جمعہ کی فضیلت

یوم جمعہ کی فضیلت کے متعلق حضور ﷺ کا ارشاد ہے، جمعہ سید الایام ہے اللہ تعالیٰ کے ہاں تمام دنوں سے معظّم ہے۔ یوم الفطر اور یوم الاحیٰ سے بھی زیادہ معظّم و محترم ہے۔ اس کی پانچ خصوصیتیں ہیں۔

- (۱) اللہ تعالیٰ نے اس دن حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا۔
- (۲) جمعہ ہی کے دن ان کو زمین پر اتارا۔
- (۳) اسی دن آدم علیہ السلام کی وفات ہوئی۔
- (۴) اس دن ایک لمحہ ایسا آتا ہے کہ اس میں انسان جو بھی دعا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو ضرور قبول فرماتے ہیں بشرطیکہ وہ حرام نہ ہو۔
- (۵) جمعہ کے دن قیامت قائم ہوگی تمام ملائکہ مقررین، آسمان، زمین، ہوا، پہاڑ اور دریا سبھی جمعہ کے دن سے خوف زدہ ہیں۔

ایک روایت میں ارشاد نبوی ہے۔ جمعہ تمام دنوں سے بہترین دن ہے۔ اس دن آدم علیہ السلام پیدا ہوئے۔ اس دن جنت میں داخل کئے گئے اور جمعہ کے دن جنت سے نکالے گئے اور قیامت جمعہ کے دن ہی قائم ہو جائیگی۔

حضرت اوس بن اوس انصاریؓ کہتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: تمہارے پیغام میں جمعہ افضل ترین دن ہے اس میں آدم علیہ السلام کو پیدا کیا گیا، اسی میں ابن کا انتقال ہو گیا، اسی دن صور پھونکا جائیگا، جمعہ کے دن مجھ پر بارود بھیجا کرو کیوں کہ تمہارے درود میرے سامنے پیش کئے جاتے ہیں۔ صحابہؓ نے عرض کیا: ہمارے درود آپ کے سامنے کس طرح پیش کئے جائیں گے جب کہ آپ مٹی ہو چکے ہوں گے؟ تو فرمایا: اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کرام کے اجساد کو حرام فرمایا ہے۔

جمعہ کے دن کیلئے امت محمدیہ کی رہنمائی

حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔ ہم آخری زمانہ میں آنے والے ہیں لیکن قیامت کے

روز سب پر سبقت لے جانے والے ہوں گے۔ اگرچہ انہیں ہم سے پہلے کتاب دینی تھی۔ پھر یہ دن ان پر مقرر کیا گیا ان کا اس بارے میں اختلاف ہو گیا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیں سمجھا دیا۔ اس میں لوگ ہمارے تابع ہیں یہ وہ کل اور نصاریٰ پر سوں۔

غسل جمعہ کا حکم

حضور ﷺ کا ارشاد ہے ”من اتى الجمعة فليغتسل“ [۱] جمعہ کی نماز کیلئے آنے والے کو چاہئے کہ غسل کرے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے: ”غسل جمعہ ہر بالغ پر واجب ہے۔“

ایک اور ارشاد مبارک ہے، ”اغسلوا يوم الجمعة و لو كائما بدينار“ [۲] ترجمہ: ”جمعہ کیلئے غسل کیا کرو اگرچہ ایک گلاس پانی ایک دینار سے بدلے ملے۔“

حضرت انس رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کا یہ قول نقل کرتے ہیں: ”من قوضا يوم الجمعة فليغتسل“ [۳] ترجمہ: ”جو جمعہ کو غسل کرے“

حضرت حماد بن ابی سلیمان رحمہ اللہ کہتے ہیں: میں نے ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے جمعہ کے دن غسل کے متعلق پچھنے والے کے بعد غسل اور عیدین کیلئے غسل کے متعلق پوچھا تو فرمایا: غسل کرنا اچھا ہے اگر نہ بھی کرے تو کوئی گناہ نہیں ہے۔ تو میں نے عرض کیا کیا رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان نہیں ہے، ”من راح الى الجمعة فليغتسل“ جو جمعہ کیلئے آئے اسے چاہئے کہ غسل کر کے آئے۔“ فرمایا: ہاں آپ ﷺ نے یہ فرمایا ہے لیکن یہ امور واجب میں سے نہیں ہے۔ یعنی یہ امر واجب کیلئے نہیں ہے۔ بلکہ فرمان الہی ”و انظروا اذا تبايعتكم“ کے اس کی طرح ہے لہذا اگر بیع کے وقت گواہ مقرر کر لیا تو بہتر ہے۔ اگر نہیں کیا تو کوئی گناہ بھی نہیں ہے۔ اسی طرح فرمان تعالیٰ ”فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلٰوةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْاَرْضِ“ [۴] جب نماز ہو جائے تو زمین میں پھیل جاؤ“ تو جو نماز کے بعد منتشر ہو جائے درست ہے اور جو اپنی جگہ پر بیٹھ جائے تب بھی کوئی مفسدہ لگتا نہیں ہے۔ [۵]

حضرت عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ کہتے ہیں: ایک وفد ہم عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھے ہوئے تھے جمعہ کا وقت ہوا، انہوں نے پانی منگو کر وضو کیا۔ کسی نے پوچھا آپ نے غسل نہیں کیا؟ تو فرمایا: آج زیادہ شغل ہے۔ [۶]

۱۔ [المصدر: ۱/۲۶۸] ۲۔ [بخاری: ۱۵۴] ۳۔ [جامع الرمضی: ۵۱۸]

۴۔ [جمعہ: ۱۰] ۵۔ [المجموع: ۱۹۵] ۶۔ [جامع الرمضی: ۵۱۸]

غسل یوم الجمعہ کی فضیلت

حضرت ابو ایوبؓ کہتے ہیں، میں نے جمعہ کے دن حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جس شخص نے جمعہ کے دن غسل کیا، خوشبو لگائی اور اتھ پکڑے یہاں تک کہ مسجد میں آیا، وہ لوگوں کی گروٹوں کو پھلانگ کر آگے نہ گیا اور خاموشی سے خطبہ سنا تو پچھلے جمعہ سے اس جمعہ تک کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ بھی آپ ﷺ کا ایک اور ارشاد نقل فرماتے ہیں ترجمہ: ”جو شخص غسل کر کے جمعہ پڑھنے کیلئے مسجد میں آیا اپنے مقدر کے مطابق نماز پڑھی پھر نام کے خطبے کے اختتام تک خاموش بننا رہا پھر امام کے ساتھ نماز پڑھی دوسرے اور اس جمعہ اور اس کے اوپر تین دن کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔“

جمعہ کے دن خوشبو لگانا

ارشاد نبوی ہے ”غسل یوم الجمعہ علی کل محتلم ومساک ویمس من الطیب ما قدر علیہ“۔ جمعہ کا غسل بر بالغان پر ضروری ہے مساک اور طے پر خوشبو بھی لگانا چاہئے۔

نماز جمعہ کیلئے عمامہ باندھنا

حضرت عمر بن حریثؓ کہتے ہیں: آپ ﷺ نے کالے رنگ کا عمامہ باندھ کر خطبہ دیا۔ ایک روایت میں ہے: گویا میں منبر پر رسول اللہ ﷺ کو دیکھ رہا ہوں اور آپ ﷺ نے کالے رنگ کا عمامہ باندھا ہوا ہے اور اس کے شے کو اپنے دونوں شانوں کے درمیان ڈالا ہوا ہے۔

جمعہ کے سفر کا حکم

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں: حضور ﷺ نے عبد اللہ ابن رواحہ کو ایک سریہ کیلئے بھیجا۔ اتفاق سے وہ دن جمعہ کا تھا۔ ان کے ساتھی چلے گئے وہ یہ سوچ کر کہ آج جمعہ کا دن ہے۔ جمعہ حضور ﷺ کے پیچھے پڑھ کر جاؤں گا پیچھے رہ گئے، چنانچہ جمعہ حضور ﷺ کے ساتھ پڑھا، حضور نے انہیں دیکھ کر فرمایا: اپنے ساتھیوں کے ساتھ کیوں نہیں گئے؟ کہا: میں نے چاہا کہ آپ کے ساتھ جمعہ پڑھ کر نکل جاؤں گا اور ساتھیوں کے ساتھ مل جاؤں گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اگر تم زمین کی

ساری چیزوں کو بھی خرچ کر ڈالو گے ان کے صبح کے وقت چلنے کے لئے کو نہیں پہنچ سکو گے۔
جمعہ کے دن زوال سے پہلے سفر کی طرف روانہ ہونا مکروہ نہیں ہے۔ زوال کے بعد جمعہ کی
نماز پڑھنے سے پہلے سفر پر جانا مکروہ تحریمی ہے۔

ترک جمعہ پر وعید

حضور ﷺ کا ارشاد ہے: جو شخص ہلکا سمجھ کر تین حصے مسلسل ترک کر دے گا اللہ تعالیٰ اس
کے دل پر مہر لگا دیگا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو
ہر سہ ماہی فرماتے ہوئے سنا ”لینتھین اقوام عن ودعہم الجمعۃ، او لیختمن اللہ علی
قلوبہم، نہ لیكونن من الغافلین“ مع لوگ ترک جمعہ سے باز جائیں درنہ اللہ تعالیٰ ان کے
قلوب پر مہر ثبت فرمادیں گے پھر وہ غافل بن جائیں گے۔

ایک اور ارشاد ہے ”من ترک جمعة فی غیر عذر فلیتصدق بدینار، فان نہ
یجد فینصف دینار“ مع جو شخص بلا عذر جمعہ کی نماز چھوڑے تو اس کو چاہئے کہ ایک دینار صدقہ
دے۔ ایک دینار نہیں دے سکتا تو کم از کم نصف دینار صدقہ کرے۔

کن لوگوں پر جمعہ واجب نہیں

(۱) رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: چار قسم کے افراد پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ (۱) عورت
(۲) غلام (۳) مریض (۴) مسافر۔ امام محمد رحمہ اللہ نے اس کو کتاب آفات میں نقل فرمایا ہے اور یہ بھی
لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس کو اختیار فرمایا: ”اگر یہ لوگ جمعہ پڑھ لیں تو جائز ہے۔ دوسری جگہ
ارشاد ہے۔ جمعہ ہر مسلمان پر جماعت کے ساتھ پڑھنا واجب ہے البتہ کہ غلام، عورت، بچہ، اور
مریض ہو۔“

جمعہ کیلئے اول وقت میں جانے کی فضیلت

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: جو شخص غسل کر کے جمعہ کی طرف (اول وقت میں) جائے
گویا اس نے اونٹ صدقہ کیا اگر دوسرے وقت میں جائے تو گائے، تیسرے وقت میں بکرائے، تو

مینڈھا، جو تھے وقت میں جائے تو مرغی اور پانچویں وقت میں جائے تو آٹھ صدقہ کرنے کے برابر ثواب پالے گا۔ جب امام خطبہ کیلئے منبر پر بیٹھ جائے تو فرشتے خطبہ سننے کے لئے حاضر ہوتے ہیں۔ یعنی لکھنا بند کر دیتے ہیں)

جمعہ کی شرائط

شہر کے علاوہ کسی اور جگہ جمعہ نہیں ہوتا۔ شہر جامع ہر اس جگہ کو کہا جاتا ہے جس میں حکومت کا کوئی نائب، فیصلہ کرنے والا قاضی ہو جو احکامات دیتا ہو۔ اور وہ مقام بھی مصر جامع کے تحت داخل ہے جہاں شہر کی اذان پہنچ جاتی ہو۔ یعنی شہر کے قریب قریب علاقے۔ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: مسجد نبوی کے بعد سب سے پہلا جمعہ بحرین میں قریہ جو انی نامی علاقے میں عبدالقیس کی مسجد میں ادا کیا گیا۔ جو انی بحرین کے قلع کا نام سے موسوم ہے۔ وہ شہر ہے صاحب مہسوط نے فرمایا: جو انی بحرین کے ایک شہر کا نام ہے، جہاں تک حدیث میں ”قریہ جو انی“ کہا گیا ہے، وہ ایسا ہے جیسا کہ قرآن کریم کی آیت ”وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَبْرَأُ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ ذُلِّ رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ لَظَلِمْنَا“ میں ملے اور طائف کو قریہ کہا گیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مکہ مدینہ کے درمیان بستیوں میں جمعہ کے بارے میں پوچھا گیا، تو فرمایا: اگر ان پر کوئی حکومتی ذمہ دار مقرر ہو تو ان کو چاہئے جمعہ پڑھ لیں۔

حضرت عطاء نے کہا ہے اگر بہت ساری بستیاں ایک دوسری سے ملی ہوئی ہوں تو وہ مل کر جمعہ ادا کریں۔

حضرت ولید بن مسلم کہتے ہیں: میں نے لیف بن سعد رضی اللہ عنہ سے جو انی و القری کے متعلق پوچھا: تو انہوں نے فرمایا: ہر وہ شہر یا گاؤں جہاں حکومتی ذمہ دار (امیر) موجود ہو تو اس کو جمعہ پڑھنے کا حکم دیا جائیگا کہ وہ ان کو لیکر جمعہ کی نماز پڑھ لے۔ چنانچہ مدائن ماحل شہر ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت سے وہاں جمعہ پڑھنا شروع ہوا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حکم اور دور عثمانی میں ان کے حکم سے وہاں جمعہ ہوتا رہا تھا۔ حضرات صحابہ کی کثیر تعداد وہاں موجود تھی۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے عدی بن عدی الکندی کو لکھا: دیکھو ہر اس بستی پر امیر مقرر کرنا جس کے رہنے والے وہاں سے کہیں منتقل نہیں ہوتے ہوں۔ وہاں ہمیشہ کیلئے رہ رہے ہوں

۱۔ [المعراج ص ۲۸۸] ۲۔ [تجلی بخاری: ۱۷۶] ۳۔ [زخرف: ۲۱]

۴۔ [تہذیب: ۳ ص ۱۷۸] ۵۔ [مصنف ابن ابی شیبہ]

اور اس کو یہ بھی حکم دینا کہ وہ ان کو نیکر جمعہ کی نماز پڑھے۔ لہذا کسی ہستی میں ایسے کے بغیر یا اس کے حکم کے بغیر جمعہ جائز نہیں کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: جمعہ کی نماز، عید الفصحی، عید الفطر، ایک بڑے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ میں نہیں ہوتی۔

جمعہ کا وقت

جمعہ کی صحت کی شرائط میں وقت بھی ہے۔

یہ اس کا وقت ظہر ہے۔ ظہر کے وقت کے بعد صحیح نہیں ہوگا کیوں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضور ﷺ جمعہ کی نماز زوال شمس کے بعد ادا فرماتے تھے۔ حضرت انسؓ کی یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اکثر اہل علم کا اجماع ہے کہ جمعہ کا وقت زوال شمس کے بعد ہے جو ظہر کی نماز کا وقت ہے۔

اگر جمعہ پڑھتے ہوئے وقت نکل جائے تو ظہر کی نماز کو قضاء کریں۔ جمعہ کو برقرار نہیں رکھنا جائیگا۔

حضرت سلمہ بن اکوعؓ فرماتے ہیں: ہم جمعہ کی نماز حضور ﷺ کے ساتھ بعد از زوال

ادا کرتے تھے۔

خطیب کا خطبہ سے پہلے منبر پر بیٹھنا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں حضور ﷺ خطبہ دینے سے پہلے منبر پر چڑھتے تو خطبہ

سے پہلے تھوڑی دیر بیٹھ جاتے۔ خطبہ جمعہ کی شرائط میں داخل ہے۔ چنانچہ نماز سے پہلے ایسے لوگوں کی

موجودگی میں خطبہ دینا واجب ہے جن پر جمعہ واجب ہے اگرچہ اس وقت وہ لوگ نیند میں ہوں یا

گوشت کھاتے ہوں اگر باقاعدہ جمعہ خطبہ دے یا جماعت کی حاضری کے بغیر دے، یا جمعہ کی نماز کے بعد

دے، تو خطبہ جمعہ میں وہ شمار نہیں ہوگا۔ دو خطبے دینا سنت ہے کیوں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے

ہیں: حضور ﷺ دو خطبے ارشاد فرمایا کرتے تھے۔ جب منبر پر چڑھتے تو خطبہ سے قبل تھوڑی دیر بیٹھ

جاتے۔ پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے پھر بیٹھ جاتے پھر کھڑے ہو کر دوسرا خطبہ ارشاد فرماتے، حضرت

جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں: حضور ﷺ دو خطبے ارشاد فرمایا کرتے تھے۔ جن میں قرآن پڑھتے اور لوگوں

کو نصیحت فرماتے تھے۔

امام اعظم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اگر امام خطبہ میں صرف الحمد للہ، یا لا الہ الا اللہ کہہ لے، تب بھی جائز ہے۔ وہ آیت کریمہ ”فاسعوا الی ذکر اللہ“ سے استدلال کرتے ہیں اس میں مطلق ذکر کا حکم ہے۔ طویل یا قصیر کی کوئی تفصیل نہیں ہے۔ لہذا قلیل ذکر سے خطبہ کا وجوب ادا ہو جائیگا۔ دوسرا استدلال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عمل سے کرتے ہیں ایک مرتبہ انہوں نے منبر پر صرف ”الحمد للہ“ کہہ کر تھوڑی دیر ٹھہر کر نیچے اتر کر نماز پڑھائی۔ اور حضرات صحابین رضم اللہ کہتے ہیں: خطبے کے صحیح ہونے کیلئے طویل ذکر ہونا چاہئے جیسے خطبہ کہا جائے اور اس کی کم از کم مقدار ان کے نزدیک اتنیات کی بقدر ہے۔“

اگر خطبہ بیچہ کر دیا، یا بغیر وضو کے خطبہ دیا یا دو خطبوں کے درمیان نہیں بیٹھا یا لوگوں کی طرف رخ نہیں کیا تو خطبہ ہو جائیگا۔ کیونکہ اصل مقصود حاصل ہو گیا۔ وہ ہے ذکر الہی اور وعظ۔ لیکن یہ عمل سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے مکروہ ہوگا۔ کیوں کہ مستنون طریقہ با وضو ہو کر، کھڑے ہونے کی حالت میں لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ دینا ہے۔

لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ دینا مستحب ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف رخ کر کے خطبہ دیا کرتے تھے۔

خطبہ خاموش رہ کر سننا

حضرت عبداللہ بن سعید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میں نے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے کہا: ایک شخص دوران خطبہ چھپکا، دوسرے نے چھپک کا جواب دیا: تو فرمانے لگے: اس سے کہہ دو آئندہ ایسا نہ کرے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے اس کو کتاب الآثار میں ذکر فرما کر لکھتے ہیں: ہم بھی اسی کے قائل ہیں کہ خطبہ نماز کی طرح ہے۔ اس میں نہ چھپک کا جواب دینا جائز ہے اور نہ سلام کا۔ یہی امام اعظم رحمہ اللہ کا قول ہے۔ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے یہ اس لئے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم نے اپنے پاس والے کو امام کے خطبہ دینے وقت ”خاموش ہو جاؤ“ بھی کہہ دیا تو تم نے لوگوں کو ایسا ہی

امام کا منبر پر بیٹھنا افضل نماز کو اور اس کا خطبہ شروع کرنا ہر کلام کو بند کرتا ہے۔ مگر صاحب ترتیب شخص کی کوئی نماز قضاء ہوگی یا تو وہ دوران خطبہ اس کی قضاء کرنے لگے تو جائز ہے۔ اس لئے کہ ایسا نہ کرنے کی وجہ سے اس کی نماز جہہ ہی نہیں ہوگی۔ خطبہ کے درمیان، امر بالمعروف، تنبیہ، کھانا پینا، بکھانا، بولنا، چھپکنے والے کو جواب دینا، سلام کرنا، وجوب دینا مکروہ ہے۔

حضور ﷺ کے نام مبارک آنے پر آواز درود پڑھنا جائز نہیں ہے بلکہ دل میں آہستہ درود کہنا چاہئے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ اسی طرح لوگوں کیلئے آٹھ اشعار کا ذکر کیا۔ یا زور سے آمین کہنا، جائز نہیں ہے۔ اگر ایسا کریں گے تو گناہگار ہوں گے۔ یہی صحیح ہے اور فتویٰ بھی اسی پر ہے۔

جماعت میں حاضری

جمعہ کی نماز کے صبح ہونے کیلئے جماعت کے ساتھ پڑھنا بھی شرط ہے۔ اس لئے کہ جمعہ مشتق ہی جماعت سے ہے۔ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جماعت کی مقدار امام کے علاوہ تین افراد ہیں جو اہل ہوں۔ وہ فرماتے ہیں۔ آیت کریمہ ”فَاسْتَعُوْا“ صیغہ جمع ہے اور جمع کا اقل عدد تین ہے۔ اس لئے کم از کم تین افراد کا ہونا ضروری ہے اور تینوں ذکر کے اہل ہوں کیونکہ فرمایا گیا۔ ”فَاسْتَعُوْا اِلٰی ذِکْرِ اللّٰهِ“

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ایک مرتبہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے اچانک ایک قافلہ گندم لیکر نمودار ہوا تو لوگ اس کی طرف متوجہ ہوئے اور دوڑے۔ حضور ﷺ کے ساتھ صرف بارہ افراد باقی رہ گئے۔ تو یہ آیت کریمہ نازل ہو گئی۔ ”وَ اِذَا رَاَوْا تِجَارَةً اَوْ مَعَادَةً اَوْ لَهْوًا اَوْ نَفْسُوْا اِلَيْهَا وَ تَرَكُوْكُمْ فَاَنْصَبُوْا“ اور جب لوگ تجارت یا تماشا دیکھتے ہیں تو اس پر ٹوٹ پڑتے ہیں اور آپ کو کھڑا ہوا بھوڑ جاتے ہیں۔

اور حضرات صاحبین رحمہم اللہ فرماتے ہیں: امام کے علاوہ دو آدمی بھی جماعت کے حکم میں ہیں ان سے بھی جمعہ منعقد ہوگا۔ البتہ امام کے پہلی رکعت کے پہلے جہدے تک اس کے ساتھ ان کا برقرار رہنا ضروری ہے۔ اگر امام کے جہدہ کرنے کے بعد یہ سارے بھاگ بھی جائیں تب بھی امام کی نماز جمعہ صحیح ہوگی۔ جمعہ کی دو رکعتوں میں قرأت جبراً ہوگی۔ یہی حضور ﷺ سے متواتر چلا آ رہا ہے۔ البتہ اس میں کوئی متعین سورۃ قرأت کرنا ضروری نہیں ہے۔

حضرت حماد کہتے ہیں حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ سے اس شخص کے متعلق پوچھا گیا کہ جو اس وقت مسجد میں آگیا ہو جس وقت امام تشهد میں بیٹھا ہو۔ تو وہ کیا کرے؟ تو فرمایا: تکبیر کہہ کر امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو جائے امام کے سلام پھیرنے کے بعد کھڑے ہو کر دو رکعت پڑھے گا۔ اس کو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الآثار میں ذکر فرمایا ہے۔

حضرت ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں جو شخص امام کے ساتھ دوسری رکعت میں شریک

ہو جائے تو نام کے سلام پھیرنے کے بعد دوسری رکعت کو اس کے ساتھ ملا کر نماز پوری کرے گا۔

اگر امام کو شہد میں پائے تو نماز میں شریک ہو کر دو رکعت پڑھ کر جمعہ کی نماز ادا کرے۔ یہ قول حضرت امام اعظمؒ اور امام ابو یوسفؒ کا ہے۔ اور امام محمدؒ پیسہ فرماتے ہیں: اگر دوسری رکعت کا اکثر حصہ امام کے ساتھ پایا تو جمعہ ہے ورنہ ظہر پڑھے۔ یعنی دوسری رکعت کے رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو سکا تو ایک رکعت ملا کر جمعہ کو پورا کرے گا۔ اگر امام کے دوسری رکعت کے رکوع سے اٹھنے کے بعد شریک ہوا تو چار پڑھے گا۔ مگر نیت دونوں میں بالاجماع جمعہ کی ہوگی۔ اسی کو کہا جائے گا کہ ”اس نے اپنی نیت کے خلاف نماز ادا کی“

ملکبر مقرر کرنا

اگر امام کی آواز تمام لوگوں تک نہ پہنچ سکتی ہو تو امام کی تعبیرات آگے پہنچانے کیلئے مقتدیوں میں سے کسی کو مقرر کرنا جائز ہے۔ دلیل اس کی حضرت جابرؓ کی روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں آنحضرت ﷺ بیمار ہوئے ہم آپ ﷺ کے پیچھے گھرے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے۔ آپ ﷺ باریک دیکھ کر نماز پڑھ رہے تھے اور حضرت ابو بکرؓ بھی حضورؐ کی تعبیرات کو لوگوں تک پہنچا رہے تھے۔

مسافر، عورت، بیمار، غلام پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ اسی طرح اپانچ، اناجٹا، خائف اور دیہات والوں پر بھی واجب نہیں ہے۔ اگر یہ حضرات جمعہ کی نماز پڑھ لیں تو جائز ہے۔ اسی طرح مسافر اور بعض جمعہ کی امامت بھی کر سکتے ہیں۔ کیوں کہ ان پر جمعہ کا واجب نہ ہونا ان پر حرج کو دور کرنے کیلئے بطور رحمت تھا اگر جمعہ میں حاضر ہو گئے تو ان پر فرض ہوگا۔

جو شخص جمعہ کے دن باغ و گھر میں غنیمت کی نماز پڑھے تو اس نے ناجائز کام کا ارتکاب کیا۔ کیوں کہ اس نے ایک قطعی فرض کو ترک کر دیا۔ جو اگر نماز اس کی موقوف ہوگی۔ چنانچہ اگر جمعہ میں حاضر نہ ہونے کی گنجائش ہو اور جمعہ کی صرف چل پڑے تو امام ابو حنیفہؒ پیسہ کے نزدیک گھر سے نکلے ہی اس کی نماز ظہر ختم ہوگئی اگرچہ وہ مسجد آکر جمعہ کو نہ بھی پائے۔ درحقیقت صاحبین رحمہما اللہ کہتے ہیں۔ امام کے شریک ہونے کے بعد اس کے ظہر کی نماز (جو منفر و گھر میں ادا کی تھی) باطل نہ ہو جائی گی۔ لیکن امام کے جمعہ پڑھانے کے بعد گھر سے چلا تو نماز ظہر باطل ہوگی۔ بالافتاق۔

﴿باب صلوة العید﴾

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضور ﷺ جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو اس وقت اہل مدینہ کے پاس دو دن خوشی منانے کھیل کیلئے مقرر تھے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: زمانہ جاہلیت میں تمہارے دو دن کھیل کو کیلئے مقرر تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان دو دنوں کے بدلے ان سے بہتر دو دن تمہاری خوشی کیلئے مقرر فرمائے یعنی عید الفطر اور عید انصر کے دن۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: بقر عید کے دنوں میں ایک مرتبہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میرے پاس تشریف لائے۔ اس وقت باندیاں دف بجا کر گارہی تھیں اور حضور ﷺ اپنے چہرے مبارک پر کپڑا ڈال کر تشریف فرما تھے تو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے باندیوں کو اٹھ دیا تو رسول اللہ ﷺ نے چہرہ انور سے کپڑا ہٹا کر فرمایا ابوبکر! ان کو رہنے دو یہ عید کے ایام ہیں۔

بخاری کی ایک روایت کے مطابق وہ وقف منی کا دن تھا، ایک دوسری روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: عید انصر یا عید الفطر کے دن حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ میرے پاس تشریف لائے اس وقت وہ باندیاں یوم بدت کا گانا گارہی تھیں۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہذا عار شیطان یہ لفظ دہرتے فرمادے۔ تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: چھوڑ دینے ان کو بر قوم کیلئے خوشی کا ایک دن ہوتا ہے۔ یہ ہماری عید ہے۔

حضرت سید عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ایک مرتبہ جنتہ کے کچھ وفائے جو عید کے دن مسجد میں کوئی جنتی کرب دھارے تھے۔ حضور ﷺ نے مجھے بلایا۔ میں اپنا سر آپ ﷺ کے شانے پر رکھ کر ان کے کرب کو دیکھتی رہی حتیٰ کہ میں خود واپس لوٹی۔ حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: تمہیں نو عمر بچیوں کی عمر کے مطابق ان کے ساتھ برتاؤ کرو۔

عیدین میں خوبصورت لباس پہننا

عیدین میں خوبصورت لباس زیب تن کرنا اور خوشبو لگانا سنت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: ایک مرتبہ بازار میں کمر خواب کا ایک بچہ فروخت ہو رہا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو خدا مت نبوی میں پیش کیا اور کہا: رسول اللہ! اس کو خرید کر عید کے ایام میں پہن لیا کیجئے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: یہ لباس ان لوگوں کا ہے جن کا

(آخرت میں) کوئی حصہ نہیں ہے۔ یہ حضرت جعفر بن محمد کہتے ہیں: ”جنگجو رسول اللہ ﷺ ہر عید کے موقع پر دھاری دار یعنی چادر زیب تن فرمایا کرتے تھے۔“

ذی الحجہ کے شروع کے دس ایام میں عمل کی فضیلت

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: سال کے کسی دن کا عمل، ذی الحجہ کے (پہلے) دس دنوں کے برابر نہیں ہو سکتا۔ آپ سے پوچھا گیا: جہاد فی سبیل اللہ بھی؟ فرمایا: جہاد بھی اس کے برابر نہیں ہو سکتا۔ ہاں وہ شخص جو اپنے جان و مال کے ساتھ اللہ کے راستے میں جہاد کے لئے نکلے اور واپس نہ آئے۔ یہ حضرت سعید بن جبیر ذی الحجہ کے دس دنوں میں عبادت میں سخت مشقت برداشت کرتے۔

تکبیرات عید

عید گاہ کو جاتے وقت راستے میں باواز بانہ تکبیر کہن مسنون ہے۔ حضرت نافع فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مسجد سے نکل کر عید گاہ تک تکبیر کہا کرتے تھے۔

تکبیرات تشریق شہر میں رہنے والے مردوں پر فرض نمازوں کی جماعت کے بعد پڑھنا واجب ہیں۔ دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے، ”وَإِذْ نُكْرِهُوُا اللَّهُ فِي أَجْمَعٍ مَّعْلُومًا“ یہاں اگر سے مراد تکبیرات تشریق ہے شہریوں پر واجب ہونے کی دلیل حضرت علی کا یہ قول ہے۔ ”لا جمعة ولا تشریق ولا فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع او مدینة عظيمة“ تشریق میدان نہیں ہیں عمریوے شہر میں۔ یہ امام صاحبؒ کے نزدیک ہے جبکہ حضرات صاحبینؒ کے نزدیک ہر فرض نماز پڑھنے والے پر تکبیرات تشریق کہنا واجب ہے کیوں کہ یہ فرض نماز کے بعد کہا جاتا ہے۔ ”لہذا ہر فرض نماز کے بعد پڑھنا واجب ہونا چاہئے۔“

تکبیر تشریق یہ ہیں: ”اللہ اکبر اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ و اللہ اکبر، اللہ اکبر واللہ الحمد“

امام صاحبؒ کے نزدیک یوم عید (۹ ذی الحجہ) کی فجر کے بعد سے یوم نحر (۱۰ ذی الحجہ) کی عصر تک ہے۔ دلیل ان کی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا عمل ہے۔ براہیم نخعی پیسید فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ یوم عید کی فجر کے بعد سے یوم نحر کی عصر تک تکبیرات کہتے تھے۔

یوم نحر کی عصر کے بعد پڑھنا بند کرتے تھے۔ جب کہ حضرات صائمین رحمہما اللہ کے نزدیک یوم عرفہ کی صبح سے لیکر ایام تشریق کے ختم تک ہے۔ ان کی دلیل عمر بن سعید کی روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہمارے ہاں تشریف لائے وہ یوم عرفہ کی فجر کی نماز کے بعد سے آخر ایام تشریق تک کھمیر کھاتے تھے۔

عید کی نماز کیلئے غسل کرنا

عید کی نماز کیلئے غسل کرنا، مسواک کرنا مستحب ہے حضرت نافع بن عبد ربیع فرماتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ عید الفطر کیلئے غسل کر کے عید گاہ کی طرف تشریف لے جاتے۔

عید کے دن کس وقت کھانا مستحب ہے

عید الفطر میں عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے کھانا مستحب ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ عید الفطر کے دن کچھ کھجور تناول فرما کر ہی عید کے لئے تشریف لے جاتے اور عید الاضحیٰ میں عید کی نماز پڑھ کر قربانی کر کے کھانا مستحب ہے۔ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: حضور ﷺ عید الفطر میں عید کیلئے جانے سے پہلے کچھ تناول فرماتے اور عید الاضحیٰ میں عید کی نماز پڑھا کر قربانی کے گوشت سے تناول فرماتے۔

عید کیلئے آتے جاتے وقت راستہ تبدیل کرنا

عیدین کے لئے جاتے وقت ایک راستے سے اور عید گاہ سے آتے وقت دوسرے راستے سے آنا مستحب ہے تاکہ دونوں راستے اس کے لئے گواہی دیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ عید گاہ کی طرف پیدل تشریف لے جاتے اور اپنے ہاتھ میں برچھی پکڑتے اور عید پڑھاتے وقت اس کو اپنے سامنے سترہ کیلئے گاڑ دیتے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضور ﷺ عید کی نماز کیلئے آتے جاتے راستہ تبدیل فرماتے۔

نماز عید کا وقت

عید کا وقت طلوع آفتاب کے بعد بعد از ایک نیزہ کے ہو جاتا ہے۔ یزید بن خمیر رحمہما اللہ کہتے

۱۔ (المستدرک ص ۲۹۸) ۲۔ (المواظا ص ۱۳۶)

۳۔ (یعنی ۳/۳۸۱) ۴۔ (بخاری ۱۹۵)

ہیں کہ ایک مرتبہ صحابی رسول حضرت عبداللہ بن بسر بنی نزلو گلوں کے ساتھ عید کیلئے تشریف لے گئے، امام کے تاخیر سے آنے کو ناپسند فرمایا اور فرمایا: اس وقت ہم حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ کر فارغ ہو جاتے تھے، حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عید الفطر اور عید النحر کی نماز کیلئے سورج کے مکمل طلوع ہونے کے بعد تشریف لے جاتے۔

عید کی نماز کیلئے اذان و اقامت نہیں

حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں: عید کی نماز خطبے سے پہلے ہے، نماز کے بعد امام اپنی راحلہ پر کھڑے ہو کر خطبہ دے۔ عید کی نماز بغیر اذان و اقامت کے ادا کی جاسکتی۔ اس کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں: ایک عید میں، میں نے آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی، آپ ﷺ نے خطبے سے پہلے بلا اذان و اقامت کے نماز پڑھائی۔

قربانی کا وقت

قربانی کا وقت بعد نماز عید ہے۔ نماز سے پہلے ذبح کیا ہو اس صرف گوشت ہے قربانی نہیں۔ حضرت براء بن عازبؓ فرماتے ہیں۔

حضور ﷺ نے عید النحر کے موقع پر نماز عید کے بعد خطبہ ارشاد فرمایا: جس نے ہماری طرح نماز پڑھی اور قربانی کی تو اس کی قربانی درست ہوگی۔ جو نماز سے پہلے جانور ذبح کرے وہ قربانی نہیں ہے۔ حضرت البراء کے ماموں ابو بردہ بن تیار نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے اپنی بکری نماز عید سے پہلے ذبح کر ڈالی۔ میں نے سمجھا آج کا دن کھانے پینے کا دن ہے۔ تو میں نے چاہا ہمارے گھر میں پہلے ذبح ہونے والی میری ہی بکری ہو۔ یہ کہہ کر میں نے ”بکری ذبح کر دی اور اس سے ناشتہ کر کے عید کے لئے آگیا ہوں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: آپ کی بکری محض بکری کا گوشت ہے، تو اس نے کہا: یا رسول اللہ! میرے پاس ایک سالہ بھیڑ کا بچہ ہے جو دو بکریوں سے بھی زیادہ میرے نزدیک پیارا ہے کیا وہ میرے لئے قربانی کیلئے جائز ہو جائیگا؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہاں ہو جائے گا۔ لیکن آپ کے بعد کسی اور کیلئے جائز نہیں ہوگا۔

عورتوں کا عید گاہ کی طرف نکلنا

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: عید کے دن ہمیں عید گاہ کی طرف نکلنے کا حکم ہوتا تھا کہ پردہ نشین کنواری بچیوں کو ساتھ لے جاتیں اور حائضہ عورتیں بھی انکثیر گروہوں کے پیچھے ان کے ساتھ تعمیر اور رعا میں بھی شریک ہوتیں۔ اور اس دن کی برکات کی امید وار ہوتیں۔
ام عطیہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور سید عالمؐ ہمیں پردہ نشین بچیوں کو عید گاہ کی طرف لے جانے کا ہر فرماتے بہت حائضہ عورتیں عید گاہ سے علیحدہ ایک جگہ بیٹھ جاتیں۔

عید گاہ کی طرف بچوں کو ساتھ لے جانا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور سید عالمؐ، عائشہ بن عباس، عباس بن عباس، جعفر، حسن، حسین، اسامہ بن زید، زید بن حارثہ، یحییٰ بن اسماء، ابن ابی بن رضوان اللہ تعالیٰ عنہم جمعیں کو ساتھ لیکر بلند آواز میں تکبیر و تحلیل کہتے ہوئے عید گاہ کی طرف تشریف لے جاتے۔ جاتے وقت خدا دین اور آتے وقت خدا تین کے راستے سے تشریف لاتے۔

بارش کی وجہ سے مسجد میں عید پڑھنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: ایک مرتبہ عید کے دن بارش ہو گئی، تو حضور سید عالمؐ نے عید کی نماز مسجد میں پڑھائی۔

عید گاہ میں عید کی نماز سے پہلے اور بعد میں نفل نہ پڑھنا مستحب ہے۔ کیوں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضور سید عالمؐ عید الغطر پڑھانے کیلئے تشریف لے گئے۔ عید کی نماز کے علاوہ کوئی نماز نہیں پڑھی۔ نہ عید سے پہلے نہ ہی بعد میں حضرت ابی بن کعبہ رضی اللہ عنہ بھی آپ کے ساتھ تھے۔

نماز خطبے سے پہلے

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور سید عالمؐ نے عید الغطر کے موقع پر نماز پڑھا کر خطبہ ارشاد فرمایا خطبہ سے فارغ ہو کر عورتوں کی جماعت کے پاس تشریف لے گئے۔ ان کو وعظ و نصیحت سے نوازا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما خطبے سے پہلے عید کی نماز پڑھتے تھے۔

رکعات کی تعداد اور طریقہ نماز

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عید النضیٰ دو رکعت، عید النضر دو رکعت، مسافر کی نماز دو رکعت اور جمعہ کی نماز دو رکعت ہے بفرمان نبی ﷺ امام دو رکعت نماز پڑھائے گا۔

تکبیر تحریرہ کہنے کے بعد، تین تکبیریں کہے گا، پھر سورۃ فاتحہ مع سورۃ پڑھے گا۔ پھر تکبیر کہہ کر رکوع کرے گا۔ دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تین تکبیریں کہے گا۔ چوتھی تکبیر رکوع کیلئے کہے گا اور یہ واجب ہے۔ تکبیرات زوا کہ کہتے ہوئے رفع یدین کرے گا۔

دو تکبیروں کے درمیان تین تسبیحات کی بعد روقفہ کرنا مستحب ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھی حضرت ابو عائشہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سعید بن العاص نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اور حذیفہ بن یمان سے پوچھا کہ حضور ﷺ عیدین میں کس طرح تکبیر کہا کرتے تھے؟ تو ابو موسیٰ نے کہا: حضور ﷺ جنازہ کی تکبیرات کی طرح چار تکبیر کہا کرتے تھے۔ تو حضرت حذیفہ نے فرمایا۔ انہوں نے صحیح بتایا۔

عبداللہ بن موسیٰ کہتے ہیں کہ حضرت سعید بن العاص نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ اور ابو مسعود کے پاس تکبیرات عیدین کے متعلق دریافت کرنے کیلئے مجھے بھیجا، تمام حضرات نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے دریافت کرنے کو کہا: تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: قرأت سے پہلے چار تکبیریں کہو، پھر قرأت سے فارغ ہو کر تکبیر کہہ کر رکوع کرو، دوسری رکعت میں قرأت سے فارغ ہونے کے بعد چار تکبیریں کہو۔ (تین تکبیرات عید، ایک تکبیر رکوع)

عیدین میں جبراً قرأت کرنا مستنون ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، عیدین میں جبر کرنا سنت ہے اور عید کے لئے باہر میدان کی طرف نکلنا بھی سنت ہے۔

اگر پہلے دن کی وجہ سے عید کی نماز اذان میں گئی تو دوسرے روز اذان کی جائیگی۔ روایت میں آتا ہے کچھ لوگ چاند دیکھ کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ان کو اخطار کرنے کا حکم دیا، جب سورج کافی مرتفع ہو گیا تھا تو عید کی نماز اگلے دن پڑھنے کے لئے فرمایا: اور عید الاضحیٰ میں کسی وجہ سے پہلے اور دوسرے دن اذان میں گئی تو تیسرے دن بھی اذان کی جائے گی۔ چوتھے

روز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

نماز کے بعد دو خطبے مسنون ہیں۔ نمازی کو اختیار ہے بیٹھ کر سن لے یا چلا جائے۔ کیوں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عید کی نماز پڑھانے کے بعد فرمایا: جو جانا چاہے جا سکتا ہے۔ جو ظہر کر خطبہ سنا چاہتا ہے وہ ایسا کرے۔ دو خطبوں کے درمیان تھوڑی دیر کا موشیٹھنے گا۔

مسافر کی نماز

حضرت خالد بن ولیدؓ کے خاندان کے ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ اے ابو عبدالرحمن! صلوٰۃ خوف اور یتیم کی نماز کا ذکر ہم قرآن میں پاتے ہیں۔ مگر صلوٰۃ مسافر کے متعلق قرآن میں کوئی ذکر نہیں؟ تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا: میرے بھائی! اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد ﷺ کو پیغمبر بنا کر ہماری طرف مبعوث فرمایا ہے ہم کچھ نہیں جانتے ہم وہ کچھ کریں گے جو آپؐ کو کرتے دیکھیں گے۔

حضرت یحییٰ بن اسمیہ کہتے ہیں کہ ہمیں نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے عرض کیا قرآن کریم میں قصر نماز کے متعلق ارشاد ہے: ”فلیس علیکم جناح ان تغصروا من الصلوات خلفکم ان یفتنکم الذین کفروا“ ”تو تم پر کوئی گناہ نہیں نماز میں سے کچھ کم کرو اگر تمہیں یہ ذر ہو کہ کافر تمہیں فتنہ میں ڈال دیں گے۔“

اب تو اس کا زور نہ ہے قصر کرنا کس طرح جائز ہوگا؟ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: تیری طرح مجھے اس پر تعجب تھا۔ میں نے اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے اوپر صدقہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کے صدقے کو قبول کرو۔ یہ حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ شروع شروع میں مغرب کی نماز کے علاوہ باقی نمازیں دو دو رکعتیں تھیں پھر تہ امت اقامت میں ظہر عصر اور مشاء کی چار رکعات پورا کرنے کا حکم فرمایا گیا اور ستر میں دو دو رکعتیں برقرار رہیں۔

حضرت عمر بن الخطابؓ فرماتے ہیں کہ سفر کی نماز دو رکعت، عید النبیؐ کی نماز دو رکعت، عید الفطر کی نماز دو رکعت اور جماعت کی نماز دو رکعت مکمل بغیر قصر کچھ نہیں کہ حضرت ﷺ نے سے بھی مروی ہے۔

۱۔ [سنائی ۳/۱۸۵] ۲۔ [المعالم ۱/۱۴۴]

۳۔ [صحیح مسلم ۸/۴۸] ۴۔ [المعالم ۱/۱۴۴]

سفر میں قصر کرنا واجب ہے۔ یہ قول حضرت علی، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کا ہے تاہم میں سے حضرت عمر بن عبد العزیز، حضرت قتادہ اور حسن بصری رضی اللہ عنہم بھی اسی کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل نبی کریم ﷺ کا تمام اسفار میں اس پر مواظبت کرنا ہے۔ آپ ﷺ سے کہیں ثابت نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے سفر میں کوئی چار رکعت والی نماز پوری پڑھی ہو۔

ان حضرات کی دوسری دلیل حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے۔ وہ فرماتی ہیں کہ نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی۔ سفر کی نماز دو رکعت اپنی حالت پر برقرار رہی حضر (اقامت) اور عصر کی نماز میں اضافہ کر کے چار رکعت کر دی گئی۔ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے کہ مکہ مکرمہ آ کر دو رکعت نماز پڑھی۔ پھر فرمایا اے اہل مکہ! اپنی نمازیں پوری کر لو، ہم لوگ مسافر ہیں۔

تمین دن کی مسافت طے کرنے کے ارادے سے اپنے شہر یا گاؤں کی آبادی سے نکلے گا تو مسافر شمار ہوگا۔ اس پر سفر کے احکامات جاری ہوں گے۔ مگر تمین دن کی مقدار پا پیادہ چلنے کی مقدار ہے اور پہاڑی سفر کا اعتبار بھی پہاڑی چال کے مطابق ہوگا۔

اور سمندر کے اندر کے بھی باد بانی کشتیوں کے سفر میں ہوا کے معتدل ہونے کا اعتبار ہے۔ نہ زیادہ شدید ہونہی بالکل بند، تو معتدل ہوا میں کشتی تمین دن میں جتنی مسافت طے کرتی ہے اس کو اصل شمار کیا جائیگا حضرت تمیم دارمیؒ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سمندر میں سفر کے متعلق پوچھا۔ ان کا کام سمندری تجارت تھی۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نماز قصر کرنے کا حکم دیا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔ ”هو الذي يسيركم في البحر“ وہ ہی ہے جو تمہیں جنگل اور دریا میں سیر کرنے کی توفیق دیتا ہے۔ ”سفر پر نکلنے کے بعد اس پر سفر کے احکامات جاری ہوں گے تا آنکہ اپنے شہر میں داخل ہو جائے۔ یا کسی شہر یا بستی میں چند روزہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے، پندرہ دن سے کم کی نیت ہو تو وہ مسافر ہی رہے گا اگرچہ شہر مدت کیوں نہ نزارے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ میں چار رکعات پڑھی ہیں اور مدینہ سے نکل کر مقام ذوالخلیفہ میں پہنچ کر دو رکعت پڑھی۔ سیدہ حضرت عائشہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ کیلئے تشریف لے جاتے تو مقام ذوالخلیفہ پہنچ کر قصر شروع کرتے۔

امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں لکھا ہے کہ مسافر اگر مکمل تمین دن، جو اونٹ یا بیدل چل

کرٹے کئے جاتے ہیں، کی نیت سے نکلے گا تو نمازوں کو قصر کریگا۔ تین دن سے کم کی مسافت کیلئے سفر کرنے والا نمازیں پوری پڑھے گا۔ یہی قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ دلیل اس کی حضرت شریح بن ہاشم کی روایت ہے کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے صبح کی مدت کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کیلئے تین دن اور تین راتیں اور قیام کیلئے ایک دن ایک رات مقرر فرمایا ہے۔ یہی تین دن کا سفر ہے جس سے احکام بدل جاتے ہیں۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کتاب الآثار میں فرماتے ہیں: ہم بھی کہتے ہیں کہ اگر تین دن کی مسافت سے کم نیت سے نکلا، تو نمازوں کو پورا پڑھے گا۔ تین دن یا اس سے زیادہ مسافت کیلئے نکلے جہاں جانے کیلئے نکلا ہے وہاں اس کی بیوی وغیرہ نہ ہو اور نہ ہی اس میں چندہ دن رہنے کی نیت ہو تو قصر کریگا۔ اگر کسی جگہ چندہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کرے تو نمازیں پوری پڑھے۔ جب تک اس مقام میں رہے۔ جب اس جگہ سے واپس اپنے وطن کی طرف لوٹے تو قصر کرے۔

حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کسی جگہ چندہ دن رہنے کا ارادہ کرتے تو نمازیں پوری پڑھتے تھے۔ حضرت سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مسافر اگر چندہ دن کسی جگہ ٹھہرنے کی نیت کرے تو قصر نہ کرے۔

لہذا اگر چندہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ ہو تو قصر کرتا رہے اگرچہ سالہا سال اسی طرح گزر جائیں۔ دلیل اس کی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ میں غزوہ تبوک کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں دس دن سے زیادہ ٹھہرے۔ مگر نمازیں قصر کے ساتھ پڑھاتے تھے۔ ۳

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم ایک غزوہ کے سلسلے میں آذربائیجان میں چھ مہینے رہے۔ مگر نمازیں دو دو رکعت پڑھاتے تھے حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ایک مرتبہ حضرات صحابہ "ام ہرمز" میں نو مہینے رہے مگر نمازوں میں قصر کرتے رہے۔

سفر میں صورت جمع بین الصلا تین

حضرت اعراب کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تبوک کے سفر میں ظہر اور عصر کو اکٹھے ادا فرماتے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو موطا میں اور امام محمد نے بھی اس کو روایت کرنے کے بعد فرمایا ہے ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ دو نمازوں کو اکٹھے پڑھنے کی صورت اس طرح ہوگی کہ پہلی نماز کو مؤخر کر کے آخر

وقت میں ادا کیا جائے جبکہ دوسری نماز کو ابتدائی وقت میں۔ اس طرح صورتہ تو یک پڑھی جائے گی۔
 گئیں مگر حقیقت میں ہر ایک نماز اپنے وقت میں پڑھی گئی۔

حضرت نافع کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے مؤذن نے آکر کہا: نماز کا وقت ہو گیا تو فرمایا: بھڑ بھڑ، جب شفق کے ختم ہونے میں تھوڑی دیر رہ گئی تو مغرب کی نماز پڑھی، پھر تھوڑی دیر انتظار کیا شفق ختم ہو گیا تو عشاء کی نماز پڑھی، پھر فرمایا: رسول اللہ ﷺ کو کسی ضروری کام کی وجہ سے جلدی ہوتی تو اس طرح کرتے جیسے میں نے کیا۔ بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے نبی کریم ﷺ جب زوال شمس سے پہلے سفر پر تشریف لے جاتے تو ظہر کی نماز کو مؤخر کر کے عصر کے وقت سے کچھ پہلے پڑھتے۔ پھر عصر کی نماز ادا فرماتے۔ جب زوال کے بعد سفر پر جانا ہوتا تو ظہر کی نماز پڑھ کر سفر شروع فرماتے۔ اسی طرح صوم شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت اس طرح آئی ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔ حضور ﷺ کو اگر سفر میں جلدی ہوتی تو ظہر کو اول وقت عصر تک مؤخر فرماتے اور پھر عصر کی نماز پڑھتے اور مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے اول وقت کے قریب پڑھتے اور عشاء شفق کے غائب ہونے کے بعد پڑھتے۔ ۱

امام مسلم رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس کی روایت نقل کی ہے کہ میں نے آپ ﷺ کے ساتھ آٹھ رکعات اکٹھے اور سات کو اکٹھے پڑھا ہے۔ میں نے ابوالشعثاء سے کہا: میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے ظہر کو مؤخر اور عصر کو پہلے وقت میں اور مغرب کو مؤخر اور عشاء کو پہلے وقت میں ادا فرمایا ہوگا تو ابوالشعثاء نے کہا: میرا بھی یہی خیال ہے۔ ۲

حضرت قتیبہؒ نے لیث بن سعدؒ سے روایت نقل کی ہے۔ غزوہ تبوک کے موقع پر حضور ﷺ اگر زوال سے پہلے کوچ کرتے تو ظہر کو مؤخر کر کے عصر کے ساتھ اکٹھے پڑھتے اور جب سورج کے زوال کے بعد سفر کیلئے روانہ ہوتے تو عصر میں تعمیل کر کے ظہر کے ساتھ اکٹھے ادا فرما کر سفر پر روانہ ہوتے۔ اور جب مغرب کی نماز سے پہلے سفر جاری رہتا تو مغرب کو مؤخر اور عشاء کو مؤخر کر کے اکٹھے ادا فرماتے اور اگر مغرب کے بعد سفر پر تشریف لے جاتے تو عشاء کو مقدم کر کے مغرب کے ساتھ ادا فرماتے۔ ۳ اس روایت کو لیثؒ سے روایت کرنے والے صرف قتیبہؒ ہیں۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس کے متعلق فرمایا ہے۔ قتیبہ کے علاوہ کسی نے اس کو لیث سے روایت نہیں کیا ہے۔ مجھے معلوم نہیں ہے اور یہ حدیث عن الملیث عن یزید بن ابی حبیب عن امی الطفیل عن معاذ مروی

۱۔ [سنن ابوداؤد: ۱۶] ۲۔ [سنن: ۱/۴۲۱]

۳۔ [مسلم: ۱/۴۹۱] ۴۔ [ترمذی: ۲/۳۳۳]

ہے جو اعتنائی غریب (یعنی غیر معروف) ہے۔

البتہ اس باب میں علماء میں معروف ابو الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ بن جبل قال جمع رسول اللہ ﷺ فی غزوة تبوک بین الظهر والعصر و بین المغرب والعشاء قال: فقلت ما حملہ علی ذلک؟ قال فقال أراد ان لا یخرج امتہ!

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضور ﷺ نے غزوہ تبوک کے موقع پر ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو ایک ساتھ ادا فرمایا۔ ابو الطفیل کہتے ہیں میں نے حضرت معاذ سے پوچھا۔ آپ نے ایسا کس لیے کیا: تو معاذ نے کہا: اس لیے کیا تاکہ آپ کی امت کو مشقت نہ ہو۔ (صاحب کتاب کہتے ہیں) میرے نزدیک احتیاط یہ ہے کہ اگر انسان سفر میں جمع بین الصلواتین پر مجبور ہو جائے تو جمع تاخیر کرے، جمع تقدیم سوا عرفہ کے نہیں کرے۔ اس لیے کہ غزوہ اتراب کے موقع پر جمع تاخیر ثابت ہے جبکہ جمع تقدیم سوائے یوم عرفہ میں آپ ﷺ سے ثابت نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے نماز کو مومنین پر موقت فرض فرمایا ہے۔ لہذا وقت کے بعد قضاء و کرنا وقت سے پہلے ادا کرنے سے بہتر ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حضرت نافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ایک مرتبہ ایک سفر میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ جانا ہوا۔ ایک مقام پہ کسی نے کوئی خبر سنائی۔ اور یہ عصر کا وقت تھا۔ خبر سن کر بڑی تیزی کے ساتھ سفر کو جاری رکھا۔ قریش کے کچھ افراد بھی آپ کے ساتھ تھے۔ چلتے رہے چلتے رہے حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا۔ وہ چونکہ نماز کا بہت زیادہ اہتمام فرمایا کرتے تھے۔ میں نے عرض کیا۔ نماز پڑھ لیجئے۔ انہوں نے میری بات پر کوئی توجہ نہ دی۔ سفر کو جاری ہی رکھا۔ جب شفق کے غروب ہونے میں تھوڑا وقت رہ گیا تو سواری سے اترے مغرب کی نماز ادا کی پھر شفق کے غائب ہوتے ہی عشاء کیلئے اقامت ہوئی آپ نے عشاء کی نماز پڑھائی، پھر ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمانے لگے: حضور ﷺ کو جب زیادہ جلدی ہوتی تو آپ اس طرح کیا کرتے جو میں نے کیا۔!

یہ صورت جمع بین الصلواتین ہے۔ کیوں کہ مغرب کو اس کے آخر وقت میں شفق کے غائب ہونے سے پہلے پڑھا اور عشاء کو شفق کے غائب ہونے کے بعد پہلے وقت میں ادا کیا۔

سفر میں نفل نماز پڑھنا

بعض نقباء نے حفص بن عاصمؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہوئے سفر میں نفل پڑھنے

کا کہنا ہے۔ عالمگیری کی روایت یہ ہے میں ایک بیماری میں مبتلا ہوا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما میری عیادت کیلئے تشریف لائے۔ میں نے سفر میں نفل پڑھنے کے متعلق سوال کیا تو فرمایا ایک مرتبہ میں ایک سفر میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ شریک تھا۔ میں نے آپ ﷺ کو اس دوران نفل پڑھتے نہیں دیکھا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ "لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ" (الاحزاب: ۲۱) رسول اللہ کی ذات میں تمہارے لیے بہترین نمونہ ہے۔ لہذا جس نے سفر میں نفل نہ پڑھے اس نے رخصت کو قبول کیا۔

البتہ اکثر فقہاء نے سفر میں نفل پڑھنے کا قول فرمایا ہے۔ ان کے نزدیک سفر میں نفل پڑھنا بہتر ہے اور نفل پڑھنے والا بڑے اجر و ثواب کا حامل ہوگا۔

ان کا استدلال بھی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول سے ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں: مجھے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر و حضر میں نماز پڑھنے کا اتفاق ہوا ہے۔ میں نے آپ ﷺ کے ساتھ حضر میں ظہر کی نماز چار رکعت پڑھی ہے۔ اس کے بعد دو رکعات، اور سفر میں ظہر کی فرض نماز دو رکعت پڑھی۔ پھر اس کے دو رکعت نفل اور عصر کی نماز (سفر میں) دو رکعت پڑھی۔ عصر کے بعد کوئی نماز نہیں پڑھی اور مغرب کی نماز سفر و حضر میں تین رکعات پڑھی۔ اس میں کی نہیں فرمائی۔ یہ دن کا وتر (خاق) ہے۔ اس کے بعد دو رکعات پڑھی ہیں۔

مقیم اگر مسافر امام کے پیچھے پڑھے تو نماز پوری کرے

حضرت عبداللہ بن صفوان کہتے ہیں: ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضور انور کی عیادت کیلئے تشریف لائے۔ ہمیں نماز پڑھانی اور دو رکعت پڑھ کر سلام پھیرا۔ ہم نے کھڑے ہو کر اپنی نماز پوری کر لی حضرت مانع فرماتے ہیں: عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے میں اگر امام کے پیچھے پڑھتے تو چار رکعات ادا فرماتے اور اگر خود نماز پڑھتے تو دو رکعت پڑھاتے۔

مسافر امام ہو یا انفرادی طور پر پڑھے تو دو رکعت پڑھے گا اور جب مقیم امام کے پیچھے کھڑا ہو جائے تو پوری چار رکعات پڑھے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے متعلق لکھا ہے کہ انہوں نے مکہ مکرمہ میں ظہر کی نماز پڑھانی۔ سلام پھیر کر فرمایا: یا اہل مکہ ہم مسافر ہیں۔ جو یہاں کے رہائشی ہیں وہ اپنی نماز پوری کر لیں۔ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ہم بھی اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ چنانچہ اگر مقیم، مسافر امام کے پیچھے کھڑا ہو تو مسافر کے سلام پھیرتے ہی

مقیم کہڑا ہو کر اپنی نماز پوری کرے گا۔ یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حضرت ابراہیم حنفیؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ مسافر اگر مقیم کے پیچھے پڑھے تو پوری پڑھے گا اور یہی قول امام اعظمؒ کا ہے۔

حضرت ابو بھلوؒ نے کہا: میں نے حضرت ابن عمرؓ سے کہا: اگر میں مقیم امام کے پیچھے دو رکعت میں پہنچ گیا تو کتنا پڑھوں؟ فرمایا مقیم کی نماز پڑھو، یعنی چار رکعتیں پوری پڑھ لو۔

پھر میں نے عرض کیا: مسافر مقیم کے پیچھے دو رکعت پڑھنے کے بعد شامل ہو جائے تو کیا اس کو صرف دو رکعت پڑھنا صحیح ہوگا؟ یا چار رکعت پوری پڑھ لے گا۔ تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: مسکرا کر فرمایا چار پوری پڑھے گا۔

کسی علاقے سے ہجرت کرنے والا شخص دوبارہ اس میں داخل ہو تو کس طرح نماز پڑھے

اگر کوئی شخص اپنے پیدائشی اور اصلی وطن سے ہجرت کر کے دوسرے علاقے کو اپنا وطن بنائے۔ پھر اپنے سابقہ وطن میں آئے تو مسافر کی نماز پڑھے گا۔ دلیل اس کی حضرت انسؓ کی روایت ہے: ایک مرتبہ ہم نے مدینہ منورہ سے حضور ﷺ کے ساتھ مکہ مکرمہ کیلئے رخت سفر باندھا۔ تو رسول اللہ ﷺ واپس مدینہ آئے تک دو دور کعتیں پڑھاتے رہے۔ ابو اسحاقؓ کہتے ہیں: میں نے حضرت انسؓ سے پوچھا کہ مکہ مکرمہ میں اقامت کی؟ فرمایا: دن بھر وہاں رہے۔

وطن کے احکام

جو شخص کسی علاقے میں پیدا ہو تو وہ اس کا وطن ہے۔ جہاں شادی کرے وہ اس کا وطن ہے۔ جو کسی علاقے میں جا کر رہنے کا ارادہ کرے اور وہاں سے نہ جانے کا عزم کرے وہ اس کا وطن ہے۔

اگر کسی کے والدین کسی علاقے میں رہ رہے ہوں جو اس کا علاقہ نہیں ہے اور نہ وہاں اس کی بیوی موجود ہو تو اس کا وطن اصلی شمار نہیں ہوگا۔ الا یہ کہ اس میں ہمیشہ رہنے اس سے نہ جانے کا عزم کرے تو وہ اس کا وطن اصلی بنے گا۔ ایک شخص کیلئے ایک سے زیادہ وطن اصلی ہو سکتے ہیں۔ ایک شخص کا وطن اصلی بھی موجود ہو۔ وہ دوسری جگہ دوسری شادی کرے تو وہ بھی اس کا وطن اصلی ہوگا۔ وہاں جائیگا تو نمازیں پوری پڑھے گا۔ پہلے وطن میں بھی پوری پڑھے گا۔ البتہ ایک وطن سے دوسرے وطن کی طرف سفر کرتے ہوئے راستے میں قصر سے پڑھے گا۔ کسی علاقے میں پہنچ کر پندرہ دن یا اس

سے زیادہ ایام ٹھہرنے کی نیت کرے گا تو چار رکعات والی نمازوں کو مکمل پڑھے گا۔ جب تک وہاں سے سفر کی نیت سے کوچ نہ کرے۔ پھر واپس اس میں آ کر دوبارہ چند روز ٹھہرنے کی نیت کرے گا تو مقیم بنے گا ورنہ مسافر ہی رہے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: میں نے حضور ﷺ ایوب کریم، عمر، عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ چھ سال مکہ میں نماز پڑھی ہے۔ تمام حضرات نے منیٰ میں مسافر کی نمازیں پڑھائیں۔ بعد میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مکہ مکرمہ میں شادی کر لی۔ جب بھی وہ مکہ مکرمہ تشریف لاتے تو ظہر عصر اور عشاء کی نمازوں کو چار چار مکمل پڑھتے جب منیٰ اور عرفات کی طرف نکلتے تو قصر کرتے اور جب حج سے فارغ ہو کر منیٰ میں اقامت اختیار کرتے تو قصر نہیں کرتے۔ جب تک مکہ سے نہ نکلتے۔

حضرت عبدالرحمان بن ابی ذبابؓ کہتے ہیں: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعتیں پوری پڑھ لیں تو لوگوں نے اس کو تپسند کیا تو فرمانے لگے۔ لوگو! میں جب سے مکہ آیا ہوں تو یہاں میں نے شادی کر لی ہے اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے۔

”من ناهل فی بلد فلیصل صلاۃ المقیم“

حضرت علی ابن ربیعہؓ کہتے ہیں: ایک مرتبہ ہم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس علاقے (شام) کی طرف سفر کیا۔ تو وہ دو دو رکعتیں پڑھاتے رہے۔ حتیٰ کہ دوبارہ ہم کو نہ کی طرف لوٹے اور کوئٹہ میں ٹھہر آیا۔ اسے میں نماز کا وقت ہوا۔ لوگوں نے کہا: امیر المؤمنین! یہ کوئٹہ نظر آ رہا ہے نماز پوری پڑھ لیں؟ فرمایا نہیں، جب تک اس میں داخل نہ ہوں۔

بلا عذر جمع بین الصلاۃ تین کرنا گناہ کبیرہ ہے

حضرت ابو قتادہ العدویؓ فرماتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہر ایک گورنر کے نام خط لکھا، تین چیزیں گناہ کبیرہ میں داخل ہیں۔ (۱) کسی عذر کے بغیر جمع بین الصلاۃ تین کرنا۔ (۲) میدان جنگ سے راہ فرار اختیار کرنا (۳) نقب زنی کرنا۔

مسافر اقامت کی نیت سے مقیم بنے گا، اگر ایک شخص دو مختلف مقامات میں اقامت کی نیت کرے گا تو مقیم نہیں ہوگا۔ الا یہ کہ ایک مقام میں رات گزارنے کی نیت نہ کرے۔ اس لیے کہ رات گزارنے کا مقام مقام اقامت ہوتا ہے۔ فرض میں قصر یا مکمل کرنے کا اعتبار آخر وقت پر ہے چنانچہ ایک شخص اپنے وطن میں تھا۔ ٹھہر کی اذان ہو گئی۔ نماز اداء کرنے سے پہلے سفر پر روانہ ہوا۔ شہر کی

آب دُی سے گزرنے کے بعد نماز پڑھنے لگا تو قصر کرے گا اور اگر مسافر اول وقت میں نماز ادا نہیں کرے گا۔ آخر وقت میں وطن پہنچ گیا یا کسی جگہ اقامت کی نیت کر لی تو پوری پڑھے گا۔ قصر نہیں کرے گا۔

گناہ کیلئے سفر کرنے والا بھی قصر کرے گا

قصر کی رخصت میں اطاعت و ضرورت یا کسی گناہ کیلئے سفر کرنے والے برابر ہیں۔ کیونکہ رخصت کے متعلق نصوص مطلق ہیں تمام کوشاں ہیں۔ چنانچہ آیات کریمہ ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ“ (بقراءہ ۱۸۳) اور فرمان باری ”فَيَجْمَعُونَ“ (النساء: ۱۰۱) اور حضور ﷺ کا فرمان۔ ”يُصَحِّحُ الْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيْلِيهَا“ بھی مطلق ہیں اس میں مطیع و غیر مطیع کی کوئی قید نہیں ہے اور ہم معصیت کو رخصت کا سبب قرار نہیں دے رہے ہیں۔ سبب وہ مشقت ہے جو سفر کے ساتھ لگی ہوئی ہے۔ نفس سفر تو ممنوع و محذور نہیں ہے۔ البتہ معصیت ممنوع ہے جو اس کے ساتھ مجاور ہے لہذا القادہ رخصت میں سفر مباح ہوگا۔

دشمنوں کے ساتھ مزاحمت کے وقت نماز کا حکم

امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ امام اوزاعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ لڑائی اگر اپنے انجام کو پہنچنے والی ہو اور فتح کی تیاری ہو اور نماز کا وقت ختم ہو رہا ہو مگر نماز پڑھنے پر قدرت نہ ہو رہی ہو تو ہر ایک علیحدہ علیحدہ اشارۃً نماز پڑھے گا۔ اگر اشارے کے ساتھ بھی پڑھ نہ سکیں نہ ہو تو قتال کے ختم ہونے تک نماز مؤخر کر دی جائے گی۔ دشمنوں کے حملے کا خطرہ نہ ہو تو دو رکعت پڑھیں گے۔ اگر دو پر قادر نہ ہو ایک رکعت دو تہجدوں کے ساتھ پڑھیں گے اس پر بھی قادر نہ ہوں تو مؤخر ہوگی۔ حضرت مکحول کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: تسمی کے قلعے پر حملے کے موقع پر میں حاضر تھا جس پر طلوع فجر ہوتے ہی قلعہ کیا گیا تھا۔

سخت گھمسان کی لڑائی ہو رہی تھی۔ فجر کی نماز پڑھنے کا موقع نہیں مل رہا تھا۔ چنانچہ ہم نے نماز کو طلوع آفتاب کے بعد تک مؤخر کر دیا۔ اور طلوع آفتاب کے بعد قلعہ کو فتح کر کے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہم نے نماز فجر ادا کی۔ اور اس نماز کے وقت دنیا و مافیہا ملنے سے بھی زیادہ خوشی ہوئی تھی۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: یوم خندق کے موقع پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کے پاس جا کر کفار کو برا بھلا کہتے ہوئے فرمایا کہ یا رسول اللہ! سورج غروب ہونے

کے قریب ہو گیا مگر میں اب تک عصر کی نماز نہیں پڑھ سکا ہوں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”وَأَنَا وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُهَا بَعْدَ“ میں نے بھی ابھی تک نہیں پڑھی۔ وہ اس کے بعد بطحا کی طرف گئے غروب آفتاب کے بعد وضو کر کے نماز عصر پڑھی۔ پھر بعد میں مغرب پڑھی۔

﴿باب الجنائزہ﴾

مومن کے جان و مال اور اولاد پر کوئی بقاء، مصیبت وغیرہ نازل ہو تو صبر کرنا چاہیے تاکہ صابرین کے اجر عظیم کا مستحق ہو اور صابرین کے اجر کا کوئی اندازہ ہی نہیں لگا سکتے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ "الَّذِينَ يُؤْتُونَ الْمَتَّعَاتِ يُغَيِّرُ حِسَابَهُمْ" [الزمر: ۱۰] ترجمہ: "صبر کرنے والوں کو ان کا بدلہ بلا حساب دیا جائے گا۔" صبر کرنے والے کے بارے میں آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔ ترجمہ: مسلمان کو کوئی بھی تکلیف، پریشانی، تھکاوٹ، بیماری اور غم پہنچتا ہے تو اس کے بدلے اس کے گناہوں کو مٹایا جاتا ہے اور وہ اس کے گناہوں کا کفارہ بن جاتا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ ام سائب کے ہاں تشریف لائے اور فرمایا: ام سائب! تم کیوں کانپ رہی ہو؟ کہنے لگیں بخار نامر او کی وجہ سے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بخار کو برا بھلا مت کہو، بخار تو انسان کے گناہوں کو ایسا صاف کر دیتا ہے جیسا کہ آگ کی بھٹی لوہے کو صاف و شفاف کر دیتی ہے۔

انسان جب بخار کی تکلیف کو زبان پر حرف شکایت لائے بغیر ثواب ملنے کی نیت سے سہہ لے گا تو بخار اس کے گناہوں کا کفارہ بنے گا۔ مگر بخار و تکلیف پر جزع و فزع بے صبری، شکوہ و شکایت کرے تو کوئی اجر و ثواب نہیں ملے گا۔

بیماریاں گناہوں کو دھوڑا لیتی ہیں

ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے پیاریوں کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا۔ ترجمہ: مومن کو جب اللہ تعالیٰ بیماری میں مبتلا کر کے صحت بخشتا ہے تو یہ بیماری اس کے گناہوں کے لیے کفارہ بنتی ہے اور آئندہ کیلئے باعث موعظت ہوتی ہے۔ منافق جب بیمار ہو کر ٹھیک ہو جاتا ہے تو اس کی مثال اس اونٹ کی ہے جس کا مالک اس کو باندھ کر ٹھولہ سے، وہ نہیں جانتا کہ اس کو باندھا کیوں گیا تھا اور کھولا کس لیے گیا۔ اتنے میں آپ کے پاس بیٹھے ہوئے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! یہی کیا ہوتی ہے، اللہ کی قسم میں کبھی بیمار ہوا ہی نہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم یہاں سے اٹھو، تم ہم میں سے نہیں ہو۔

بیمار کے پورے پورے اعمال کا اجر

بیمار کیلئے بوجہ بیماری چھوٹے ہوئے اعمال کا ثواب زمانہ صحت میں کیے ہوئے اعمال کے برابر ملے گا۔ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے بارہا رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا۔ ”اگر ایک انسان زمانہ صحت میں نیک اعمال کرتا رہا ہو۔ بیماری کی وجہ سے اس کو نہ کر پارہا ہو تو اس کو زمانہ صحت کے اعمال کے برابر ثواب ملتا رہے گا۔“

مریض اگر اپنے قریب المرگ ہونے کا گمان کرے تو اس کو چاہیے اللہ تعالیٰ کی ملاقات کا شوق رکھے تاکہ اللہ تعالیٰ بھی اس سے ملنا پسند فرمائیں اور یہ یقین کرے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس جو کچھ ہے وہ اس چیز سے کئی گنا بہتر ہے جس میں وہ ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے، ”من احب لقاء اللہ احب اللہ لقاءہ جو اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو پسند کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی ملاقات کو پسند فرمائے گا۔“ من كره لقاء الله كره لقاءه جو اللہ سے ملنے کو پسند نہیں کرے گا تو اللہ تعالیٰ بھی اس کو پسند نہیں فرمائے گا۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یا ازواج مطہرات میں سے کسی اور زوجہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہم موت کو پسند نہیں کرتیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ بات نہیں ہے۔ بلکہ جب بندہ مومن مرنے لگتا ہے تو اس کو اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور اکرام کی خوشخبری دی جاتی ہے اور جب کافر مرنے لگتا ہے تو عذاب و عقوبت کی خبر دی جاتی ہے۔ چنانچہ اس کو پیش آنے والا ہر منظر اس کے لیے مکروہ تر ہوتا جائے گا۔ اس کو اللہ کی ملاقات سے اور اللہ تعالیٰ کو اس سے اظہارِ ناپسندیدگی ہوگی۔ مرنے والے کو قبلہ رو کرنا

جس پر موت کی کیفیت طاری ہو اس کو دائیں پہلو پر قبلہ رو لٹایا جائے گا۔ کیوں کہ حضرت براہ بن عاذب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: جب تم اپنے بستر پر آنا چاہو تو وضو کرو اور دائیں کروٹ لیٹ جاؤ اور یہ کلمات کہو۔ اللھم وجھنی الیک، وفروضت امری الیک، والجنات ظھری الیک، رغبة ورهبة الیک، لاملجنا ولا ملجنا منك الا الیک آمنت بکتابک الذی انزلت ونبیک الذی ارسلت۔ اگر اس رات تمہارا اشتغال ہو جائے تو فطرت یعنی حالت اسلام میں مرو گے۔ ان کلمات کو تمام اذکار کے بعد کہہ لو۔ ع

حضرت ابراہیمؑ بھی یہی کہتے ہیں: میت کو قبلہ رو رکھا جائے گا۔ دلیل حضرت ابوبکرؓ و دیگر روایت ہے۔ حضور ﷺ جب عین منورہ تشریف لائے تو حضرت البراءؓ کو معرور کے بارے میں پوچھا۔ تو آپ ﷺ کو بتایا گیا کہ ان کا انتقال ہو گیا ہے۔ اور اپنے ایک تہائی ماں کی آپ کیلئے وصیت کر گئے ہیں اور مرتے وقت یہ بھی وصیت کی کہ مرتے وقت مجھے قبلہ رو لٹا دو۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ فطرت اسلام پر ان کا انتقال ہوا اور تہائی ۳/۱ مال واپس ان کے بیٹے کو عطا فرما دیا۔ پھر ان کی قبر پر جا کر ان پر نماز پڑھی اور فرمایا: اے اللہ! ان کو معاف فرما، ان کے ساتھ رحم کا معاملہ فرما اور ان کو اپنی جنت میں داخل فرما اور تو نے ایسا کر دیا ہے۔

مرنے والے کو کلمہء شہادت کی تلقین کرنا

مرنے والے کے پاس کلمہء شہادت پڑھنا چاہئے۔ کیوں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں: اپنے مرنے والوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو کیوں کہ مسکن کی روح پانی کی طرح نکلتی ہے اور جبکہ کافر کی جان گدھے کی طرح زور سے نکلتی ہے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: جس کی آخری بات ”لا الہ الا اللہ“ ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

میت کے متعلق اچھی بات کرنا

جو میت کے پاس آئے اس کو چاہیے کہ میت کے متعلق خود بھی اچھی گفتگو کرے اور دوسروں کو اچھی باتیں کرنے کی تلقین کرے، کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میت کے پاس جاؤ تو اس کے متعلق اچھی باتیں کیا کرو۔ کیوں کہ تمہاری باتوں پر فرشتے آمین کہتے ہیں۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں: جب ابوسلہؓ کا انتقال ہوا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں کیا الفاظ کہہ دوں؟ فرمایا: تم کہو: اللھم اغفرلہ، واعقبنا عقیبی صالحۃ۔ اے اللہ اس کو معاف فرما۔ اور میں اچھا بدلہ عطا فرما۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ کی صورت میں اچھا بدلہ عطا فرما دیا۔

میت کے پاس سب سے بہتر کلام ”ان اللہ وانا الیہ راجعون“ کہنا ہے۔ کیوں کہ

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: جسہیں جب کوئی مصیبت پہنچ جائے تو کہو: ”اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ اللہم احتسب مصیبتی فاجزنی فیہا وابدل لی بہا خیرا منها“ اسی طرح میت کے پاس سورۃ یٰسین بھی پڑھنی چاہیے کیوں کہ اور شاہد نبوی ہے۔ ”افراء وایس علی موتاکم“ ترجمہ اپنے مردوں پر سورۃ یٰسین پڑھا کرو۔“

میت کو بوسہ دینا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے حضرت عثمان بن مظعونؓ کی میت کو بوسہ دیا اور آپ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہہ رہے تھے۔۔۔ اسی طرح حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ کی پیشانی مبارک کو بوسہ دیا۔

میت کی آنکھیں بند کرنا

مردے کی ٹھوڑی کو باندھا جائے گا اور اس کی آنکھیں بند کی جائیں گی۔ حضور ﷺ سے ایسا کرنا ثابت ہے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ابوسلمہؓ کے انتقال پر آپ ﷺ تشریف لائے، ابوسلمہؓ کی آنکھیں کھلی تھیں۔ آپ ﷺ نے ان کی آنکھیں بند کر دیں۔۔۔

میت پر رونا

مرنے والے پر آنسو بہانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیوں کہ یہ آپ ﷺ سے ثابت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہما بیمار ہوئے تو حضور ﷺ حضرت عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم کے ساتھ ان کی عیادت کے لیے تشریف لائے۔ وہ اس وقت بیہوشی کی کیفیت میں تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا انتقال ہو گیا؟ کہنے لگے! نہیں! یا رسول اللہ! آپ ﷺ رو پڑے، لوگ بھی آپ ﷺ کو دیکھ کر رو پڑے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے سنا نہیں کہ اللہ تعالیٰ آنسو بہانے اور غمگین ہونے کی بنا پر عذاب نہیں دیتا۔ زبان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا۔ لیکن اس کی وجہ سے عذاب میں جلا کرتا ہے یا رحمت کا معاملہ کرتا ہے۔

میت پر نوحہ کرنا

نوحہ کرنا حرام ہے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ میری امت کے اندر چار چیزیں جہالت کی ہیں جنہیں وہ نہیں چھوڑ رہے ہیں۔ حسب و نسب پر فخر کرنا، حسب و طعن و پناہ، ستاروں کے ذریعے پانی طلب کرنا اور نوحہ کرنا۔ اور فرمایا: نوحہ کنناں مرنے سے پہلے اپنے اس عمل سے توبہ نہ کرے تو قیامت کے دن اس حال میں اٹھے گا کہ تارکول کا لباس پہنا ہوگا۔ نوحہ کرنے والوں سے آپ ﷺ نے اظہار برأت ظاہر فرمایا ہے۔ آپ کا ارشاد گرامی ہے: لیس منا من خلق، ومن سلق ومن خرق۔

حضور ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کرنے والی عورتوں میں سے ایک عورت کا کہنا ہے کہ حضور ﷺ نے جہاں ہم سے نیک، غمان کرنے کی بیعت لی وہاں ہم سے یہ بھی بیعت لی کہ ہم اس میں آپ کی نافرمانی نہیں کریں گی، چہرہ نہیں ڈھکیں گی، مگر یہاں چاک نہیں کریں گی شعر نہیں کہا کریں گی۔

مردے پر رونے سے اس کو عذاب ہوگا یا نہیں؟ فرمان الہی ہے۔ "وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ" (یسی اسوائیل اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مردے کے رشتے داروں کے رونے کی وجہ سے اس کو عذاب نہیں ہونا چاہیے۔ جب کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا کہنا ہے زندوں کے رونے کی وجہ سے مردے کو عذاب دیا جائے گا۔

میت کو دفنانے میں جلدی کرنا

موت متحقق ہونے کے بعد دفن کرنے میں جلدی کرنا مستحب ہے، کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے، تین چیزیں مؤخر نہ کی جائیں، نماز کو، وقت ہونے پر۔ جنازے کو حاضر ہونے کے بعد اور بے شوہر عورت کو برابر کا رشتہ ملنے پر۔

اسی طرح روایت ہے کہ حضرت طلحہ بن البراء رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے۔ حضور ﷺ ان کی عیادت کیلئے تشریف لائے انہیں دیکھ کر فرمایا: میرا خیال ہے طلحہ کا انتقال ہو چکا ہے۔ ان کے متعلق اعلان کرو، اور دفنانے کے سلسلے میں جلدی کرو، اس لیے کہ مسلمان کی میت کو اس کے گھر والوں کے سامنے رکھنا مناسب نہیں ہے۔ مردے کو نہلانا فرض کفایہ ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت آدم

علیہ السلام کے متعلق ایک حدیث بیان کرتے ہوئے آخر میں ان کا یہ قول نقل فرمایا کہ انہوں نے لوگوں سے کہا: میرے اور میرے رب کے رسولوں کے درمیان حائل مت ہو جاؤ، چنانچہ فرشتوں نے آپ کی روح قبض کر لی۔

بیری کے بتوں والے پانی سے ان کو غسل دیا، کفن دیا اور نماز جنازہ پڑھ کر دفن دیا۔ فرشتوں نے کہا: یہ تیرے بعد آنے والی تیری اولاد کا طریقہ ہے۔ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ فرشتوں نے ان کی جان قبض کرنے کے بعد ان کو نہلایا، خوشبو لگائی، کفن دیا، نماز پڑھائی، پھر قبر کھود کر دفن کر کے کہنے لگے، اے بنی آدم! مردے کے معاملے میں یہی تمہارا طریقہ ہے، اس طرح اپنے مردوں کے ساتھ معاملہ کرو۔

میت کو نہلانا

حضور ﷺ کا ارشاد ہے جو میت کو نہلا کر اس کے عیوب کو پوشیدہ رکھے چالیس مرتبہ اس کو بخش دیا جائے گا۔ جو کسی مردے کو کفن دے تو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کو سندس واسطہ (کے عظیم لباس) پہنائے گا۔ جو شخص قبر کھود کر کسی مردے کو اس میں دفن کر دے تو ایک مسکین کو مکان دینے کا اجر تا قیام قیامت اس کو ملتا رہے گا۔

ایک روایت میں اس طرح آیا ہے کہ جو شخص کسی مردے کو غسل دے اور اس کے عیوب کو پوشیدہ رکھے اس کے چالیس گناہ کبیرہ معاف کر دیئے جائیں گے جو کسی مردے کو کفن دے تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں باریک ریشی لباس پہنائیں گے، جو شخص قبر کھود کر مردے کو اس کے اندر دفن کر دے تو اس کو اتنا اجر ملے گا جتنا کسی مسکین کو قیامت تک جگہ فراہم کرنے کا ثواب ہوتا ہے۔

غسل کیلئے اس کے کپڑے اتار دیئے جائیں گے تاکہ آسانی سے غسل دیا جاسکے، اور پانی پانی تمام بدن میں پہنچایا جاسکے، البتہ نہلاتے وقت اوپر کپڑے کے ذریعے پردہ کیا جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تم اپنی ران ظاہر مت کرو، نہ ہی کسی زندہ یا مردہ شخص کی ران کی طرف دیکھو، میت کو چار پانی پر رکھا جائے گا، تین مرتبہ دھوئی دی جائے گی۔ کیونکہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے۔ اگر دھوئی دو تو طاق عدد کے ساتھ ہو اور اس کی وجہ سے بدبو پھیلنے سے اس کو روکنے کیلئے غسل سے پہلے وضو کر لیا جائے گا۔ اس لیے کہ غسل میں پہلے وضو کرنا سنت ہے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے اپنی بیٹی کو غسل دیتے وقت فرمایا تھا۔ پیسے دائیں

طرف سے شروع کرو اور اعضاء وضو کو پہلے دھولو، البتہ کلی اور ناک میں پانی نہیں ڈالا جائے گا۔ کیوں کہ پانی کا باہر نکلنا دشوار ہوگا۔ غسل میں پیری کا پانی یا صابون استعمال کیا جائے گا۔ کیوں کہ اس سے صفائی خوب ہوتی ہے۔ اور مقصود صفائی ہی ہے۔ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں بھی ہے کہ آپ ﷺ نے ان سے فرمایا تھا۔ ترجمہ: ”اس کو تین یا پانچ یا اس سے زیادہ مرتبہ پیری کے پانی سے دھولو۔“ آخر میں کانوں اس میں رکھو۔

گرم پانی نسبتاً گندگی دور کرنے کا زیادہ باعث ہے، بائیں پہلو پر لٹا کر دائیں پہلو کو پھر دائیں پہلو پر لٹا کر بائیں پہلو کو دھویا جائے گا۔ ابتداء دھنی طرف سے کی جائے گی۔ پھر اس کو ہٹھا کر پیٹ پر ہاتھ پھیرا جائے گا تاکہ جو کچھ پیٹ میں موجود ہو وہ باہر نکل آئے تاکہ بعد میں کفن گندہ نہ ہو جائے۔ میت کے سر یا داڑھی کے بالوں میں کنگھی نہیں کی جائے گی۔ ایک مرتبہ حضرت سیدہ عائشہؓ ایک مردہ عورت کے بالوں کو کنگھی کرتے دیکھ کر فرماتے لگی: تم مردے کے بالوں کو کنگھی کیوں کرتے ہو۔

اگر چھ خارج ہو جائے تو صاف کیا جائے گا مگر دوبارہ نہ بلا یا نہیں جائے گا۔ کیونکہ غسل ایک مرتبہ ہو چکا ہے۔ پھر کپڑے یا تولیہ کے ساتھ پانی کو خشک کیا جائے گا تاکہ کفن گندہ نہ ہو جائے۔ خوشبو لگانی جائے۔ سر اور داڑھی پر حنوط لگا یا جائے گا سجدے کے مقامات پر کانور رکھا جائے گا۔ کیونکہ خوشبو لگانا سنت ہے اور سجدے کے مقامات کی تفصیص ان کی شرافت و عظمت کی وجہ سے ہے۔ آپ ﷺ نے اپنی صاحبزادی کو نہلانے والیوں کو خوشبو لگانے کا حکم فرمایا۔ جب کہ آپ ﷺ نے عمرؓ کیسے خوشبو کو منع فرمایا: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں: حضور ﷺ نے اس صبی کو نہلانے والوں سے فرمایا جو کچھ نکلنے سے انتقال کر گیا تھا کہ اس کو پیری کے پانی سے غسل دو، دو کپڑوں میں کفن دو، حنوط (خوشبو) مت لگاؤ، اس کے سر کوڑھانچومت کیونکہ قیامت کے دن یہ تلبیہ پڑھتا ہوا اٹھے گا۔

کفن کا حکم

دھونی دیئے ہوئے تین سفید کپڑوں میں کفن دیا جائے گا۔ قیص، اذر، لفافہ۔ یہ مقدار کفن سنت کی ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: حضور ﷺ کو روئی کے بنے ہوئے تین حوالی کپڑوں سے کفن دیا گیا۔

اور پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے لفافے (جب سے اوپر والے کپڑے) کو بچھایا جائے گا۔ پھر اس کے اوپر ازار کو جو سر سے لے کر قدم تک ہوتا ہے۔ بائیں طرف سے پہلے کپڑے کو لپیٹ دیا جائے گا۔ پھر دائیں طرف سے اس کے اوپر لپیٹ دیا جائے گا۔ جیسا کہ زندگی میں اس طرح کیا جاتا ہے۔ پھر لفافے کو بھی اسی طرح لپیٹ دیا جائے گا۔ لفافہ بھی سر سے قدم تک ہوتا ہے۔ صرف لفافہ اور ازار پر اقتصار کرنا جائز ہے کیوں کہ حالت احرام میں مرنے والے ایک صحابی رضی اللہ عنہ کو آپ ﷺ نے دو کپڑوں میں کفن دینے کا حکم فرمایا۔ صرف ایک کپڑے پر اکتفا نہیں کیا جائے گا ہاں کپڑا نہ ہونے کی مجبوری ہو تو علیحدہ بات ہے کیوں کہ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو شہادت کے بعد صرف ایک کپڑے میں کفن دیا گیا تھا۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت مصعب بن عمیر شہید ہوئے اور وہ مجھ سے بہتر تھے، ان کو ان کی ایک چادر میں کفن دیا گیا۔ اگر سر کو ڈھانپ دیا جاتا تو بیکھل جاتے اگر کپڑے کو پیروں پر ڈال دیا جاتا تو سر کھل جاتا۔

کفن کھلنے کا خطرہ ہو تو باندھنا چاہیے۔ عورت کا کفن بھی اس طرح ہے کہ قمیص، ازار اور لفافہ۔ البتہ ایک سے زائد کپڑا شمار، دوپٹہ اور ایک کپڑا جس کو اس کے سینے کے اوپر باندھ لیا جائے بڑھائے جائیں گے۔ کفن پہنانے کی ترتیب اس طرح ہوگی، سب سے پہلے قمیص پھر اس کے اوپر خمار پھر سینہ بند، پھر ازار پھر لفافہ پہنائے جائیں گے۔ جیسا کہ اپنی زندگی میں جس ترتیب سے پہنتی تھی۔ یہ عورت کا کفن سنت ہے۔ حضرت لیلیٰ بنت قانفؓ اٹھی کہتی ہیں کہ حضرت ام کلثومؓ بنت رسول اللہ ﷺ کو وفات کے بعد غسل دینے والوں میں ایک میں بھی تھی۔ حضور ﷺ نے سب سے پہلے ازار پکڑا یا پھر قمیص پھر خمار اس کے بعد لفافہ پکڑا دیا۔ اس کے بعد ایک اور کپڑا اوپر ڈال دیا گیا۔ حضور ﷺ دروازے پر تشریف فرما تھے اور کفن آپ ﷺ کے دست مبارک میں تھے۔ ایک ایک کر کے کپڑے آپ ﷺ ہمیں پکڑاتے جاتے۔

قریب المیلا غ لا کے کا حکم بالغ کی طرح ہے البتہ چھوٹے بچے کو دو کپڑوں، ازار و رداء میں کفن دیا جائے گا۔

زیادہ مہنگا کپڑا کفن میں استعمال کرنے سے آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا اور فرمایا "زیادہ قیمت والا کپڑا کفن نہ دو، کیونکہ یہ جلدی اس سے چھین لیا جائے گا۔ میت کو نہلانے کے بعد وضو کرنا مستحب ہے۔"

میت کے ساتھ جانا اور نماز جنازہ پڑھنا

مسلمان کا ایک حق دوسرے مسلمان پر یہ بھی ہے کہ مرنے کے بعد اس کے جنازے کے ساتھ جائے۔ کیونکہ حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر پانچ حقوق ہیں۔ صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ کیا کیا ہیں؟ فرمایا: جب اس سے ملاقات ہو سلام کرنا، دعوت کو قبول کرنا، اگر تجھ سے خیر خواہی کا طالب ہو تو اس کے ساتھ خیر خواہی کا معاملہ کرنا، چھینک کر الحمد للہ کہہ دے تو چھینک کا جواب دینا۔ بیمار ہونے پر عیادت کرنا، مرنے پر اس کے جنازے کے ساتھ جانا۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے جو شخص ایمان اور ثواب کی نیت سے جنازے کا اتباع کرے اور نماز جنازہ پڑھ کر دفن کرے تو وہ دو قیرط اجر لے کر لوٹے گا۔ ایک قیرط ثواب احد پہاڑ کے ثواب کے برابر ہے۔ جو نماز پڑھ کر لوٹے اور دفن میں شریک نہ ہو تو اس کو ایک قیرط کا ثواب ملے گا۔ ایک روایت میں ہے کہ احد پہاڑ سے بھی زیادہ وزنی ہوگا۔ ایک روایت میں ہے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ وہ (ایک قیرط) ترازو میں احد پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری ہوگا۔

عورت جنازے کے ساتھ نہیں جائے گی، کیوں کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ جنازے کے پیچھے چلنے سے ہمیں منع کیا گیا ہے۔

نماز جنازہ میت کیلئے سفارش ہے اور اللہ تعالیٰ مومنین کی سفارش کو قبول فرماتا ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ما من میت بصلی علیہ امة من المسلمین یبلغون مائة، کلھم یشفعون لہ، الا شفعوا فیہ“ ترجمہ: کسی بھی میت پر مسلمانوں کو ایک جماعت جن کی تعداد سو کو پہنچی ہو نماز جنازہ پڑھیں اور صفائی کی سفارش کریں تو اللہ تعالیٰ ان کی سفارش کو ضرور قبول فرماتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: کسی مسلمان کے جنازے میں چالیس ایسے افراد شریک ہوں جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتے ہوں تو اللہ تعالیٰ ان کی سفارش کو ضرور بالضرور قبول فرماتے ہیں۔

نماز جنازہ پڑھانے کا حق بادشاہ کو یا اس کے نائب کو ہے، پھر قاضی کو، اس کے بعد بستی کے امام کو، کیونکہ میت اپنی زندگی میں اس کی امامت پر راضی تھا۔ پھر اس کے قریبی ولی باپ بیٹے سے مقدم ہے۔

عورت کے جنازے میں امام وسط کے برابر جبکہ مرد کے جنازے میں سینے کے برابر کھڑا ہو جائے گا۔ کیونکہ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ایک مرتبہ میں نے ایک عورت کے جنازے میں آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی۔ آپ ﷺ ایک درمیان کے محاذی کھڑے تھے۔ امام نمازیوں کی تین صفیں بنائے۔ کیوں کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جس مسلمان مردے کے جنازے میں تین صفیں ہو تو ان کی دعائیں ضرور قبول ہوں گی۔

نماز جنازہ میں چار تکبیرات ہیں۔ کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضور ﷺ نے اسی نبی کے جنازے میں چار تکبیریں ارشاد فرمائیں۔

پہلی تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرے گا۔ پھر ہاتھوں کو دائیں و بائیں پر رکھ کر سینے پر رکھے گا۔ باقی تکبیرات میں رفع یدین نہیں کرے گا۔ کیوں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نماز جنازہ میں صرف تکبیر اولیٰ میں رفع یدین کرتے پھر نہیں کرتے تھے۔ سچ پہلی تکبیر کے بعد تمہید، دوسری تکبیر کے بعد درود، تیسری تکبیر کے بعد اپنے لیے میت کیلئے اور تمام مومنین کیلئے دعا کرے گا۔ سعید المقبریؒ کے والد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ آپ نماز جنازہ کس طرح پڑھتے ہیں، فرمایا تیری عمر کی قسم: میں ضرور تجھے بتا دوں گا۔

جب جنازہ سامنے رکھا جائے تو میں تکبیر کہتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی تمہید اور درود شریف کے بعد کہتا ہوں۔ اے اللہ! یہ تیرا بندہ ہے۔ تیرے بندے کا بیٹا ہے۔ اور تیری باندی کا بیٹا ہے تیری وحدانیت کی گواہی دیا کرتا تھا۔ اور رسول اللہ ﷺ کی رسالت کا اقرار کرتا تھا۔ آپ اس کے متعلق زیادہ جانتے ہیں اور اے اللہ! اگر یہ نیکو کار تھا تو اس میں اور بھی اضافہ فرما، مگر گناہگار تھا تو اس کے گناہوں سے درگزر کا معاملہ فرما۔ اے اللہ! اس کے اجر سے ہمیں محروم نہ فرما۔ اس کے بعد ہمیں حق تعالیٰ میں جتنا نہ فرما۔

نماز جنازہ میں قرأت ہے نہ تشہید۔ حضرت مائع بن یزیدؒ فرماتے ہیں: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ میں قرأت نہیں کیا کرتے تھے۔

اگر کوئی سورۃ یہ نہ پڑھ دے گا پڑھ سکتا ہے مگر تلاوت کی نیت سے پڑھنا مکروہ ہے۔ پیدائش کے وقت بچہ آواز نکال کر مرنا تو نام بھی رکھا جائے گا، غسل دیا جائے گا اور نماز پڑھی جائے گی،

۱۔ (ابوداؤد: ۳۰۲/۳) ۲۔ (بخاری: ۲۶۴) ۳۔ (دارقطنی: ۵۵۲/۲)

۴۔ (بخاری: ۲۶۱) ۵۔ (الموطا: ۱۷۷)

ورنہ ایک کپڑے میں لپیٹ دیا جائے گا اور نماز بھی نہیں پڑھی جائے گی کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے، پچھا اگر آواز نہ نکالے تو اس کی نماز جنازہ ہے نہ وہ کسی کی میراث کا وارث ہوگا نہ ہی مورث۔ امام داہم اور بائیں سلام پھیرے گا۔ حضرت اسود بن عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضور ﷺ کے تین طریقوں کو لوگوں نے ترک کر رکھا ہے۔ ایک ان میں سے نماز سے فارغ ہو کر سلام پھیرنے کی طرح جنازہ کا سلام پھیرنا بھی ہے۔

کسی وجہ سے میت پر نماز جنازہ نہ پڑھی گئی ہو اور دفن کیا گیا، تو گوشتن غالب اگر اس کے گھنے مڑنے کا نہ ہو تو قبر پر نماز پڑھ لی جائے گی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ ایک مرتبہ ایک کالے رنگ کا شخص جو مسجد میں آیا تھا، کا انتقال ہوا۔ آپ ﷺ کو اس کے مرنے کی اطلاع نہیں ہوئی۔ ایک دن اس کا تذکرہ ہوا تو حضور ﷺ نے اس کے بارے میں پوچھا کہ اس شخص کا کیا بنا؟ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! اس کا تو انتقال ہو گیا ہے۔ فرمایا: تم نے مجھے بتایا کیوں نہیں؟ تو لوگوں نے اس کے متعلق کچھ ایسی گفتگو کی جس سے اس کی تحقیر ہو رہی ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کی قبر مجھے دکھاؤ! آپ ﷺ اس کی قبر پر تشریف لے گئے اور نماز جنازہ پڑھی۔

غالباً نماز جنازہ نہیں ہوگی۔ جہاں تک نجاشی کے نماز جنازہ کا تعلق ہے تو حضور ﷺ اس کو دیکھ رہے تھے مقتدیوں کو نظر نہیں آیا۔ یہ حاضر کا جنازہ ہوا غائب کا نہیں۔ ابن حبان بیہقی نے اپنی صحیح میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے کہ آپ ﷺ (نجاشی کے جنازے کیلئے) کھڑے ہوئے، ام نے آپ کے پیچھے صف بندی کی، صحابہ کا خیال نہیں تھا مگر جنازہ آپ ﷺ کے سامنے حاضر تھا اس کو اوزاعی، یحییٰ بن ابی کثیر، ابن ابی قلابہ، ابن ابی المہلب، عمران بن حصین کی سند کے ساتھ بیان کیا۔

حضرت ابو عوانہ نے یحییٰ ابن کثیر کی روایت نقل کی ہے کہ ہم نے آپ ﷺ کے پیچھے صف بندی کی، ہم نہیں دیکھ رہے تھے مگر جنازہ آپ ﷺ کے سامنے حاضر تھا۔ اس طرح کی نماز جنازہ صرف نجاشی کی ہوئی۔ انہی کے ساتھ ص ہے۔ کیوں کہ حضور ﷺ نے نجاشی کے بعد کسی بھی میت کی غائبانہ نماز جنازہ نہیں پڑھائی، جہاں تک معاویہ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ کا تعلق ہے اس کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ ہم آپ ﷺ کے ساتھ جو کہ کے مقام پر تھے۔ ایک دن سورج خوب آب و تاب اور روشن ہو کر طلوع ہوا۔ پہلے میں نے اس طرح کبھی اس کو نہیں دیکھا تھا۔ اس دن معاویہ بن معاویہ رضی اللہ عنہ کا مدینہ منورہ میں انتقال ہوا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی

نماز جنازہ میں ستر بڑا فرشتے بھیجے تھے۔ آپ ﷺ سے پوچھا کہ ایسا کیوں کیا گیا تھا۔ تو فرمایا: وہ دن رات، چلتے پھرتے، اٹھتے بیٹھتے بکثرت قل ہو اللہ احد پڑھا کرتے تھے اور حضور ﷺ سے فرمایا گیا۔ زمین آپ ﷺ کے لیے طی کر لی جائے تو آپ ﷺ ان کی نماز میں شریک ہوں گے تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں تو ایسا کیا گیا، آپ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھی پھر لوٹے۔

نماز کیلئے رکھے ہوئے جنازوں کی ترتیب

اگر مختلف جنازے مرد و عورتوں کے حاضر ہوں تو مردوں کے جنازے امام کی طرف اور عورتوں کے قبلہ کی جانب رکھے جائیں گے، چنانچہ حادث بن نوفل کے غلام عمار کا کہنا ہے۔ میں ام کلثومؓ اور ان کے بیٹے کے اکٹھے جنازے میں شریک ہوا۔ لڑکے کو امام کی جانب اور ام کلثومؓ کو طرف قبلہ رکھا گیا۔ میں نے اس کو عجیب سا سمجھا اور اس جنازے میں ابن عباسؓ، ابو سعید الخدریؓ، ابو قتادہؓ اور ابو ہریرہؓ جیسی شخصیات بھی شریک تھیں۔ انہوں نے فرمایا: یہی طریقہ سنت ہے۔

اوقات مکروہہ میں نماز جنازہ پڑھنے کی کراہت

طلوع آفتاب اور غروب آفتاب اور زوال کے وقت نماز جنازہ پڑھنا مکروہہ ہے۔ حضرت عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں: حضور ﷺ نے ہمیں تین اوقات میں نماز پڑھنے اور مردوں کو دفنانے سے منع فرمایا ہے۔ طلوع آفتاب کے وقت جب تک غروب مرتفع نہ ہو، زوال کے وقت جب تک سورج ڈھل نہ جائے اور غروب کے وقت جب تک غروب نہ ہو۔

حضرت عبداللہ بن مبارکؓ فرماتے ہیں: یہاں مردوں کو دفنانے سے مروا، نماز جنازہ پڑھنا ہے۔

حد لگنے سے مرنے والے پر نماز جنازہ

حضرت عمران بن حصینؓ کہتے ہیں۔ قبیلہ بنو جہدہ کی ایک عورت آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور وہ زنا سے حاملہ تھی۔ حضور ﷺ نے اس کو رجم کرنے کا حکم صادر فرمایا: رجم کیا گیا اور اس پر نماز جنازہ پڑھی، حضرت عمرؓ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ اس پر نماز جنازہ پڑھ رہے ہیں اس نے تو زنا کا ارتکاب کیا ہے؟

تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس نے تو ایسی توبہ کر لی ہے کہ اس کو مدینہ کے ستر افراد پر تقسیم کر دیا جائے تو ان کے لیے بھی کافی ہوگی، کیا تم نے ایسی توبہ دیکھی ہے جو اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کے قربان کر دے۔

خودکشی کرنے والے پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائیگی

حضرت جابر بن سراقہ کہتے ہیں: حضور ﷺ کی خدمت میں ایک شخص کو لایا گیا جس نے نیزے سے خودکشی کر لی تھی۔ آپ ﷺ نے اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھائی۔

قبر میں لحد بنانا افضل ہے

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اپنے مرض وفات میں وصیت فرمائی، میری قبر کو لحد بناؤ اور مکی اینٹوں سے بناؤ جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک کو بنایا گیا تھا۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: "اللحد لنا والشق لغيرنا" ترجمہ: "لحد ہمارے لیے ہے اور شق ہمارے غیروں کیلئے۔"

میت کی ہڈی کا احترام

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے میت کی ہڈی کو توڑنا ایسا ہے جیسا کہ زعمہ ہونے کی حالت میں توڑنا۔

میت کو قبر میں اتارنے کی کیفیت

مردے کو قبیلے کی طرف سے قبر میں اتارا جائے گا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما میت کو قبیلے کی جانب سے قبر میں اتارا کرتے تھے۔ اس روایت کی سند میں ایک راوی عبد اللہ بن خراش ہیں: ابن حبان نے اس کی توثیق کی اور علماء کی ایک جماعت نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

میت کو قبر میں رکھنے والا قبر کے اندر رکھتے ہوئے یہ کہے گا: "بسم اللہ وعلی علیہ وسلم" کیونکہ حضرت علیؑ نے ابو اڑ سے کہا: جنازہ جب قبر تک پہنچ جائے اور لوگ بیٹھ جائیں

- | | | |
|------------------------|---------------------|---------------------------|
| ۱۔ (صحیح مسلم، ۳/۱۳۲۲) | ۲۔ (مسلم، ۲/۶۷۷) | ۳۔ (مسلم، ۲/۶۷۵) |
| ۴۔ (ابوداؤد، ۳/۲۱۳) | ۵۔ (ابوداؤد، ۳/۲۱۳) | ۶۔ (معجم الطبرانی، ۱۱/۶۸) |

تو تم نہ بیٹھنا، بلکہ قبر کے کنارے پر کھڑے رہنا، جب اس کو قبر میں اتارا جائے تو اس وقت کہنا: ”بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ“ اے اللہ! آپ کا بندہ آپ کے پاس آیا ہے۔ آپ بہترین میزبان ہیں۔ دنیا کو پیچھے چھوڑ کر آیا ہے۔ اس کے آگے منتظر کو پیچھے چھوڑے ہوئے ہے بہتر فرمادے۔ جب یہ الفاظ کہہ چکو تو گویا تم نے ”وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ لِّلَّذِیْنَ اٰرٰی تَرْجَمُوْا“ اللہ کے پاس جو کچھ ہے وہ نیکو کاروں کیلئے بہت بہتر ہے۔“

حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔ ”میت کو جب قبر کے اندر رکھ دیا جائے تو اس کو قبر میں اتارنے والوں کو چاہیے کہ لحد کے اندر رکھتے ہوئے کہہ دیں۔ ”بسم اللہ وبالله وعلی ملۃ رسول اللہ“ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب میت کو قبر کے اندر اتارتے تو فرماتے: ”بسم اللہ وعلی سلف رسول اللہ“

میت کو دائیں کردت پر قبلہ رخ لٹایا جائے گا۔ حضرت عمر بن قتادہؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حید الوداع کے موقع پر فرمایا: سنو اللہ تعالیٰ کے اولیاء وہ لوگ ہیں جو تمہارے کو قائم کرتے ہیں، رمضان کے روزے رکھتے ہیں، لحد ریٹ۔ اس موقع پر یہ بھی فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ کو تمہارے زندوں اور مردوں کے لئے قبلہ بنادیا۔“

مٹی کے اندر دفن کرنا

انسان کو اس مٹی کے اندر دفن کر دیا جائے گا جس سے اس کو پیدا کر دیا گیا ہے۔ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کا گذر قبر کے پاس رکھے گئے ایک جنازہ کے پاس سے ہوا۔ آپ ﷺ نے پوچھا۔ کس کی قبر ہے؟ لوگوں نے بتایا یا رسول اللہ! فلاں حبشی کی ہے۔ فرمایا: ”لا الہ الا اللہ“ اپنی زمین اور آسمان کے لیے اس مٹی کو لایا گیا جس سے اس کی تخلیق کی گئی۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ اللہ تعالیٰ کسی بندے کی جان کو جس علاقے میں قبض کرنا چاہتا ہے اس میں اس کے لیے حاجت و ضرورت پیدا کرتا ہے۔

قبر کو کوہان نما بنایا جائے گا۔ حضرت ابو بکر بن عیاضؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی قبر کو کوہان نما دیکھا ہے۔ قبر کو پختہ کرتا مکر وہ ہے۔ حضور ﷺ نے قبر کو چوسنے و دھیرہ سے پستہ کرنے سے منع فرمایا۔ اسی طرح قبر پر بیٹھنے اور اس پر ہی رت بنانے سے منع فرمایا ہے۔

قبور کے پاس نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ "لا تجلسوا علی القبور ولا تصلوا البیہا" قبور پر مت بیٹھو، اور ان کی طرف رخ کر کے نماز بھی نہ پڑھو۔"

کسی مسلمان کا کوئی کافر قرابت دار مر جائے تو گندہ کپڑا دھونے کی طرح دھو کر ایک کپڑے میں لپیٹ کر زیر زمین چھپا دے۔ روایات میں آتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے والد ابو طالب کے متعلق حضور ﷺ کو بتا دیا کہ آپ کا بوزھا گمراہ بچا انتقال کر گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ جاؤ اپنے والد کو (زمین میں) چھپاؤ۔ میرے پاس آنے تک ہرگز کوئی بات چیت نہ کرنا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ میں گیا اس کو زمین کے اندر چھپا آیا۔ تو آپ ﷺ نے مجھے غسل کرنے کا حکم دیا اور میرے لیے دعا کی۔

چاہے اس کو اس کے ہم مذہب لوگوں کے حوالہ کرے، تا کہ وہ اس کو اپنے مردوں کی طرح دفنادیں۔ کافر کو نہ غسل شری دیا جائے گا نہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ کفن بھی نہیں دیا جائے گا۔ مسلمانوں کے قبرستان میں بھی دفن نہیں کیا جائے گا۔

دفن کر کے لوٹنے وقت استغفار

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ میت کو جب دفن کر کے فارغ ہوتے تو تھوڑی دیر کیلئے وہاں ٹھہر کر فرماتے۔ اپنے بھائی کیلئے دعائے مغفرت کرو، اس کے لیے شہیت (فرشتوں کی آمد کے موقع پر ثابت قدم رہنا) مانگو، ابھی اس سے سوال جواب ہونے والا ہے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا معمول تھا کہ جب میت کو دفن کر کے مٹی اس پر ڈال کر برابر کر لیتے تو قبر پر کھڑے ہو کر یہ دعا کرتے، اے اللہ! حیرے بندے کو تیری طرف لوٹا دیا گیا۔ اس کے ساتھ رحمت و نرمی کا معاملہ فرما۔ اے اللہ زمین کو اس کے پہلوؤں سے دور کر دیجئے۔ اس کی روح کیلئے آسمان کے دروازے کھول دیجئے۔ اس سے بہتر انداز سے قبول کیجئے۔ اے اللہ! یہ اگر نیکو کار ہے تو اس کی نیکیوں میں اضافہ فرما۔ اگر گناہگار ہے تو درگزر کا معاملہ فرما۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے ایک طویل حدیث بیان کر کے آخر میں فرمایا۔ تم جب مجھے دفن کر چکو، تو میری قبر پر خوب مٹی ڈال دو، اور پھر میری قبر کے پاس اتنی دیر تک کھڑے رہو کہ اونٹ ذبح کر کے گوشت تقسیم کرنے کی مقدار تک اس میں تم سے مانوس رہوں اور دیکھ لوں کہ میں اللہ تعالیٰ کے رسولوں (فرشتوں) کو کیا جواب دیتا ہوں۔

قبر کے پاس قرآن پڑھنا

کتاب "شعب الایمان" میں قبر کے پاس قرآن پڑھنے، دفن کے بعد میت کو تلقین کرنے، مردے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے، تعزیت کیلئے مردے کے گھر بیٹھے رہنے اور مردے کے گھر والوں کیلئے کھانا تیار کرنے، قبور کی زیارت، ایصالِ ثواب، قبر کے امتحان اور عذابِ قبر سے نجات کے اسباب وغیرہ میتِ مباحث کے متعلق بڑا مفادہ مند مباحثہ آیا ہے۔ اس میں دیکھ لیا جائے۔

عورتوں کیلئے زیارتِ قبور

عورتوں کیلئے قبور کی زیارت جائز ہے۔ کیونکہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ ایک عورت کے پاس سے گزرے جو قبر کے پاس بیٹھ کر رورہی تھی۔ حضور ﷺ نے اس سے فرمایا: "اتق اللہ و اصبی" اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور صبر کرو تو عورت نے کہا۔ جا اپنا کام کر، میری مصیبت تجھ پر نہیں آئی۔ عورت آپ ﷺ کو نہیں پہچانتی تھی۔ لوگوں نے کہا: یہ رسول اللہ ﷺ ہیں تو وہ عورت آپ ﷺ کے دروازے پر آئی اور کہنے لگی، میں آپ ﷺ کو پہچان نہ سکی، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "انما الصبر عند الصدمة الاولى"۔
عبداللہ بن ابی ملیکہ کہتے ہیں: حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر رضی اللہ عنہ کا انتقال مقام الحشیشی میں ہوا وہاں سے ان کو مکہ مکرمہ لاکر دفن کروایا گیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب مکہ آئیں تو ان کی قبر پر جا کر یہ اشعار پڑھے۔

و کما کلمانی جذیمة حقة

من اللہر حتی فیل

لن یتصرعا فلما تفرقا کانی ومالکا

لطول اجتماع لم نبت لیلۃ معا

پھر فرمانے لگیں: اللہ کی قسم! میں اگر حیرے مرنے کے مقام میں حاضر ہوتی تو وہاں دفن کرتی جہاں تیرا انتقال ہوا تھا۔ اگر میں وہاں حاضر ہوتی تو یہاں تیری زیارت کیلئے نہ آتی۔ البتہ عورتوں کا بکثرت اور بار بار قبور کی طرف جانا مکروہ ہے۔ امام ترمذی نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا قول

نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے بکثرت زیارت قبور کرنے والی عورت پر لعنت کی ہے۔ ترمذی نے اس روایت کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ علماء کا ایک طبقہ یہ کہتا ہے کہ یہ حدیث عورتوں کو قبور کی زیارت کرنے کی اجازت دینے سے پہلے کی ہے۔ جب آپ ﷺ نے قبور کی زیارت کی اجازت دی تو اس اجازت کے ضمن میں مرد و عورت دونوں داخل ہیں۔

امام مسلمؒ نے آپ ﷺ کا یہ قول نقل فرمایا ہے۔ "نهيتكم عن زيارة القبور فزروها" ایں نے تمہیں قبور کی زیارت سے منع کیا تھا۔ اب قبور کی زیارت کرو۔ بعض نے کہا کہ عورتوں کیلئے قبور کی زیارت اس لیے مکروہ ہے کہ ان میں صبر کا مادہ کم ہوتا ہے۔ وہاں جا کر جزع و فزع کریں گی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا، یا رسول اللہ! میں قبرستان جا کر کیا کہوں؟ فرمایا: کہو السلام علی اهل الدیار من المؤمنین والمسلمین ویرحمہم اللہ المستقدمین منا والمساخون وانا ان شاء اللہ بکھم لللاحقون۔ مسلمانوں کے اہل دیار پر سلام ہو۔ اللہ تعالیٰ ہم سے پہلے آنے والوں اور بعد میں آنے والوں پر رحم کا معاملہ فرماوے۔ ہم بھی ان شاء اللہ تم ہی سے ملنے والے ہیں۔

حاکم کی روایت ہے کہ امام ذہبی رحمہ اللہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قبرستان سے ہوتے ہوئے آ رہی تھیں۔ ابن ابی ملیکہؒ نے ان سے کہا: ام المؤمنین! آپ کہاں سے تشریف لا رہی ہیں؟ فرمانے لگی: اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کی قبر کے پاس سے، ابن ابی ملیکہؒ کہتے ہیں میں نے عرض کیا۔ کیا رسول اللہ ﷺ نے زیارت قبور سے منع نہیں فرمایا تھا؟ فرمایا: ہاں منع فرمایا تھا پھر زیارت کی اجازت بھی دی تھی۔

مردوں کو برا بھلا کہنے کی ممانعت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "تم مردوں کو برا بھلا مت کہو، کیونکہ وہ جو کچھ آگے بھیج چکے ہیں ان تک پہنچ چکے ہیں۔" ارشاد رسول اللہ ﷺ ہے: کسی مسلمان کو کافر کہہ کر گالی مت دو۔

کسی مردے کو قطعی جنتی یا جہنمی نہیں کہا جاتا ہے

حضرت ام علاء کہتی ہیں کہ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ ہمارے ہاں شہید ہوئے تھے۔ پیار ہوئے ہم ان کی تیارواری کرتے رہے حتیٰ کہ ان کا انتقال ہو گیا۔ ہم نے ان کے اوپر ایک کپڑا ڈال دیا۔ حضور ﷺ تم شریف لائے۔ تو میں نے عثمانؓ کو مخاطب کر کے کہا: اے ابوالسائب! تجھ پر اللہ کی رحمت ہو میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے تیرا اکرام کیا ہے۔ تو حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا: کہ تمہیں کس طرح پتہ چل گیا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ اکرام کا معاملہ کیا؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں مجھے نہیں معلوم۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: عثمان کا انتقال یقیناً ہو چکا ہے۔ میں ان کے حلق خیر کی امید کرتا ہوں، اللہ کی قسم! میں رسول اللہ ہونے کے باوجود نہیں جانتا کہ ان کے ساتھ کیا معاملہ ہوا ہے۔ ام علاء کہتی ہیں۔ اللہ کی قسم! اس کے بعد میں نے کسی کے بارے کبھی بھی صفائی نہیں دی۔ کہتی ہیں ایک مرتبہ میں نے خواب میں عثمانؓ کیلئے چشمہ بہتا دیکھا۔ خدمت نبوی ﷺ میں آ کر خواب بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ ان کا عمل ہے۔!

شہید کا حکم

صاحب "اللسان" نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جان قربان کرنے والوں کو شہید کہا جائے گا۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔ شہداء سبز رنگ کے پرندوں کے پوتوں میں جنت کے درختوں میں ہوں گے۔ شہید زندہ ہوتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے ہاں زندہ ہوتا ہے۔

قرآن کریم میں ارشاد ہے۔ "لَا تَحْصِبَنَّ الَّذِينَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ" (ال عمران: ۱۶۹) ترجمہ: اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے ہیں انہیں مردہ نہ سمجھو بلکہ وہ زندہ ہیں۔ اپنے رب کے ہاں سے رزق دیئے جاتے ہیں۔ یہاں زندہ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ شہداء کی ارواح زندہ کر کے جنت میں حاضر کی جائیں گی اور غیر شہداء کی ارواح کو قیامت میں زندہ کیا جائے گا۔

صاحب "العرفات" نے کہا ہے کہ شہید ہر اس مسلمان، طاہر، بالغ، مظلوم مقتول کو کہا جائے گا جس کے قتل پر مال واجب نہ ہو صرف قصاص ہو۔ اس کے احکام میں اصل شہدائے احد ہیں۔ شہدائے احد کے متعلق حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔ تمہارے بھائی احد کے شہداء جب شہید ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح کو سبز رنگ کے پرندوں کے اندر کر دیا جو جنت کی نہروں

سے لطف اندوز ہو رہے ہیں جنت کے پھلوں کے مزے اڑا رہے ہیں۔ عرش کے نیچے نگہ سونے کی قدیلوں میں بسیرا کرتے ہیں۔ جب اپنے مزیدار اور پاکیزہ خورد و نوش اور پرسکون آرام گاہوں کے مزے لوٹتے تو کہتے ہیں: کون جا کر ہمارے بھائیوں کو بتائے گا کہ ہم جنت میں زندہ ہیں، اور رزق دیئے جا رہے ہیں تاکہ وہ بھی جہاد میں منہمک رہیں اور جہاد سے روگردانی نہ کریں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں تمہاری طرف سے یہ پیغام ان تک پہنچاؤں گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: "وَلَا تَحْزَبُوا الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالُكُمْ أَمْ لَكُمْ عَلَيْنَا يَوْمَ الْمُؤَلَّةِ" [زل عمران: ۱۶۹]

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ حضور ﷺ نے شہدائے احد کی نماز جنازہ پڑھائی۔ ابو مالک الغفاری کہتے ہیں: شہداء احد نوکروں کے لائے جاتے۔ دسویں حضرت حمزہؓ ہوتے اور آپ ﷺ نماز جنازہ پڑھاتے جاتے۔ پھر یہ نواٹھائے جاتے۔ دوسرے نو شہداء کو لایا جاتا؟ آپ ﷺ نماز پڑھاتے اور حضرت حمزہؓ کا جنازہ اپنی جگہ پر برقرار رکھا جاتا۔ اس طرح کر کے آپ ﷺ نے تمام کی نماز جنازہ پڑھائی۔

شہید کو نہلا، نہ نہیں جائے گا۔ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ احد کے دن آپؐ نے فرمایا۔ آپؐ میں سے حمزہؓ کی جائے قتل کو کسی نے دیکھا ہے؟ ایک شخص نے کہا: میں نے دیکھا ہے آپؐ ﷺ نے فرمایا۔ چلو مجھے دکھاؤ۔ چنانچہ آپؐ ﷺ وہاں پہنچ کر حضرت حمزہؓ رضی اللہ عنہ کے پاس کھڑے ہو گئے۔ تو دیکھا کہ ان کا پیٹ چاک کر دیا گیا ہے اور ان کے اعضاء کاٹے گئے ہیں۔ تو اس شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ان کے اعضاء کاٹ دیئے گئے ہیں۔ تو آپؐ ﷺ نے اس حالت میں دیکھنا پسند نہیں فرمایا۔ پھر شہداء کے درمیان میں کھڑے ہو کر فرمایا: میں ان پر گواہ ہوں۔ ان کے خونوں کے ساتھ ان کو دفنا دو، اس لیے کہ قیامت کے دن ہر زخم سے خون بہہ رہا ہوگا۔ رنگ اس کا خون کا ہوگا مگر خوشبو مشک کی طرح ہوگی دفنانے میں اس کو مقدم کر دو، جس کو زیادہ قرآن یاد ہو۔

حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: شہید، عاقل، بالغ اور طاہر ہو تو اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ اگر بچہ شہید ہو جائے، یا بحالت جنابت آدمی، یا عورت بحالت حیض یا انفاں شہید ہو جائے۔ تو غسل دیئے جائیں گے حیض و انفاں کا حکم ان کے نزدیک ایک ہی ہے۔ بچے کو کیوں نہلا یا جائے گا۔ وہ اس کی یہ ہے کہ ابن آدم کے مردوں میں اصل نہلانا ہے بالغ شہید کو اس لیے غسل نہیں

دیا جاتا ہے کہ شہادت گناہوں کو دھو ڈالتی ہے، اور اس کا اثر باقی رہے گا جب کہ بچے کے اندر یہ معدوم ہے تو اپنے اصل پر ہی رہے گا۔ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک شہید بچے کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ وہ اس کو بالغ پر قیاس کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک جنبی کو غسل نہیں دینا جائے گا۔ اس لیے کہ موت کی وجہ سے غسل جنابت ساقط ہو گیا۔ حائضہ اور نفس کا حکم بھی ان کے نزدیک نجس کی طرح ہے۔

جنبی شہید کو غسل دینے کے متعلق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل قصہ احد میں عبد اللہ بن الزبیر کی روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ شہاد بن اوس جن کو شہوب حنظلہ بن ابی عامرؓ بھی کہا جاتا ہے۔ احد میں شہید ہوئے، تو حضور ﷺ نے ان کے متعلق فرمایا: تمہارے ساتھی کو فرشتے غسل دے رہے ہیں۔ ان کی اہلیہ سے ان کے متعلق دریافت کرلو۔ ان کی بیوی نے کہا: وہ جب تھے، اعلان سنتے ہی اسی حالت میں نکلے تھے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اسی لیے فرشتے ان کو نہلا رہے تھے۔ جو میدان جنگ میں مردہ حالت میں سے اور بدن پر زخم و خیرہ نہ ہو۔ تو اس کو نہلا دیا جائے گا۔ کیوں کہ اس کی شہادت میں شبہ ہو گیا۔

شہید کو اس کے پہنے ہوئے کپڑوں کے ساتھ ہی دفن کیا جائے گا۔ یہی اس کے لیے کفن ہوگا البتہ اگر زیادہ کپڑے پہنے ہوئے ہو تو کسی کی جائے گی۔ اگر کم ہو تو اضافہ کیا جائے گا۔ تاکہ کفن سنت کے مطابق ہو۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک شخص کے سینے یا حلق میں تیرہ پوست ہو گیا۔ اور اسے اس کے کپڑوں کے ساتھ کفن دیا گیا۔ ہم آپ ﷺ کے ساتھ تھے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضرت حمزہؓ کو ایک چادر میں کفن دیا گیا۔ جب اس کو سر کی طرف کھینچے تو پاؤں باہر نکلتے اور پاؤں کی طرف کرتے تو سر کھل جاتا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ چادر سر کی طرف کر دی جائے اور پاؤں پر آخر کے پتے ڈال دیئے جائیں۔

مرحمت کو غسل دیا جائے گا، مرحمت اسے کہیں گے جو میدان جنگ سے زخمی حالت میں اٹھایا جانے کے بعد مرجائے۔ میدان جنگ میں مردہ حالت میں پٹایا جائے والا مرحمت نہیں ہوگا۔ میدان جنگ میں زخمی ہو کر کھائے، یا پئے یا دوا استعمال کرے یا اور کوئی دین دنی کام کرے۔ مثلاً کوئی چیز بیچے یا خریدے یا نماز پڑھے، یا جنگ کے میدان سے اٹھایا جائے۔

کچھ کام کیے بغیر ہوش کے ساتھ ایک دن سے زیادہ گزار دے تو مرحمت ہے۔ غسل دیا جائے گا کیونکہ اس نے زندگی کے کچھ فوائد پائے جس سے ظلم کا اثر کچھ کم ہو گیا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زنجی ہونے کے بعد کافی کلام فرمایا: کچھ کھایا، دودھ نوش فرمایا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو بھی شہید کر دیا گیا تھا ان کو کپڑوں کے ساتھ دفن کر دیا گیا۔ غسل نہیں دیا گیا۔ کیونکہ ان کو مظلومانہ انداز سے قتل کر دیا گیا تھا۔

تھامس یا حد لگنے کی وجہ سے قتل ہو جائے تو غسل بھی دیا جائے گا۔ نماز بھی پڑھی جائے گی۔ باغیوں یا ڈاکوؤں پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ کیوں کہ یہ زمین میں فساد پیدا کرنے کی سعی کرتے ہیں۔ ان کے متعلق ارشاد خداوندی ہے۔

”ذَٰلِكَ لَھُمْ یٰۤاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰلِیْمُ بِالْغَیْبِ“ (المائدہ: ۳۲) نماز جنازہ چونکہ دربار الہی میں میت کی معافی کی سفارش ہے۔ یہ لوگ لائق سفارش ہرگز نہیں۔

﴿باب المساجد﴾

مسجد کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ "احب البلاد الی اللہ مساجدها وایفضل البلاد الی اللہ اسواقہا" تمام شہروں میں اللہ تعالیٰ کو محبوب ترین جگہیں مساجد ہیں۔ اور مہفوض ترین جگہیں بازار ہیں۔

مسجد بنانے کی فضیلت

حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ جو اللہ کی رضا مندی کی خاطر مسجد بنائے گا۔ اللہ تعالیٰ جنت میں اسی طرح اس کے لیے گھر بنائے گا۔ ارشاد خداوندی ہے۔ "إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُفْلِحِينَ" (توبہ: ۱۸)

توسیع مسجد

حضرت زید بن اسلم کہتے ہیں: یہ کہ مسجد کے ساتھ حضرت عباس بن عبدالمطلب کا مکان تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا۔ یہ مکان میرے ہاتھ فروخت کرو۔ حضرت عمرؓ کا اس کو مسجد میں شامل کر کے توسیع کرنا چاہ رہے تھے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے مکان بیچنے سے انکار کر دیا۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ مجھے یہ کہہ کر دو۔ اس پر بھی راضی نہ ہوئے تو فرمایا: آپ خود اس کو مسجد میں شامل کر کے توسیع کرو۔ اس کو بھی اختیار نہیں کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ان میں سے ایک تو ضرور کرنا پڑے گا۔ تو پھر ہمارے درمیان ایک حکم مقرر کر لو، تو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو حکم کے طور پر درمیان میں ڈال دیا۔ ان کے سامنے دونوں کا مقدمہ پیش ہوا۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا۔ تم ان کو راضی کیے بغیر گھر سے بے دخل نہیں کر سکتے ہو۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: تم یہ بتاؤ کہ تم نے یہ فیصلہ قرآن کی روشنی میں کیا ہے یا سنت رسول کے مطابق کیا ہے؟ حضرت ابی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سنت رسول اللہ ﷺ کے مطابق حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: دو کس طرح؟ تو حضرت ابی رضی اللہ عنہ

نے فرمایا: میں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے آپ ﷺ نے فرمایا: کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب بیت المقدس تعمیر فرماتے گئے۔ تو جب دیوار مکمل کر کے چلے جاتے تو صبح ہوتے ہی وہ گر جاتی۔ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آئی۔ تم ایک آدمی کے حق میں تعمیر نہیں کر سکو گے جب تک اس کو راضی نہ کر لو۔ یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنا مطالبہ ترک کر دیا۔ بعد میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے خود اس کو مسجد میں شامل کر کے مسجد کی توسیع فرمائی۔

دنیا میں سب سے پہلے بنائی گئی مسجد

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ ﷺ زمین پر سب سے پہلے کونسی مسجد بنائی گئی ہے؟ فرمایا: مسجد حرام، میں نے عرض کیا۔ اس کے بعد کونسی؟ فرمایا: مسجد اقصیٰ، میں نے عرض کیا: ان کے درمیان کتنی مدت ہے۔ فرمایا: چالیس سال جہاں جہیں نماز ملے وہی پڑھ لو۔ مسجد ہے۔

مسجد حرام کی سب سے پہلے تعمیر حضرات ابراہیم علیہ السلام اور مسجد اقصیٰ کی تعمیر حضرت یعقوب علیہ السلام نے کی۔

مسجد نبوی کی بناء

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: حضور ﷺ کے زمانے میں مسجد نبوی کی دیواریں کچی اینٹوں اور چھت کھجور کی ٹہنیوں اور ستون کھجور کے تنوں کے تھے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس میں کوئی توسیع نہیں کی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس میں توسیع فرمائی۔ اور اس کی دیواریں عہد نبوی کی طرح کچی اینٹوں، چھت کھجور کی ٹہنیوں سے ہی بنوائی۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس میں مزید اضافہ فرمایا۔ اس کی دیواریں منقش پتھروں اور ستون بھی خوبصورت پتھروں سے بنائے اور چھت مارچ کی تھی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: حضور ﷺ نے مسجد نبوی میں ایک دروازہ غور توں کے لئے مخصوص فرمایا تھا اور فرمایا تھا کہ اس دروازے سے ہرگز کوئی مرد داخل نہ ہو۔ حضرت تابع فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو کبھی بھی اس دروازے سے داخل ہوتے دیکھا نہ نکلتے ہوئے۔

مسجد نبوی کا منبر

مدینہ منورہ میں ایک عورت تھی۔ اس کا ایک رومی غلام تھا اور بڑھئی کا کام کرتا تھا اور کارگر

تھا۔ حضور ﷺ نے اس عورت کے پاس پیغام بھیجا کہ اپنے غلام سے کہہ دو کہ میرے لئے منبر بنائے جس پر میں بیٹھ جاؤں۔ ایک روایت میں ہے اس عورت نے خود ہی آنحضرت ﷺ سے کہا تھا۔ یا رسول اللہ! میں آپ کے بیٹھے کیلئے کوئی چیز نہ بنوادوں؟ کیونکہ میرا غلام نکلیوں کا کارگر ہے۔

بیت نبوی اور منبر کی درمیانی جگہ کی فضیلت

حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ ”عابین بیتی ومنبری روضة من ریاض الجنة“ مع میرے گھر اور منبر کے درمیان کا حصہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔

مسجد قبا اور اس میں نماز کی فضیلت

عبداللہ بن دینار کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہر ہفتے کے دن مسجد قبا تشریف لے جاتے۔ اور فرمایا کرتے تھے۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ہر ہفتے کے دن یہاں تشریف لاتے دیکھا ہے۔

حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ جو شخص مسجد قبا میں آکر نماز پڑھے، اس کو عمرہ کرنے کے برابر ثواب ملے گا۔ یہ امام نووی کہتے ہیں یہ حدیث مسجد نبوی کے مسجد تقویٰ ہونے پر نفع ہے۔ بعض مفسرین کے نزدیک مسجد تقویٰ کا مصداق مسجد قبا ہے۔ کیونکہ کئی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد تقویٰ سے مراد مسجد قبا ہے۔ بہر حال میرے نزدیک مسجد تقویٰ مسجد نبوی اور مسجد قبا دونوں ہیں۔

مساجد کیلئے رخت سفر باندھنا

حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ لا تشد الرحال الا الى ثلاث مساجد: مسجد الحرام، مسجدی هذا و مسجد الاقصیٰ ”تین مساجد مسجد حرام، میری اس مسجد اور مسجد اقصیٰ کے علاوہ کسی اور مسجد کیلئے سفر نہیں کیا جائے گا۔“ شیخ السبکی رحمہ اللہ اس حدیث کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ روئے زمین پر ایسی کوئی جگہ نہیں جس کی ذاتی فضیلت، جو جس کو حاصل کرنے کیلئے اس کی طرف رخت سفر باندھا جاسکے، سوائے مذکورہ تین مقامات کے ان تین مقامات کے علاوہ کسی جگہ کی طرف اس کی ذاتی فضیلت کی بنا پر خصوصی سفر نہ کیا جائے۔ ہاں جہاد کی غرض یا حصول علم کیلئے یا اور کسی غرض کیلئے سفر کیا جاسکتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں۔ ایک عورت نے بیمار ہو

کر یہ نذر مانی کہ اگر میں اس بیماری سے شفا یاب ہوئی تو بیت المقدس کی طرف نکلوں گی اور وہیں جا کر نماز پڑھوں گی، چنانچہ تندرست ہو گئی اور بیت المقدس کی طرف سفر کرنے کی تیاری کرنی اور جاتے وقت ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے ملنے اور سلام عرض کرنے کیلئے حاضر ہوئی اور اپنا ارادہ ان کے سامنے بیان کر دیا۔ تو حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ بیٹھ جاؤ، اور جو کچھ سفر کے لیے تیار کیا ہے اس کو ہمیں استعمال کرو اور مسجد نبویؐ میں جا کر نماز پڑھو، کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے۔ ”صلوة فیہ افضل من الف صلوۃ فیما سواہ الا المسجد الکعبۃ“ میری مسجد میں ایک نماز دوسری مساجد میں نماز پڑھنے سے ایک ہزار گنا زیادہ ہے سوائے مسجد حرام کے۔

یعنی کعبہ میں نماز پڑھنا میری مسجد میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ یہ مذہب ائمہ اہل تشیع، ابن وہب، امام مالکؒ اور علماء کی ایک بڑی جماعت کا ہے۔

مسجد حرام اور مسجد نبویؐ میں نماز کی فضیلت

حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ دوسری مساجد کے مقابلے میں میری اس مسجد میں نماز پڑھنے کا ثواب ایک ہزار نمازوں سے بڑھ کر ہے سوائے مسجد حرام کے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا صلوة فی مسجدی هذا افضل من الف صلوۃ فیما سواہ الا المسجد الحرام و صلوة فی المسجد الحرام افضل من مائة الف صلوۃ فیما سواہ۔“

”میری اس مسجد میں نماز ادا کرنا دوسری مساجد کی نسبت ہزار نمازوں سے افضل ہے، سوائے مسجد حرام کے کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا دوسری مساجد میں نماز پڑھنے سے ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے۔“

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص میری مسجد میں بلاناغہ مسلسل چالیس نمازیں ادا کرے گا اس کو جہنم سے برأت کا ٹکٹ ملے گا اور عذاب سے نجات ہوگی۔

نفاق سے برأت ہوگی۔“

مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنے کی فضیلت

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے: مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے، میری مسجد میں نماز پڑھنا ایک ہزار اور بیت المقدس میں نماز پڑھنا

پانچ سو نمازوں کے برابر ہے۔

مسجد کی طرف چلنے کی فضیلت

جو شخص وضو کر کے مسجد جا کر نماز کی رعایت کرے گا۔ تو اس کے اعمال لکھنے والے فرشتے مسجد کی طرف چلنے والے کے ہر ہر قدم پر دس نیکیاں لکھیں گے۔ مسجد میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کرنے والا نماز پڑھنے والے کی طرح ہے۔ گھر سے نکلنے ہی دو نماز میں مشغول شمار ہوگا۔ حتیٰ کہ دو بارہ گھر لوٹنے میں۔

حضور ﷺ نے فرمایا: اگر تم کسی شخص کے اندر مسجد جانے کی عادت دیکھو تو اس کے مومن ہونے کی گواہی دو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”إِنَّمَا يَغْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ“ [توبہ: ۱۸] مسجدوں کو آباد و لوگ کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں۔

مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کا سنت طریقہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: مسجد میں داخل ہوتے وقت دایاں پاؤں اندر اور بائیں نکلنے کے وقت بائیں پاؤں کو باہر رکھنا سنت ہے۔

حضور ﷺ کا ارشاد ہے: اگر تم مسجد میں داخل ہو جاؤ تو کہو اللھم الفتح لی ابواب رحمتک اور نکلو تو ”اللھم انی اسئلك من فضلک“ کہا کرو۔

مسجد میں داخل ہو کر بیٹھنے سے پہلے نماز پڑھنا

فرمایا رسول اللہ ﷺ نے: جو تم میں سے مسجد میں داخل ہو جائے تو اس کو چاہیے کہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھے۔ لیکن بیٹھنے سے پہلے نہ پڑھ سکے۔ تو مسجد سے نکلنے سے پہلے پڑھ کر نکلے۔ پہلے پڑھنا بہتر حال بہتر ہے۔

مسجد میں آواز بلند کرنے کی ممانعت

حضرت سائب بن یزید کہتے ہیں: میں مسجد میں کھڑا تھا کہ کسی نے مجھے مگر یز سے مارا، مڑ کر دیکھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے۔ مجھ سے فرمایا: اے ان دو شخصوں کے پاس چلتے ہیں مجھے لے کر مسجد کے اندر دو افراد کے پاس گئے۔ ان سے پوچھا: تم کہاں کے ہو؟ وہ کہنے لگے۔ ہم طائف

۱۔ [الترغیب والترہیب: ۲/۲۱۹] ۲۔ [المسجد رک: ۲/۲۱۱] ۳۔ [المسجد رک: ۲/۲۱۲]

۴۔ [المسجد رک: ۲/۲۱۸] ۵۔ [نسائی: ۲/۳۵] ۶۔ [ترغی: ۱/۱۹۸]

سے آئے ہیں۔ فرمایا اگر تم مقدی ہوتے تو میں تمہیں مزا دیتا، تم مسجد رسول اللہ ﷺ میں بلند آواز سے باتیں کر رہے ہو۔

حضرت عمرو بن شعیبؓ اپنے دادا کے حوالے سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں شعر گوئی سے منع فرمایا ہے۔ بیع و شراء اور جمعہ کے دن اور حلقہ بنا کر بیٹھنے سے منع فرمایا۔ یہاں شعر گوئی سے مراد اشعار مذمومہ ہیں۔ ورنہ خود رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسان بن ثابتؓ کو مسجد میں انشاد شعر کی اجازت دی تھی اور انہیں فرمایا تھا: ”اجب عنی“ میری طرف سے کفار کو جواب دیا کرو، پھر ان کیلئے دعاء دیتے ہوئے فرمایا تھا: ”اللہم ابدء بروح القدس“ اے اللہ! جبریل کے ذریعے اس کی مدد فرما۔

مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرنا بھی منع ہے۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں: ایک شخص نے مسجد نبویؐ میں آ کر اپنی گمشدہ چیز کا اعلان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا وجدت“ تمہیں نہ ملے گا۔
مواضع عذاب میں نماز پڑھنے کی ممانعت

توم شہود کی بستی کے بارے میں جس پر عذاب آیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس معذب قوم کے دیار میں مت داخل ہو جاؤ۔ اگر جانا ہو تو روتے ہوئے گزر جاؤ، اگر رو کر نہیں جاسکتے ہو تو داخل ہی مت ہو۔ کہیں ان کا عذاب تم پر نہ آئے۔

حضرت عمرؓ نے کسی اہل کتاب سے فرمایا تھا: ہم تمہارے عبادت خانوں میں تصویروں کی وجہ سے داخل نہیں ہوتے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ عیسائیوں کے ان عبادت خانوں کے اندر نماز پڑھتے جہاں تصویر نہ ہوتی۔ اہل کتاب کے متعلق آپ ﷺ کا ارشاد ہے۔ یہ ایسے لوگ ہیں: اگر ان کا کوئی نیک بندہ انتقال کر جاتا تو اس کی قبر پر مسجد بناتے اور اس کی تصویر بن کر اس میں رکھ دیتے۔ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شر ترین مخلوق ہیں۔

مسجد میں ریح خارج کرنے کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فرشتے اس انسان کیلئے رحمت کی دعا کیں کرتے رہتے ہیں جب تک وہ اپنے مصلیٰ میں بیٹھا رہے اور حدیث لاحقہ نہ کرے۔ اور کہتے ہیں۔ اللہم اغفر له اللہم ارحمہ

مسجد میں تھوکنے کی ممانعت

حضور ﷺ ہا اوقات کھجور کی میزی آپ کے دست مبارک میں ہوتی، مسجد میں تشریف لانے کے بعد قبلہ کی جانب تھوک دیکر کچھ کر اس کو مٹا دیا اور لوگوں کی طرف غضب ناک حالت میں متوجہ ہو کر فرمایا: ”تم میں سے کوئی شخص اس پر خوش ہوگا کہ اس کے چہرے پر تھوک دیا جائے۔ تم حسب قبلہ رخ ہوتے ہو تو تم اپنے رب کے سامنے ہوتے ہو اور فرشتہ تمہاری دائیں جانب ہیں انہذا دائیں طرف اور نہ قبلہ کی طرف تھو کے، اگر تھو گے تو تھوک تمہاری طرف یا اپنے قدموں کے نیچے۔ اگر ایسا کرے گا تو اس نے ہاتھوں میں طرح کرے۔ یعنی کپڑے کے اندر تھوک کر اس کو پیٹ دے۔“

مسجد میں سونے کا حکم

مسافر کیلئے کھجور کی حالت میں مسجد میں سونا جائز ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ ایک مرتبہ قبلہ جو مکہ کی ایک جماعت آئی اور صفہ میں ٹھہرے۔ یہ یعنی مسجد کی وہ جگہ جہاں اصحاب صفہ ٹھہر آتے تھے۔

لہسن یا پیاز کھا کر یا کسی قسم کی بدبو کسی کے بدن سے آ رہی ہو اس کے لیے مسجد میں آنا مکروہ ہے۔ کیونکہ اس سے مسجد کے نمازیوں کی تعداد کم ہو جائے گی۔ چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے، جو شخص لہسن یا پیاز کھا لے تو وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے۔ اس لیے کہ جس سے انسان کو تکلیف ہوتی ہے۔ فرشتوں کو بھی اس سے تکلیف ہوتی ہے۔

حضرت معدان بن ابی طلحہ کہتے ہیں: ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: لوگو! تم دو درختوں سے کھاتے ہو، میں ان کو نبیؐ سمجھ رہا ہوں، یعنی لہسن اور پیاز، میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ جس سے ان کی بو محسوس فرماتے اس کو بیچ سے لٹکان دیتے یا کھم فرماتے جو تم میں سے ان کو کھانے چاہے تو اس کو چاہیے کہ پکا کر ان کی بو ختم کر دے۔

حافظہ اور جلی بھی مسجد کے اندر داخل نہ ہوں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: آپ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو صحابہ کے گھروں کے دروازے مسجد میں کھلتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”پنے گھروں کے دروازوں کا رخ بدل دو، صحابہ نے رخصت کی امید میں تبدیل نہیں کئے حتیٰ کہ آپ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: ان گھروں کے دروازے مسجد سے دوسری طرف مگرداؤں لیے کہ

میں کسی خانہ اور مجلس کے لیے مسجد میں داخل ہونے کو نہیں حلال کرتا ہے۔

اسی طرح آپ ﷺ نے اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھ سکتے ہو مگر اونٹوں کے باڑے میں نماز نہ پڑھو۔

اس کے علاوہ سات مقامات میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ کوڑا خانہ میں، قصاب خانہ میں، قبرستان میں، راستے کے بیچ میں، حمام کے اندر، اونٹوں کے باڑے میں، کعبہ کی چھت پر۔

﴿کتاب الزکوٰۃ﴾

زکوٰۃ کی لغوی و اصطلاحی تعریف

زکوٰۃ کا لغوی معنی زیادتی ہے۔ جب مال زیادہ ہو جائے تو اہل عرب کہتے ہیں ”زکھی المال“ اور طہارت و پاکی کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں فلاں زکھی العرض، اس نے اپنی عزت کو پاک رکھا۔ اور اصطلاح شرع میں مخصوص مال میں سے مخصوص حصے کا کسی مخصوص شخص کو ملکہ بنانا اللہ کیلئے حصہ مخصوص یعنی اموال تجارت میں سے مال کا چالیسواں حصہ، زمین کی پیداوار میں سے دسواں حصہ، بکریوں، گایوں اور اونٹوں میں مقرر شدہ حصہ جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔ مال مخصوص سے مراد انصاب کے مطابق مال اور شخص مخصوص سے مراد فقیر، مسکین اور دوسرے مصارف زکوٰۃ۔ اللہ کیلئے ہونے کی نیت تو تمام عبادات کے مجموعہ ہونے کی شرط ہے۔

زکوٰۃ کی فرضیت

زکوٰۃ نماز کے بعد افضل ترین عبادت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں بیس مقامات پر صلوٰۃ کے ساتھ مقدارن بیان فرمایا ہے۔ ۲: بحری میں روزے سے قبل اس کی فرضیت آئی ہے۔ ارشاد خداوندی ہے: ”وَأَتُوا الزَّكَاةَ“ [البقرہ: ۱۷۷] دوسری جگہ ارشاد ہے: ”تُخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا“ [توبہ: ۱۰۳] اور حدیث شریف سے بھی اس کی فرضیت ثابت ہے۔ چنانچہ ”بہی الاسلام علی خمس“ والی حدیث اور عبد القیس کے وفد کو امر کھ ہار بیع و انہکھ عن اربع والی حدیث سے اس کی فرضیت ثابت ہے اور اس کی فرضیت پر امت کا اجماع ہے۔

مال پر زکوٰۃ واجب ہونے کی شرائط

پہلی شرط: نماء ”بڑھوتری“ اس کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) حقیقی تجاوت کی صورت میں۔ جانوروں کے تولد و تناسل کی صورت میں۔ (۲) تقدیری: مال خود اس کے ہاتھ میں ہو یا اس کے وکیل کے پاس ہو۔ اس میں بھی زیادہ ہونے کی گنجائش ہوتی ہے۔

خرچ کرنے کیلئے جمع شدہ مال پر زکوٰۃ نہیں۔ اسی طرح ان مکانات پر زکوٰۃ نہیں ہے جو تجارت کیلئے نہ ہوں۔ اسی طرح کتابیں جو تجارت کیلئے نہ ہوں ان پر بھی زکوٰۃ نہیں۔ کیوں کہ یہ تمام چیزیں نامی (بڑھنے والی) نہیں ہیں۔

دوسری شرط

کامل نصاب ہونا ہے۔ نصاب وہ متعین مقدار ہے جو شریعت نے سونے چاندی میں مقرر فرمائی ہے یا چوہا پیوں، بکریوں، گائیکوں اور اونٹوں میں ایک مقدار مقرر ہے۔

تیسری شرط

حولان حول (نصاب کے مکمل ہونے کے بعد مکمل ایک سال (قمری) گزرنا) سال گزرنے کی شرط اس لیے لگائی گئی ہے کہ سال مختلف موسموں پر مشتمل ہوتا ہے کہ جس سے مال کا بڑھنا ممکن ہوتا ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ "ولا زکوٰۃ فی مال امراء حتی یحول علیہ الحول" ترجمہ: "انسان کے مال پر سال گزرنے سے پہلے کوئی زکوٰۃ نہیں ہے۔"

چوتھی شرط

ایسے مال پر کوئی زکوٰۃ نہیں جس کا کوئی مالک نہ ہو جیسے لفظ (راستے سے ملی جوئی چیز) اسی طرح ایسے مال پر بھی زکوٰۃ نہیں جس پر قرض حاوی ہو۔ کیوں کہ یہ ناقص ملک ہے۔ اس لیے قرض خواہ اس سے بغیر اس کی رضا و خوشی کے لے سکتا ہے۔ جبکہ زکوٰۃ نعمتِ کاملہ کے شکرانے کے طور پر واجب ہے۔

پانچویں شرط

ضرورت اصلی سے فارغ ہونا۔ لہذا جو ضرورت اصلیہ میں مستعمل ہو اس پر زکوٰۃ نہیں۔ مثلاً رہنے کا مکان، پہننے کے کپڑے، سواریاں، گھر کے ساز و سامان، کاریگری کے سامان، صاحب علم کیلئے مطالعے کے لئے کتابیں۔

اسی طرح اس مال پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہے جس کو سال بھر کی ضرورت اصلیہ کیلئے روکے رکھا ہے۔ چنانچہ سال گزر جائے اگر کچھ باقی بچا ہو تو اس بچے ہوئے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر چہ اگلے سال کے لیے خرچ کی نیت ہی کیوں نہ ہو۔ کیونکہ یہ ضرورت اصلیہ میں خرچ نہیں ہوا۔

گمشدہ مال دو سال کے بعد ملے تو اس پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے۔ کیوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے مال خسار میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ مال خسار اس مال کو کہا جاتا ہے جس کے گم ہو جانے کے بعد ملنے کی امید نہ ہو۔ اسی طرح اس مال پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہے جو کسی شخص کے پاس کئی سال سے ہو اور وہ اس کا انکار کر رہا ہو۔ چنانچہ اس کے ملنے پر سابقہ سالوں کی زکوٰۃ دینا واجب نہیں ہوگا جیسا اسی طرح کسی نے اسے نصب کر لیا اور مالک کے پاس کوئی بینہ اور ثبوت نہ ہو کہ عدالت میں پیش کر سکے۔ تو ایسے مال کے ملنے پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ یعنی گزشتہ سال کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہیں۔

اسی طرح اس مال پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی جو کسی غیر معروف کے پاس امانت رکھا کر اس کی پہچان نہ کر سکتے ہو اور سالہا سال گزر جائیں۔ جنی بعد میں وہ شخص خود ملے یا کسی طرح یاد آ جائے اور مال ملے تو سابقہ سالوں کی زکوٰۃ دینا ضروری نہیں ہے۔ اسی طرح دریا کے اندر گرے ہوئے مال، یا کسی جگہ دفن کر کے جگہ بھول جائے اور بعد میں مال مل جائے تو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں۔ اسی طرح اگر مقررہ جگہ بھاگ جائے اور قرض خواہ اس کے پیچھے جائے اور تلاش کرنے کی نہ خود طاقت رکھتے ہو نہ وکیل کی مہمکش ہو تو اس مال کے ملنے پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اسی طرح کسی کی کچال شخص پر قرض ہو جس کو باقاعدہ عدالت مفلس قرار دے یا ایسے شخص پر قرض ہو جو اس کا منکر ہو مگر قرض خواہ کے پاس بینہ موجود ہو تب بھی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اگر مال کے غصب ہونے پر مغضوب غصب کے مال کو کوئی گواہ موجود ہو تو مال ملنے پر گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔

اگر مال مدفون گھر میں یا کسی قریبی جگہ پر دفن کیا ہو۔ کئی سالوں کے بعد مل جائے تو سابقہ سالوں کی زکوٰۃ دینا ضروری ہے۔ یا امانت کسی جان پہچان والے شخص کے پاس رکھ کر سالہا سال بھول جائے اور پھر وہ ملے اس کی بھی زکوٰۃ دینا ضروری ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے جب لوگوں کے اموال ان کو واپس کیے تو ان سے کہا گیا۔ ان اموال پر گزرے سالوں کی زکوٰۃ تو آپ لے سکتے ہیں؟ فرمایا نہیں یہ مال، مال خسار ہے۔ عبادات کے وجوب اور اسقاط میں عقل و قیاس کا کوئی عمل دخل نہیں ہوتا۔ یہ امور توقیفیہ ہیں۔ دوسری بات یہ کہ یہ اموال، اموال نامی (بڑھنے والے) نہیں ہیں اس لیے کہ ثبوت (بہنا) اس کو حرکت میں لانے سے ہوگا جس سے یہ عاجز تھے۔

اگر کوئی شخص سامان تجارت کی غرض سے خریدے۔ پھر گھریلو استعمال کرنے کی نیت کر لے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ کیونکہ عمل کے ساتھ نیت (ترک تجارت کی) متصل ہوگئی۔ مگر میں استعمال کرنے کی نیت کرنے کے بعد پھر نیت میں تبدیلی کر کے ان سے دوبارہ تجارت کی

نیت کی۔ تو تب بھی تک زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ جب تک ان کو فروخت نہ کر لے اور فروخت کرنے کے بعد ان کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ اس لیے کہ عمل کے ساتھ نیت متصل نہیں ہوتی کیونکہ اس نے اس میں تجارت شروع نہیں کی۔ اس لیے نیت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ مسافر صرف اقامت کی نیت کرنے سے مقیم ہوتا ہے جبکہ مقیم محض نیت کرنے سے مسافر نہیں بنے گا جب تک کہ عملاً سفر شروع نہ کر دے۔

کوئی چیز خریدی اور خریدتے وقت تجارت کی نیت کی، تو وہ مال تجارت ہے کیوں کہ عمل کے ساتھ نیت متصل ہوئی۔ بخلاف وراثت میں ملا ہوا مال کہ اگر مال بچے ہی تجارت کی نیت کر لے تو مال تجارت کے احکام اس پر لاگو نہیں ہوں گے۔ کیونکہ اس کے ساتھ اس کا کوئی عمل وصل نہیں ہے۔ لہذا میراث میں ملے ہوئے مال پر زکوٰۃ نہیں ہوگی اگر اس کے پاس سوائے اس مال کے اور کوئی مال بقدر نصاب نہ ہو۔ الایہ کہ اس پر تصرف کر لے۔ (مؤلفہ مسئلہ فرج)

درمیان سال میں نصاب کے ہم جنس مال سے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ چنانچہ، سونا، چاندی، درہم و دنانیر اور سامان تجارت ایک جنس شمار ہوتے ہیں۔ بعض کو بعض کے ساتھ ضم کر کے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ جانوروں میں بکری، گائے، اونٹ جدا جدا جنس ہیں لہذا بکریوں کو گائیوں کے ساتھ ملا کر مجموعہ پر زکوٰۃ ادا کی جائے ایسا نہیں ہے۔ بہرہ وراثت یا وصیت کی وجہ سے ملے ہوئے مال پر سال کے مکمل ہونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی یعنی موجودہ نصاب کے ساتھ ضم کر کے نصاب پر سال مکمل ہو جائے۔ زکوٰۃ کی قیمت زکوٰۃ کی مد میں فقراء کو دینا بھی جائز ہے۔ اسی طرح صدقہ فطر میں قیمت ادا کرنا جائز ہے۔ اسی طرح نذر میں بھی قیمت دینا جائز ہے۔

عشری اور خراجی زمین کی پیداوار اور پھلوں پر وجوب زکوٰۃ کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے۔ ”حٰذِرْنَ اَمْوَالِہُمْ صَدَقَۃً“ ان کے اموال سے صدقہ وصول کرو۔ ”عشری زمین وہ ہے جس کے مالک مسلمان ہیں یا کافر تھے۔ مسلمان ہونے کی وجہ سے ان کو ان کی زمینوں پر برقرار رکھیں یا کسی علاقہ کو فتح کر کے مجاہدین کے مابین تقسیم کر دیا گیا ہو۔

اور خراجی زمین وہ ہے جس کو اہل اسلام فتح کر کے ان کے مالکوں کو اس پر برقرار رکھیں۔ البتہ مکہ شریف اس سے مستثنیٰ ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کو بزرگوار باوجود فتح فرمایا تھا اور اہل مکہ کو ان کی زمینوں پر برقرار رکھا تھا مگر ان پر خراج مقرر نہیں فرمایا تھا۔

بہر حال زکوٰۃ میں قیمت دینے کے جواز کی دلیل حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا عمل ہے کہ انہوں نے اہل یمن کو فرمایا تھا۔ ”ہم گندم اور مکئی کی زکوٰۃ میں سپڑے ادا کر دیئے یہ تمہارے لیے بھی

باعث آسانی ہے۔ اسی طرح حضرات صحابہؓ کو بھی اس کا اختیار دیا گیا تھا۔

اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت بھی اس کی دلیل ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو لکھ بھیجا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو امر فرمایا تھا۔ کسی پر بنت محض واجب ہو اور اس کے پس بنت محض موجود نہ ہو اور بنت لیون موجود ہو تو زکوٰۃ وصول کرنے والا اس کو قبول کرے اور زکوٰۃ ادا کرنے والا اس کو نہیں درجہ ادا کرے گا۔

زکوٰۃ کی قیمت دینے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہونے کے وقت کی قیمت کا اعتبار ہوگا، اور حضرات صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک ادا کے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور چوپایوں میں تمام کے نزدیک ادا کے دن کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اس شہر کی قیمت کا اعتبار ہے جس میں وہ مال موجود ہے۔ اگر مال کسی صحراء یا بیابان میں موجود ہو تو اس کے قریب ترین شہر میں اس کی جو قیمت ہوگی اس کا اعتبار ہوگا۔

نصاب کے مالک ہونے کے بعد سال کے مکمل ہونے سے پہلے اگر زکوٰۃ ادا کر دے تو ادا ہو جائے گی۔ دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا دو سالوں کی زکوٰۃ پیشگی کر دینا اور رسول اللہ ﷺ کا قبول فرمانا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ نصاب کے مالک ہونے کے بعد نفیس و جوب ہوتا ہے۔ لہذا سبب پایا گیا۔ سبب کے بعد ادا کرنا درست ہوگا۔

حضور ﷺ کے دور مبارک میں اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ادوار میں اغنیاء سے زکوٰۃ لی جاتی۔ کیوں کہ اموال ظاہرہ اموال باطنہ پر زکوٰۃ وصول کرنے کا حق حکومت وقت کو ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہے۔ "تُخْلِصُونَ اَمْوَالَهُمْ حَقَّهَا" "ان کے اموال میں سے زکوٰۃ وصول کریں۔"

پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو انہوں نے زکوٰۃ وصول کرنے والے حکومتی کارندوں کا اصحاب اموال پر ظلم کرنے اور ان کے اچھے اموال پر ہاتھ ڈالنے کا خطرہ محسوس کیا تو انہوں نے زکوٰۃ کی ادائیگی خود مال والوں کے ذمہ لگا دی۔ گویا ہر ایک اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنے میں حکومت کا کیل اور نمائندہ ہے خود اپنی دیانت کے مطابق حکومت کو زکوٰۃ ادا کرتے رہیں گے۔ ہاں جس کے بارے میں یہ علم ہو کہ وہ نہیں ادا کر رہا ہے اس سے مطالبہ کر کے زکوٰۃ وصول کی جاتی۔ لیکن اگر حکومت وقت زکوٰۃ کے وصول کے اسلامی اصول سے ہٹ کر زبردستی صاحب اموال کی رضا مندی کے بغیر وصول کرے اور مصارف زکوٰۃ میں خرچ نہ کرے تو زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ کیوں کہ وصولی بھی طریقہ اسلامی کے خلاف اور خرچ بھی غیر مصرف میں ہوا۔ کیونکہ زکوٰۃ کے مصرف فقراء ہیں اور ان پر یہ خرچ نہیں ہوا۔

البتہ شخص الاثم ونام السہر کسی پرستیدہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں اگر اصحاب الاموال ان حکمرانوں کو دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کر لیں گے تو ادائیگی ہو جائے گی۔ اس لیے کہ حکام کے پاس جو مال موجود ہے وہ عوام الناس کا مال ہے اور عوام الناس کو ان کے حقوق پہنچانا ان پر واجب ہے۔ جو زیادہ ہیں گویا یہ عوام کے مقروض ہیں۔ ان کے ہاتھوں میں موجود مال ان کی اپنی ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے یہ فقراء ہیں اور لوگوں کے مال کھانے کی وجہ سے یہ مقروض ہیں۔ لہذا فقیر و مقروض کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

اگر کسی شخص کے واجب الادا دے بغیر مر گیا تو اس کے ورثاء پر اس کے مال سے زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہیں ہے۔ ہاں اگر مرتے وقت ادائیگی زکوٰۃ کی وصیت کی ہو تو ایک تہائی ۱/۳ حصہ اس کے مال متروک میں سے زکوٰۃ کے طور پر ادا کرنا ضروری ہے میت کے مال سے پر زکوٰۃ اس لیے واجب نہیں ہے کہ زکوٰۃ عبادت ہے اور عبادات مکلف پر واجب ہوتی ہے جبکہ میت اب مکلف نہیں رہی۔ ہاں اگر وارث اپنے طور پر اس کے مال سے اس کی زکوٰۃ ادا کر دیتے تو ادا ہو جائے گی اور یہ اس کی مہربانی ہوگی۔ اس لیے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ "فدين الله احق بالقضاء" ۱

یعنی اللہ کا قرض (زکوٰۃ) ادائیگی کا زیادہ حقدار ہے۔

اگر کوئی شخص اپنا سارا مال صدقہ کر دے اور زکوٰۃ کی نیت نہ کرے تو اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی کی فرضیت ساقط ہو جائے گی۔ اس لیے کہ زکوٰۃ کا مال اسی مال کا ہی تو جز تھا تو گویا متعین تھا۔ لہذا اس کے تعین کی ضرورت نہیں ہے۔

ادائیگی کے وقت نیت ہونا ضروری ہے۔

زکوٰۃ فقیر کے حوالے کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت کرنا ضروری ہے۔ اس لیے کہ عبادات کی ادائیگی پہلے نیت کا ہونا ضروری اور واجب ہے۔ البتہ نیت کا محل دل ہے۔ اور دل میں زکوٰۃ کی نیت ہونی چاہیے۔ زبان سے چاہے جو بھی نام دے۔ مثلاً ہدیہ کہہ کر دے بہتہ کے عنوان سے تعبیر کرے۔ یا اور کوئی کلمہ استعمال کرے۔ جائز ہے۔ زکوٰۃ فقیر کو دیتے وقت نیت نہ کی اور فقیر نے اس کو وصول کر کے اس پر تصرف کیا اور مال ختم ہوا تو بعد میں نیت کرنی۔ تو یہ صحیح نہیں ہے۔ زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ ہاں مال اگر فقیر کے پاس موجود ہو، ختم نہ ہوا ہو، اور صاحب مال زکوٰۃ کی نیت کرے تو یہ صحیح ہے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

اگر زکوٰۃ دال سے جدا کرتے وقت نیت کر لی، مگر فقیر کو دینے وقت کوئی نیت نہ تھی جب بھی جائز ہے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ پہلی نیت کافی ہے۔ اس لیے کہ زکوٰۃ اگر زیادہ ہو تو یک مشیت ایک کو نہیں دی جاتی۔ بلکہ مختلف لوگوں کو مختلف اوقات میں دی جاتی ہے۔ ہاں یہ بات ذہن میں رکھنا ضروری ہے۔ محض مال جدا کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی جب تک اس کو اس کے مستحق تک نہ پہنچایا جائے۔ لہذا مال سے جدائی کے بعد مستحق کے حوالے کرنے سے پہلے یہ ہلاک ہو جائے تو دوبارہ ادا کرنا واجب ہے۔

کس شخص نے کسی شخص کو زکوٰۃ تقسیم کرنے کا وکیل بنایا اور زکوٰۃ کو اس کے حوالے کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت کر لی اور وکیل نے اس کو فقراء کے درمیان تقسیم کرتے وقت کوئی نیت نہ کی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اس لیے کہ اس میں شرط موکل کی نیت ہے اسی طرح وکیل کو مال دے کر کہا کہ یہ فقیہ صدقہ ہے یا کہا یہ میری قسم کا یا روزے کا کفارہ ہے فقراء میں تقسیم کر لو۔ مال کے تقسیم ہونے سے قبل نیت تبدیل کر دی اور اس میں زکوٰۃ کی نیت کر لی تو یہ بھی صحیح ہے، زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

زکوٰۃ وکیل کے حوالے کر دی۔ اس نے فقراء میں تقسیم سے پہلے دوسروں کی زکوٰۃ کے ساتھ غلط کر دی پھر زکوٰۃ کے یہ تمام اموال چوری ہو گئے۔ تو وکیل ان سب کی ادائیگی کا ذمہ دار ہوگا۔ ہاں اگر موکل کی طرف سے دوسروں کے اموال زکوٰۃ کو ساتھ ملانے کی اجازت صراحتہ ہو یا دلائل ہوں تو اس صورت میں وکیل ذمہ دار نہیں ہوگا۔ لیکن موکلین پر دوبارہ ادا کرنا واجب ہوگا۔ فقراء اگر کسی شخص کو زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے وکیل مقرر کر دیں۔ اغنیاء و فقراء کیسے اس شخص کو زکوٰۃ دیدیں اور وہ بقعہ کر لے۔ تو فقراء اس کے مالک ہو جائیں گے۔ یہ بعض فقراء کے اموال کو بعض کے ساتھ ملانے والا ہو گیا اور زکوٰۃ دینے والے کی طرف سے زکوٰۃ ادا ہو گئی اور اگر اب یہ مال وکیل کے ہاتھ سے ہلاک ہو جائے تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ مال اس کے ہاتھ میں امانت ہے۔

اگر صاحب نصاب شخص نے اپنی زکوٰۃ ایک شخص کو دے کر کہا کہ یہ کسی فقیر کو یا کسی مسکین کو دے دے تو وہ شخص اس مال کو اپنے بالغ نا ذار بیٹے کو دیدے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر وہ شخص فقیر ہو اور اپنے چھوٹے بیٹے کو دیدے۔ تب بھی صحیح ہے۔ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اگر وہ غنی ہو اور اپنے نابالغ بچے کو دیدے تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ کیوں کہ نابالغ بچہ باپ کے غنی ہونے کی صورت میں غنی اور فقیر ہونے کی صورت میں فقیر شمار ہوگا۔ اگر زکوٰۃ ادا کرنے والا فقیر کا نام لے کر متعین کر کے کہہ دے۔ تو اس کے لیے کسی اور کو دینا جائز نہیں ہوگا۔

وکیل اپنے موکل کی زکوٰۃ اپنی جگہ مست بیوی کو دے سکتا ہے۔ مگر خود نہیں لے سکتا۔ اگرچہ

فقیر و تنگدست ہو ہاں اگر موکل یہ کہہ دے کہ جہاں چاہو دے دو تو خود لینا اس کیلئے جائز ہو جائے گا۔
 اگر وکیل نے اپنے مال سے اس ارادے سے موکل کی زکوٰۃ ادا کی کہ میں اس کو اپنے
 موکل سے لے لوں گا۔ تو یہ بھی صحیح ہے۔ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ یہ بالکل ایسا ہے جیسے کسی زکوٰۃ
 دہندہ نے کسی شخص سے کہا کہ میری طرف سے ایک ہزار روپیہ فلاں کو دیدو اور اپنے دل میں زکوٰۃ
 کی نیت کرنی تو یہ بھی صحیح ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ نفس مال زکوٰۃ سے دینا کوئی ضروری نہیں ہے۔
 اسی وجہ سے وہ کسی کو کہہ دے اور وہ اس کی طرف سے دیدے پھر وہ اس کو زکوٰۃ کی رقم ادا کر دے تو
 درست ہے۔

زکوٰۃ دینے والے کیلئے شرائط

پہلی شرط:

دو جب زکوٰۃ کیلئے زکوٰۃ دینے والے کے اندر چند شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ اسلام
 ہے۔ یہ تمام عبادات کے دو جب اور صحیح ہونے کیلئے شرط ہے۔ اسلام کے بغیر کوئی بھی عبادت صحیح نہیں
 ہوگی۔ ارشاد خداوندی ہے۔ "وَقَدْ مَنَا الْاِي مَاعْمَلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ مَثْوًى" [الفورقان: ۲۳] ترجمہ: اور جو عمل انہوں نے کیے تھے۔ ہم ان کی طرف متوجہ ہوں گے۔ پھر انہیں اڑتی
 ہوئی خاک کر دیں گے۔

دوسری شرط:

عقل بالغ ہونا ہے۔ لہذا بچے پر بلوغ سے قبل واجب نہیں اور مجنون پر جب تک اسے
 افاتہ نہ ہو زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ (کیوں کہ فرمان نبوی ﷺ ہے۔ "زَفَعِ الْقَلَمُ عَنِ السَّالَةِ،
 عَنِ الْمَجْنُونِ الْمَغْلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ حَتَّى يَبْرَأَ، وَعَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَعَنِ
 الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ" ترجمہ: "تین افراد مرفوع القلم ہیں۔ مجنون جب تک ٹھیک نہ ہو، سونے
 والا جب تک بیدار نہ ہو اور بچہ جب تک بالغ نہ ہو۔

تیسری شرط

مال نامی (بوٹنے والے مال) کے نصاب (شریعت کی متعین کردہ مقدار) کا مالک ہو،
 کیوں کہ شریعت نے غنی پر زکوٰۃ فرض کی ہے۔ اور غنی ہونے کی کم از کم مقدار نصاب کا مالک ہونا

ہے۔ چنانچہ اگر نصاب کا مالک نہیں ہے تو وہ غنی نہیں ہے بلکہ فقیر ہے۔ وہ خود زکوٰۃ کا مستحق ہے۔

چوتھی شرط

مقروض نہ ہو اس لیے کہ جو مال نصاب اس کے پاس ہے۔ وہ قرض میں دینے کی ضرورت کی وجہ سے ضرورتِ اصلیہ میں داخل ہے۔ کیوں کہ قرض خواہ کسی بھی وقت اپنے قرض کی وصولی کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ اور نہ دینے کی صورت میں امانت بھی کر سکتا ہے۔ تو گویا جو مال اس کے پاس ہے وہ قرض خواہ کے ضرر سے بچنے کیلئے ہے۔ لہذا یہ ضرورتِ اصلیہ میں داخل ہو گیا۔

قرض کی قسمیں:

قرض کی دو قسمیں ہیں ایک بندوں کا قرض، تہفہ کردہ چیز کا ضمان، بیوی کا مہر، عورت کیلئے بدنِ خلع، اور نفقہ وغیرہ یہ تمام دیون، اس کے پاس موجود نصاب کے برابر یا اس سے زیادہ ہوں تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ البتہ یہ دیون زمین اور درخت سے حاصل شدہ پیداوار کی زکوٰۃ سے مانع نہیں ہیں۔ دوسری قسم وہ دین ہے جو شریعت کی وجہ سے اس پر واجب ہے۔ گویا اس کا بھی مطالبہ موجود ہے۔ حکمران یا فقیر، یہ بھی اپنی مقدار کی بقدر وجوب زکوٰۃ میں رکاوٹ ہیں وہ اس طرح کہ ایک آدمی سونے کے نصاب کا مالک ہے۔ سال گزرنے پر اس نے زکوٰۃ ادا نہیں کی۔ حتیٰ کہ دوسرا سال بھی گزر گیا۔ اب دوسرے سال کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں ہے۔ کیونکہ پہلے سال کی زکوٰۃ کو اس سے منہا کرنے کے بعد نصاب کی مقدار میں کمی آ جائے گی۔ نصاب کامل نہیں رہے گا۔ جب کہ زکوٰۃ کے وجوب کیلئے نصاب کا کامل ہونا ضروری ہے۔

ایک آدمی نصاب کا مالک ہے۔ درمیان سال میں ایسا مقروض ہو گیا کہ قرض اس کے سارے نصاب کو حاوی ہو گیا۔ پھر سال مکمل ہونے سے پہلے قرض سے بری ہو گیا۔ تو اس صورت میں حضرت امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ کیونکہ انہوں نے اس کو درمیان سال نصاب میں کمی ہونے اور سال کے اختتام میں پورے ہونے پر قیاس کیا۔ یعنی اس صورت میں زکوٰۃ سب کے نزدیک واجب ہوتی ہے۔ اسی طرح اس صورت میں بھی زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ یہ اختلاف اس صورت میں تھا کہ وہ دین نصاب کو محیط ہو۔ اگر درمیان سال میں مسلط ہونے والا قرض نصاب سے کم ہو تو دونوں کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔

باہر چرنے والے چوپایوں پر زکوٰۃ

اگر جانور بھڑ، بکری، گائے، اونٹ وغیرہ سال کے اکثر حصے میں باہر چر کر اپنے پھرتے ہوں اور یہ دودھ حاصل کرنے، نسل نکالنے اور گھوٹ وغیرہ حاصل کرنے کی غرض سے پالے گئے ہوں تو نصاب کے مطابق ہونے پر ان پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ اگر سواری یا بار برداری کیلئے رکھے گئے ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ اسی طرح اگر نصف سال یا اس سے زیادہ اوقات مالک ان کو اپنی طرف سے کھلاتا ہو تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور یہ سائنہ (باہر چرنے والے) نہیں کہلا میں گئے۔

سائنہ جانور جن پر زکوٰۃ واجب ہے یہ ہیں۔ اونٹ، گائے، بھینس، بھڑ، بکری وغیرہ۔

اونٹوں کی زکوٰۃ

سائنہ اونٹ پانچ سے کم ہوں تو زکوٰۃ واجب نہیں ہے کیوں کہ فرمان رسول ﷺ ہے۔ ترجمہ ”جس کے پاس صرف چار اونٹ موجود ہوں اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے ہاں اگر ان کا مالک ادا کرنا چاہے تو اس کو اختیار ہے اور جب پانچ ہو جائیں تو ان میں ایک بکری دینا واجب ہے۔ پانچ کی یہ تعداد، مادہ اور چھوٹوں کو بھی شامل ہے۔ بشرطیکہ پانچ سارے چھوٹے نہ ہوں۔ چھوٹے بڑوں کے تابع ہیں۔ اسی طرح پانچ کا یہ عدد اندھوں اور نظرزدوں کو بھی شامل ہے۔ البتہ یہ کہ بطور زکوٰۃ کے ادا کرنا اور نظرزدوں کو وصول نہیں کیا جائے گا۔ پانچ اونٹوں پر دی جانے والی بکری کی عمر کم از کم ایک سال پوری ہو کر دوسرے سال میں قدم رکھا ہوا ہو۔ چھ مہینے کی بکری نہیں وصول کی جائے گی۔ البتہ بھڑ کا چھ مہینے والا بچہ زکوٰۃ میں تو نہیں دیا جاسکتا مگر قرطبی اس کی جائز ہے۔

سوال: زکوٰۃ میں اصول یہ ہے کہ جس جنس کا نصاب ہے زکوٰۃ بھی اسی جنس سے ادا کی جائے گی تو اونٹوں کی زکوٰۃ میں بکری کیوں واجب کی گئی؟

جواب: اونٹ جب پانچ کے عدد کو پہنچ جاتے ہیں تو یہ مال کثیر ہے۔ لہذا اس پر زکوٰۃ واجب ہونی چاہیے۔ لیکن اگر ان میں سے ایک اونٹ واجب کر دیا جائے تو یہ بہت زیادہ ہے لہذا بکری واجب کر دی گئی اور بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ اس زمانے میں بکری کی قیمت پانچ درہم ہوا کرتی تھی اور درمیانہ اونٹ کی قیمت چالیس درہم تھی۔ اس حساب سے پانچ اونٹوں کی اوسط قیمت دو سو درہم ہوئی اور پانچ اونٹوں پر ایک بکری واجب کرنا ایسا ہوا جیسے دو سو درہم پر پانچ درہم یعنی چالیسواں حصہ

لہذا پانچ اونٹوں میں ایک بکری واجب ہوتی ہے۔

کسی شخص کے پاس پانچ اونٹ موجود ہوں، درمیان سال یا سال کی تکمیل سے چند روز قبل دوسری جنس گایوں یا بکریوں کے عوض فروخت کر دے یا نقد رقم کے بدلے بیچ دے تو اس سال زکوٰۃ لازم نہیں ہوگی، بلکہ اُس زکوٰۃ پر پورا سال گزرے گا تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ بشرطیکہ اس کے پاس اس جنس کا نصاب پہلے سے موجود نہ ہو۔ لہذا اگر نصاب موجود ہو تو جنس کے ساتھ ملا کر سب کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔ اگر اس نے زکوٰۃ سے بچنے کیلئے اس قسم کی تبدیلی کی ہے تو یہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے۔

بہر حال پانچ سائہ اونٹوں میں ایک بکری، دس میں دو بکریاں، پندرہ میں تین اور بیس میں چار بکریاں واجب ہیں۔ کیوں کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ ”چوبیس اور اس سے کم تعداد میں فی پانچ اونٹ ایک بکری ہی واجب ہے۔“

جب بچیس ہو جائیں تو ایک بنت مخاض (ایک سال مکمل کر کے دوسرے سال میں قدم رکھنے والا نر یا مادہ اونٹ کا بچہ) واجب ہو جائے گا۔ اگر اس کے پاس بنت مخاض موجود نہ ہو تو اس کی قیمت ادا کرے گا۔ بنت مخاض (مادہ) کے بجائے ابن مخاض (نر) نہیں دے سکتا۔ البتہ گایوں اور بکریوں کی زکوٰۃ میں نر یا مادہ کوئی بھی دے سکتا ہے۔ بچیس سے لے کر پینتیس تک ایک بنت مخاض ادا کرنا رہے گا اور جب چھتیس ہو جائیں تو ان میں ایک بنت لبون (دو سال مکمل ہو کر تیسرے سال میں قدم رکھا ہو) واجب ہو جائے گی۔ پینتالیس تک۔ چھیالیس سے لیکر ساٹھ تک اونٹوں میں ایک حقد (تین سال مکمل کر کے چوتھے سال میں چل رہا ہو اور سواری اور بار برداری کے لائق ہو گیا ہو) واجب ہے جب اسیٹھ ہو جائیں تو ایک جذع (چار سال مکمل کر کے پانچویں سال میں چل رہا ہو) واجب ہو جائیگا۔ پچھتر تک۔ پچھتر سے نوے تک دو بنت لبون، اکیانوے سے ایک سو میں تک دو حقد اور ایک سو میں سے بڑھ جائیں تو ہر چالیس میں دو بنت لبون اور ہر پچاس میں ایک حقد کا اضافہ ہوتا رہے گا۔

گایوں کی زکوٰۃ

تیس سے کم گایوں پر کوئی زکوٰۃ نہیں۔ جب تیس ہو جائیں تو ان میں ایک تیج یا تیجہ (سال مکمل ہونے کے بعد دوسرے سال میں چلنے والا بچھڑا) واجب ہوگا اور چالیس میں ایک مسنہ یا مسن (دو سال پورے ہونے کے بعد تیسرا سال شروع ہو) اداء کرنا فرض ہے۔

حضور ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو اسی طرح زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم فرمایا تھا۔ چنانچہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے طویل حدیث بیان کرنے کے بعد فرمایا: کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا تھا کہ میں ہر چالیس گایوں میں ایک منہ اور ہر تین میں ایک تمبیہ وصول کراؤں۔ اگر چالیس سے اتنا لیس ہو جائیں تو امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اتنا لیس سے ساٹھ تک بقدر حساب زکوٰۃ واجب کی جائے گی۔ چنانچہ اگر چالیس پر ایک گائے کا اضافہ ہو جائے۔ تو اس میں ایک منہ واجب ہوگا اور ایک زائد میں منہ کی قیمت کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا اور دو زائد ہو جائیں تو ایک منہ کے ساتھ ایک منہ کے دو چالیسویں، اور تین بڑھ جائیں تو تین چالیسویں واجب ہوں گے۔ دلیل اس کی یہ ہے۔ تیس اور چالیس کے درمیان غنوی یعنی زکوٰۃ واجب نہ ہونا خلاف قیاس نص سے ثابت ہے اور چالیس سے ساٹھ تک کے غنویں کوئی نص نہیں ہے، لہذا چالیس سے زائد کے اندر غنوی یعنی زکوٰۃ واجب نہ ہونا رائے اور قیاس سے ثابت نہیں کیا جاسکتا کیوں کہ مال وجوب زکوٰۃ کا سبب ہے اور رائے سے نصاب مقرر کرنا جائز نہیں ہے، اور اسی طرح رائے سے مال کو واجب سے خالی کرنا اس کے سبب کے تحقق کے بغیر جائز نہیں ہے۔

ساٹھ میں دو تہیے، جب ستر ہو جائیں تو ایک منہ ایک تہیہ / یا تمبیہ، اسی (۸۰) میں دو منے واجب ہوں گے۔ اسی طرح ہر دس کے بعد تمبیہ سے منہ اور منہ سے تمبیہ میں تبدیل ہو کر اضافہ ہوتا رہے گا۔

اسی پر اجماع بھی ہے اور حدیث سے بھی ثابت ہے۔

گائے اور بھینس کا ٹھم زکوٰۃ قربانی اور سود کے اعتبار سے ایک جیسا ہے، لہذا گائے کے گوشت کو بھینس کے گوشت کے بدلے کی میٹی کے ساتھ بیچنا سود ہوگا۔ لیکن بھین (قسم) کے اعتبار سے گائے اور بھینس میں عرف کے اعتبار سے فرق ہوگا۔ چنانچہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ گائے کا گوشت نہیں کھائے گا۔ بھینس کا گوشت کھالیا تو حانت نہیں ہوگا۔ کیوں کہ ہمارے عرف میں یہ علیحدہ علیحدہ گوشت شمار ہوتے ہیں۔ اگر کسی علاقے میں عرف ایک شمار ہوں تو حانت ہو جائے گا۔

بکریوں کی زکوٰۃ

چالیس سے کم بکریوں پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ تمام کی عمر کم از کم ایک سال ہو، اگر ساری بکریوں کی عمر ایک سال ہے۔ تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ان پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ اگر ساری بکریاں ایک سال سے کم کی ہوں تو کوئی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اگر ایک آدمی

چالیس بکریاں خریدے جن میں کچھ ایک سال کی اور کچھ ایک سال سے کم عمر کی ہیں تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی جب تک سب کی عمریں ایک سال کی نہ ہو جائیں۔

جب چالیس ہو جائیں تو ان میں ایک بکری واجب ہے۔ بشرطیکہ ساٹھ (سال کے اکثر حصے باہر چرنے والی ہوں چالیس سے ایک سو تین تک۔ یہی ایک بکری واجب ہے اور جب ایک سو تین سے بڑھ جائیں تو دو سو تک دو بکریاں واجب ہیں۔ دو سو ایک سے لے کر تین سو تک تین بکریاں اور جب تین سو سے بڑھ جائیں تو ہر سو پر ایک بکری واجب ہوتی چلی جائے گی۔

پھر سنت یہ ہے کہ نصاب اگر بھیڑوں کا ہو تو بھیڑ، بکریوں کا ہو تو بکری، اور اگر دونوں کا مجموعہ ہو تو جو زیادہ ہو اس سے میں سے وصول کیا جائے گا۔ اگر دونوں برابر ہوں تو کسی بھی نوع سے ادا کرے۔ سنت ادا ہو جائے گی۔ وجوب زکوٰۃ، جواز قربانی اور سود ہونے اور نہ ہونے کے اعتبار سے یکساں ہیں۔ البتہ قسم کے اعتبار سے مختلف شمار ہوتے ہیں۔ اگر کسی نے بکری کا گوشت نہ کھانے کی قسم کھا رکھی ہو اور بھیڑ کا گوشت کھالے تو حائث نہیں ہوگا اگر باہر چرنے والے نہ ہوں تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

اونٹ کے بچوں، چھٹروں اور بکری کے بچوں میں زکوٰۃ

اونٹ کے بچوں میں زکوٰۃ نہیں ہے اگرچہ زیادہ ہوں اور ان کے ساتھ بڑا نہ ہو۔ اسی طرح گائے کے ایک سال سے کم بچوں میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور بکری کے بچوں میں بھی زکوٰۃ نہیں۔ ہاں اگر ان کے ساتھ ایک بھی بڑا موجود ہو تو سب کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔ یہ قول حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ وہ استدلال کرتے ہیں کہ حضرت سید بن غفلہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے زکوٰۃ وصول کرنے والا ہمارے پاس آیا، میں نے بیٹھ کر ان کی باتیں سنیں، وہ فرما رہے تھے۔ میرا عہد ہے کہ میں دو دھ چٹا بچہ وصول نہیں کروں گا۔ یعنی چھوٹے جانور (عمر کے لحاظ سے) نصاب میں شمار نہیں ہوں گے۔

حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: بکری کے بچے چالیس ہو جائیں تو ان میں سے ایک بچہ زکوٰۃ میں دینا واجب ہے اور جب ایک سو اکیس ہو جائیں تو درود و دو سو ایک ہوں تو تین اور چار سو میں چار بچے واجب ہیں۔ پھر ہر سو میں ایک بچہ واجب ہوتا چلا جائے گا۔ اسی طرح گائے کے بچے جب تین ہو جائیں تو ان میں سے ایک چھٹروا واجب ہوگا۔ ساٹھ تک یہی ایک۔ ساٹھ میں دو نوے تک۔ اور نوے میں تین اور ایک سو تین میں چار چھٹروے واجب ہوں گے۔

اونٹ کے بچوں میں ان کے نزدیک بچیں تک کچھ واجب نہیں۔ جب بچیں ہو جائیں تو

ان میں ایک واجب ہو جائے گا۔ چھپیس تا چھتر چھتر میں نہیں ہیں سب سے پہلے چھتر سے ایک سو پینتالیس تک دو اور ایک سو پینتالیس میں تین بکریاں، واجب ہوں گی۔

مال کے ہلاک ہونے اور ہلاک کرنے کے متعلق مسائل

امام ابو حنیفہ اور امام یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک نصاب میں زکوٰۃ واجب ہے غلو میں نہیں۔ یعنی اونٹوں میں پانچ میں ایک بکری، اور دس میں دو بکریاں، چھ سے ۹ تک کا غلو، پانچ اور دس نصاب ہے اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ اور امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک وجوب زکوٰۃ نصاب اور عقودوں کے ساتھ متعلق ہے اور ان کے درمیان اختلاف کا شرع ظاہر ہوگا جب غلو ہلاک ہو جائے اور نصاب باقی رہے۔ مثلاً نو اونٹ تھے جن میں چار ہلاک ہو گئے۔ پانچ رہ گئے۔ تو حضرات شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک ایک بکری کا وجوب باقی رہے گا اور امام محمد رحمہ اللہ و امام زفر رحمہ اللہ کہتے ہیں۔ ہلاک شدہ کی بقدر زکوٰۃ میں کمی ہوگی، چنانچہ ان کے نزدیک بکری کی قیمت کا ۵/۹ حصہ واجب ہوگا۔ ۳/۹ معاف ہوگا۔

وجوب زکوٰۃ کے بعد اگر مال ہلاک ہو جائے تو وجوب ساقط ہو جائے گا۔ اگر صاحب مال خود ہلاک کر دے تو ضامن ہوگا۔ جیسا کہ امانت میں ہے۔ ہلاک ہونے کی صورت میں ضمان نہیں ہے۔ ہلاک کرنے کی صورت میں ضمان ہے۔

سونے چاندی کی زکوٰۃ

سونے چاندی سے بنے ہوئے زیورات، برتن اور کسی سانچے میں ڈھلے ہوئے اور بے ڈھلے ہوئے۔ نصاب کو پہنچ جائیں۔ چاہے ان میں تجارت کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو زکوٰۃ واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَكْنُزُونَ" اور جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔ انہیں دروناک عذاب کی خبر سنا دیجئے۔

اللہ تعالیٰ نے وجوب زکوٰۃ کو سونے چاندی کے ساتھ متعلق فرمایا: یہاں آیت میں "يَكْنُزُونَ" (ذخیرہ اندوزی کرنے) سے مراد مال سے زکوٰۃ نہ نکالنا ہے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں سونے کے زیورات پہنا کرتی تھی جب یہ آیت اتری تو میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ کنز میں داخل ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر وہ مقدار نصاب کو پہنچے اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کر دو تو یہ کنز میں داخل ہے۔ اگر زکوٰۃ ادا کرتے رہو تو کنز نہیں ہے۔ اس حدیث کی

روشنی میں آیت کی تفسیر یوں ہوگی۔ الذین لا یزیدون الزکوٰۃ الذہب والفضہ فبشرہم بعذاب الیہ، یعنی جو لوگ سونے چاندی کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتے ان کو سخت دردناک عذاب کی خبر سنا دیں۔

حضرت عبداللہ بن شداد بن الہاد کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے فرمایا ایک مرتبہ حضور ﷺ گھر تشریف لائے میرے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھیاں دیکھ کر فرمایا کہ عائشہ! یہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا: یہ میں آپ کیلئے زینت اختیار کیے ہوئے ہوں۔ فرمایا کیا تم اس کی زکوٰۃ بھی دیتی ہو؟ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا: ہو حسبک من النار۔ یہ تیسرے لیے آگ ہونے کیلئے کافی ہے۔ حضور ﷺ نے وعید شدید کو ترک ادا زکوٰۃ کے ساتھ فرمایا۔ یہی اس کے وجوب کی دلیل ہے۔ نصاب کی تکمیل کے اعتبار سے سونا چاندی ایک شمار ہوں گے۔ جتنی کسی کے پاس کچھ سونا ہے اور کچھ چاندی ہو ان کو ملانے سے نصاب مکمل ہوتا ہے۔ تو ان کو ملا کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ بخلاف سائیدہ جانوروں کے کہ وہ مختلف جنس ہونے کی وجہ سے ایک دوسرے کے ساتھ محض نہیں ہوں گے۔ یعنی کسی کے پاس کچھ گائیں ہیں اور کچھ اونٹ ان کو ملانے سے ان کی قیمت نصاب کو پانچتی ہے تو نہیں ملایا جائے گا۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: سونے چاندی کو قیمت کے لحاظ سے ملایا جائے گا اور حضرات صاحبین رحمہم کے نزدیک اجزاء کے اعتبار سے ایک دوسرے کے ساتھ ضم کیا جائے گا۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک آدمی کے پاس ساڑھے تینتالیس گرام سونا ہے۔ (جو نصف نصاب ہے) اور اس کے پاس کچھ چاندی کے برتن ہیں جن کا وزن دو سونو گرام سے کم ہے۔ مگر ان کی قیمت سونے کے نصاب کے آدھے کے برابر ہے۔ تو حضرت امام ابو حنیفہ رحمہم کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک نہیں ہوگی۔ کیوں کہ ان کے نزدیک اعتبار وزن کا ہے جو کم ہے لہذا نصاب مکمل نہیں جب کہ منصوص علیہ یہی ہے۔ حضرت امام اعظم رحمہم اللہ کی دلیل یہ ہے ان کو ایک دوسرے کے ساتھ ضم کر ان کی عیانت کی وجہ سے ہے۔ اور عیانت قیمت سے ہے۔ جب قیمت کسی ایک کے نصاب کے برابر ہو مٹی تو سب پایا گیا۔ حضور ﷺ کے فرمان کے بموجب جو انہوں نے حضرت عمرو بن حزم کو فرمایا تھا: سونے کی قیمت اگر دو سو درہم کے برابر ہو جائے تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم واجب ہے۔

بعض احادیث اور آثار میں سونے کے نصاب کی تحدید میں دینار اور بعض میں میں مشتقل آئی ہے۔ طبرانی میں ایک طویل حدیث کے حتم میں یہ ذکر ہے کہ چاندی میں ہر پانچ اوقی میں پانچ

درہم، واجب ہیں اور اس مقدار سے بڑھ جائے۔ تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم واجب ہے۔ پانچ اواق سے کم چاندی پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے۔ ”میں دینار سے کم ہو تو چھ نہیں۔ اگر بیس دینار ہو جائیں تو اس میں نصف دینار واجب ہے۔ اور اگر اس سے زیادہ ہو جائے تو زیادتی کے حسب سے واجب ہوگا۔ صاحب لسان العرب نے کہا ہے کہ لوگ میں مشتاق پر ایک دینار کا اطلاق کرتے ہیں۔ اور مشتاق ۷/۳۷۔ درہم کا وزن ہے۔

آج کل سونے کا نصاب ۸ گرام یا پچاسی گرام ہے اور چاندی کا نصاب دو سو درہم جو پانچ سو اسی گرام یا پانچ سو پچانوے گرام کے برابر ہے۔

سونے چاندی کے مخلوط نصاب میں اکثریت کا اعتبار ہے۔ چنانچہ چاندی اگر زیادہ ہے تو چاندی کے اعتبار سے، سونا اگر زیادہ ہے تو سونے کے اعتبار سے حساب لگایا جائے گا۔ سونے چاندی کے ساتھ کھوٹ اگر زیادہ ہے تو زکوٰۃ نہیں ہے الا یہ کہ کھوٹ کے ساتھ لگا سونے یا چاندی نصاب کی مقدار کو پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ ہے۔ یا اس میں تجارت کی نیت کرے اور اگر کھوٹ پر سونا غالب ہو تو سب پر زکوٰۃ واجب ہے۔ سونے یا چاندی کے ساتھ کھوٹ بالکل مساوی ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ مگر مختار یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہوگی۔ کیونکہ احتیاط اسی میں ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اور حنابلہ رحمہ اللہ کے نزدیک کھوٹ میں بالکل زکوٰۃ نہیں ہے۔ حتیٰ کہ اس کے ساتھ لگایا ہوا خالص سونا یا خالص چاندی نصاب کی مقدار کو پہنچ جائے۔

سونے کا نصاب بیس مشتاق ہے جو ۸ گرام کے برابر ہے اور چاندی کا نصاب ہے دو سو درہم ہے جو وزن کے لحاظ سے ۵۸۰ گرام کے برابر ہے۔ یا قوت، مولیٰ، جو اہر میں زکوٰۃ نہیں ہے اگرچہ زیورات کی صورت میں ہی کیوں نہ ہوں۔ ہاں اگر تجارت کیلئے ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ دلیل اس کی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے۔ ”لیس فی الجوہر زکوٰۃ“ اسی طرح سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (قیمتی) پتھر میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ الا یہ کہ تجارت کیلئے ہو۔

دریائے حاصل کردہ غنر پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے۔ دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔ لیس فی العنبر زکوٰۃ انما هو شوی وسره البحر“ غنر میں کوئی زکوٰۃ نہیں ہے یہ محض ایک چیز ہے جس کو دریائے باہر پھینک دیا ہے۔

کاغذی نوٹ کی زکوٰۃ کا حکم

آج کل رائج کاغذی نوٹ کے ساتھ قیمت کے طور پر ایسا کاروبار کر رہے ہیں جیسا کہ

سونا چاندی کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ لہذا ان پر وہ احکام جاری ہوں گے جو سونے چاندی پر جاری ہوتے ہیں۔ لہذا جو شخص اسے نوٹوں کا مالک ہو جو ستاسی گرام سونے کی قیمت کے برابر ہوں۔ چاہے جس ملک کی کرنسی ہو اور وہ اس کی سوانچہ اصل سے زائد ہو۔ دیون نہ ہو اور سال اس پر گزر جائے۔ تو اس میں سے ڈھائی فیصد زکوٰۃ دینا واجب ہے۔ اسی طرح جو شخص اسے نوٹوں کا مالک ہو جائے جس کی قیمت پانچ سو اسی گرام چاندی کے برابر ہو اور وہ اس کی ضروریات اصلی سے زائد ہو۔ ملک تمام ہو اور سال گزر جائے تو اس مال کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ دینا واجب ہے۔ البتہ سوال یہ ہے کہ نوٹوں کی زکوٰۃ ادا کرتے وقت سونے کے نصاب کا اعتبار کیا جائے گا یا چاندی کے نصاب کا۔ چونکہ ان کی قیمت میں کافی تفاوت ہوتا ہے۔ مثلاً سونے کے نصاب کا اعتبار کیا جائے تو نصاب بنتا ہے۔ چاندی کے اعتبار سے نہیں بنتا تو ادائیگی زکوٰۃ کیلئے کس نصاب کا اعتبار ہوگا؟ جواب یہ ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جو بھی فقہر کے لئے زیادہ سودمند ہو اس کے اعتبار سے حساب لگایا جائے۔ چنانچہ اگر سونے کے وزن کے اعتبار سے قیمت لگاتے ہیں تو نصاب بنتا ہے۔ اور چاندی سے نہیں بنتا۔ تو سونے کے نصاب کا اعتبار ہوگا یا چاندی کے اعتبار سے نصاب کو پہنچتا ہے مگر سونے کے اعتبار سے نہیں پہنچتا تو حساب چاندی کے اعتبار سے لگا کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

البتہ انہوں نے الفتح الربانی میں زکوٰۃ الادوارق المالیہ کے عنوان کے تحت اس پر بحث کرتے ہوئے یہ ذکر فرمایا ہے: ”کہ کاغذی نوٹ حکومت پر واجب قرضوں کی رسیدیں ہیں۔ ان نوٹوں کی قیمت کے برابر سونا چاندی حکومت کے پاس امانت ہے اور حکومت ان نوٹوں کی ضمانت ہے۔ گو یہ امانتوں کی یہ رسیدیں درحقیقت حکومت کے ذمے دیون کی رسیدیں ہیں۔ وقت ضب ان دیون کو حکومت سے حاصل کر سکتا ہے۔ چنانچہ ہر کرنسی پر لکھا ہوتا ہے ”حامل ہذا کو مطالبہ پر ادا کرے گا۔“ اگر نوٹ پانچ کا تو پانچ۔ اگر دس کا ہو تو دس، سو کا ہو تو سو اور ہزار کا ہو تو ہزار لکھا جاتا ہے۔

چنانچہ اگر کوئی نوٹ لے کر اس حکومت کے پاس جائے۔ جس کا یہ نوٹ ہے جس نے اس کو جاری کیا ہے تو وہ اس کے مطابق سونا ادا کرنے کی پابند ہے ادا کر دیتی ہے تو ثابت ہوا کہ یہ نوٹ دیون کی رسیدات ہیں۔ ان کے ساتھ آپس میں معاملات کرنا حوالے کے اصولوں پر ہوگا۔ بغیر صیغہ کے اشتراط کے تعاطی (ایجاب قبول ذکر کے بغیر) کے ساتھ معاملہ ہوگا۔ اور حوالہ بیع کی طرح ہے۔ چنانچہ جو لوگ بیع تعاطی کے جواز کے قائل ہیں وہ حوالہ کے بھی قائل ہیں چنانچہ ضعیف، شافعیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا یہی مسلک ہے۔ یہ حضرات بیع تعاطی کو جائز قرار دیتے ہیں۔ بیع تعاطی یہ ہے کہ مثلاً ایک چیز کی قیمت متعین ہے اور معروف ہے۔ مشتری غموشی سے رقم بائع کو کچڑا کر اس کو اٹھائے۔ اس

میں قولاً ایجاب و قبول نہیں ہوتا۔ ہذا لوٹ حکومت کے ذمہ دیون کی رسید ہے جب چاہے اس کے ذریعے سے اپنا دین حکومت سے وصول کر سکتا ہے تو یہ ایک قوی دین ہوا۔ اس میں حوالان حول کے بعد زکوٰۃ واجب ہوئی ہے۔ لہذا اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ اور دین کی زکوٰۃ قبضے سے پہلے ادا کرنا جائز ہے۔ خلاصہ گفتگو یہ ہے کہ کرنسی نوٹوں کی زکوٰۃ کا حکم بالکل سونے چاندی کی زکوٰۃ کے حکم کی طرح ہے۔ اس لیے کہ لوگ ان کے ساتھ کاروبار کرتے ہیں جیسا کہ سونا چاندی کے ذریعے کاروبار کیا جاتا ہے۔

سامان تجارت کی زکوٰۃ کا حکم

اموال تجارت میں زکوٰۃ فرض ہے۔ چنانچہ آیت کریمہ ”اتَّقُوا مِنْ هَبَّتْ مَا كَسَبْتُمْ“ اپنی پاک کمائی میں سے خرچ کرو۔ [البقرہ: ۲۶۷] ”طَهِّتِ مَا كَسَبْتُمْ“ سے مراد بقول مجاہد بر صبیحہ تجارت ہے۔ اسی طرح حضرت سمرقہ بن جندب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیں اس مال میں سے زکوٰۃ دینے کا امر فرمایا کرتے جن کو تجارت کے لیے مقرر کرتے۔ اسی طرح حضرت حماد بن ابی سنان کی روایت بھی اس کی دلیل ہے کہ ایک مرتبہ میں امیر المومنین حضرت عمرؓ کے پاس سے گزرا۔ میری گردن پر چڑھے کی ایک پوٹی تھی۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: اس کی زکوٰۃ نہیں دو گے؟ میں نے عرض کیا: میرے پاس ان چیزوں کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے۔ فرمایا: یہ مال ہے نیچے رکھو۔ میں نے پوٹی کو ان کے سامنے رکھ دیا۔ حساب نگار انہوں نے اس پر وجوب زکوٰۃ کا حکم لگایا۔ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ میں نے عرض کیا یہ چیز ہے فرمایا اس کی قیمت لگا کر زکوٰۃ ادا کرو۔

اس سے ثابت ہوا کہ مال تجارت میں زکوٰۃ واجب ہے خواہ جس نوع کا بھی مال ہو۔ اگر ان کی قیمت سونے یا چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے۔ آپ ﷺ کے اس ارشاد کے بموجب جو آپ نے عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ کو لکھا تھا کہ ”اگر سونے کی قیمت دو سو درہم کو پہنچ جائے تو ہر چالیس درہم پر ایک درہم واجب ہے۔“

البتہ مال تجارت کی قیمت اس اعتبار سے لگائے جس میں فقرہ کو فائدہ ہو۔ اگر مال سامان کے شروع اور آخر میں نصاب کے مطابق رہا اور درمیان سال میں اس کے اندر کمی ہوتی رہی تب بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ زکوٰۃ سا قنط نہیں ہوگی۔

کسی کے پاس سامان تجارت بھی موجود ہے اور کچھ نقد رقم بھی، یا سونے چاندی میں سے کچھ موجود ہے۔ تو سب کو ملا کر زکوٰۃ ادا کرے گا۔ اس لیے کہ سب تجارت کیلئے ہے۔ سامان تجارت

بالفعل اور نقدی و سونا چاندی بالقول۔ اگر کسی کے پاس سامان تجارت ہے مگر اس کی قیمت نصب سے کم ہے لیکن اس کے پاس تھوڑا سا سونا یا چاندی موجود ہے یا کچھ نقد کرنسی موجود ہے تو سامان تجارت ان میں سے کسی ایک کے ساتھ یا تمام کے ساتھ ملانے کی صورت میں نصاب کو پہنچ جاتا ہے تو امام اعظمؒ پونہ پونہ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب ہے اور حضرات صاحبین مہذبہ کے نزدیک نقدین (سونا چاندی) کو نہیں مایا جائے گا۔ اسی طرح کرنسی نوٹ کو نہیں ملا یا جائے گا۔

اگر کسی کے پاس غلہ موجود ہے بخرض تجارت۔ اس کی قیمت ساڑھے تینتالیس گرام سونے کے برابر ہے اور ساڑھے تینتالیس گرام سونا بھی اس کے پاس موجود ہے۔ تو اس صورت میں امام صاحبؒ کے نزدیک غلے کی قیمت اور سونے کو ملا کر اس کی زکوٰۃ ادا کرے گا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اس صورت میں اس پر زکوٰۃ نہیں۔

لیکن اگر سامان تجارت کیلئے نہ ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ "یس فی العروض زکاة الاماکان للتجارة"۔ م سامان میں زکوٰۃ نہیں ہے الا یہ کہ وہ تجارت کیلئے ہوں۔

قرض کی زکوٰۃ

حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور عبداللہ بن عمرؓ دونوں فرماتے ہیں۔ من أسلف مالا فله زکاتہ فی کل عام، اذا کان فی ثقة۔ کسی نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے غائب شخص کے مال کے متعلق دریافت کیا۔ تو فرمایا: جس طرح حاضر کے مال سے زکوٰۃ دی جاتی ہے اسی طرح غائب کے مال سے بھی زکوٰۃ ادا کرتے رہو تو سائل نے کہا: تب تو اس کا مال زکوٰۃ ادا کرتے کرتے ختم ہو جائے گا؟ تو فرمایا: انسان کے دین کے ہلاک ہونے کے مقابلے میں مال ہلاک ہونا اچھا ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قرض کی تین قسمیں ہیں: (۱) قوی (۲) متوسط، (۳) کمزور جبکہ حضرات صاحبین مہذبہ کے نزدیک قرض کی کوئی قسمیں نہیں ہیں حکم کے لحاظ سے سب برابر ہیں۔ سب کی زکوٰۃ واجب ہے۔ قرض کو اپنے ہاتھ میں لینے کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی کی جائے گی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اپنے قبضے میں جو مال ہے اس کی زکوٰۃ ادا کر دے اور جس قرض کا ملنا یقینی ہو اس کا حکم بھی اپنے قبضے میں موجود مال کی طرح ہے اور وہ قرض جس

کا ملنا مہیوم ہو تو اس کو قبضہ میں لینے کے بعد زکوٰۃ دی جائے گی۔ اگر قرض کا ایک شخص ۵/۱ حصہ وصول ہو گیا تو سابقہ سالوں کی زکوٰۃ اس پر واجب ہو جائے گی اور حوالان حول کی ابتداء اصل مال کے ملکیت کے وقت سے ہے۔ قبض کے وقت پر وقت بیع سے نہیں۔ چنانچہ اگر کوئی شخص سامان تجارت کے مالک ہونے کے چھ مہینے بعد اس کو فروخت کرے اور ایک سال چھ مہینے بعد اس کی قیمت وصول کرے تو اس طرح اس مال پر دو سال مکمل ہوئے، قبضے کے وقت بلا خلاف سابقہ دونوں سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔ دین کی زکوٰۃ قبضہ کرنے کے بعد ادا کرے گا۔

ایک شخص کا کسی کے اوپر قرض ہے کئی سال گذر ہو گئے مقررہ وقت نے ادا نہیں کیا۔ قبضہ سے پہلے قرض دینے والے کا انتقال ہو گیا تو اس پر مرتے وقت قرض پر قبضے کی صورت میں زکوٰۃ لگا لے کی وصیت کرنا لازم نہیں ہے۔ اس لیے کہ قبضہ نہ ہونے کی وجہ سے اپنی زندگی میں ادا کرنا واجب نہ تھا۔ اسی طرح اس کا وارث اگر اس قرض کو وصول کر لے تو سابقہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا اس پر واجب نہیں ہے۔ اس لیے کہ یہ اس مال کا مالک اپنے مورث کے انتقال کے بعد ہوا لہذا اس پر حوالان حول کی ابتداء مالک بننے کے بعد سے شروع ہو جائے گی۔ اگر قرض خواہ غریب مقررہ وقت کو سارا مکمل ہونے کے بعد (یعنی زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد) معاف کر دے تو اس پر اس مال کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ مقررہ وقت کے ساتھ غریب کی قید اس لیے لگائی کہ وہ مصروف زکوٰۃ ہے۔ اور مالدار مقررہ وقت مصروف زکوٰۃ نہیں ہے۔ تو اس کو دینا استہلاک کی طرح ہے۔ اگر کسی عورت نے شوہر سے اپنا مکمل مہر قبل الدخول وصول کر لیا۔ اس پر سال گزر گیا۔ سال گزرنے کے بعد قبل اندخول ہی طلاق دی۔ تو عورت کو نصف مہر واپس کرنا پڑے گا۔ اور اس پر نصف مہر کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔

زمینی پیداوار کی زکوٰۃ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مطلقاً زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے۔ پیداوار کم ہو یا زیادہ، بغیر تدبیر اختیار کیے ایک سال تک باقی رہنے والی ہو یا باقی رہنے والی نہ ہو، زمین کو نہر وغیرہ کے جاری پانی سے سیراب کیا ہو یا بارش کے پانی سے سیراب کیا ہو، بہر صورت عشر واجب ہو جائے گا۔ امام صاحب رحمہ اللہ استدلال کرتے ہیں۔ قرآن کریم کی اس آیت کریمہ سے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا تَكُونُونَ مِنْهُ خَائِفِينَ وَمِمَّا تَخْشَوْنَ كُنُفَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ“ [المائدہ: ۲۳] ترجمہ: اے ایمان والو! اپنی کمائی میں سے سٹھری چیزیں خرچ کرو اور اس چیز میں سے بھی جو ہم نے تمہارے

لیے زمین سے پیدا کی۔

دوسری روایت ”وَأَنزَلْنَا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِمُ ﴿۱۳۱﴾“ اور جس دن اسے کاٹو اس کا حق ادا کرو۔ حضرت ابن عباسؓ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں: یہاں ”حقہ“ سے مراد عشر یا نصف عشر ہے اور حضور ﷺ کے اس ارشاد گرامی سے بھی استدلال کرتے ہیں۔

”فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعِيُونُ أَوْ كَانَ عَشْرِيَا الْعَشْرُ، وَمَا سَقَى بَالِئِضِ نَصْفِ الْعَشْرِ“

جس زمین کو آسمان یا چشموں کا پانی میراب کرے یا وہ عشر ہو تو اس میں عشر ہے جس کو رہت کے ذریعے پانی دیا جائے اس میں بیسواں حصہ ہے۔

امام صاحب رحمہ اللہ کا استدلال حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے اس قول سے بھی ہے: ”رسول اللہ ﷺ نے مجھے یمن مبعوث فرمایا اور مجھے حکم دیا کہ اس زمین سے عشر وصول کروں، جو بارش کے پانی یا بلا خرچ کے پانی سے میراب ہو رہی ہو اور اس زمین سے بیسواں حصہ وصول کروں۔ جو رہت وغیرہ کے ذریعے سے میراب کی جا رہی ہو۔“

امام ربیع کی دلیل حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ قول بھی ہے۔ اور زمین بارش کے پانی سے میراب ہو رہی ہو تو اس کی پیداوار میں دسواں حصہ اور جو زمین ڈول وغیرہ سے پہنچی جا رہی ہو تو بیسواں حصہ اداء کرنا ضروری ہے۔ مطلق پیداوار سے عشر کا وجوب ہے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص پیداوار سے عشر نکالنے سے پہلے انتقال کر گیا تو اس کے ترکے سے عشر نکال لیا جائے گا۔ اسی طرح مقروض شخص کی پیداوار سے بھی عشر یا نصف عشر جو بھی واجب ہو نکال لیا جائے گا۔ بچے کی زمین بمنون اور وقف کی زمین سے بھی عشر نکالنا واجب ہے۔ عشر کے بجائے اس کی قیمت بھی دینا جائز ہے۔ حضرات صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) کہتے ہیں۔ ایسی پیداوار پر عشر یا نصف عشر واجب ہوگا جو بغیر کسی تدبیر و مشورہ کرنے کے سال تک خراب ہوئے بغیر باقی رہے جیسا کہ گندم، جو، کھجور، کنکش وغیرہ اور پانچ دن کو پہنچ جائیں چنانچہ ہیزیوں میں کوئی عشر نہیں اور یہی قول امام شافعی رحمہ اللہ کا بھی ہے۔ ان حضرات کی دلیل حضور ﷺ کا یہ فرمان ہے۔ ”لَيْسَ فِيمَا أَقْلَ مِنْ خُمُسَةِ أَوْ مِثْقَلِ صَدَقَةٍ“ ”پانچ دن سے کم (پیداوار) میں زکوٰۃ نہیں ہے“۔ ساٹھ صاع کا ایک وس ہوتا ہے۔ اور صاع علی اختلاف القولین تین ہزار سولہ گرام یا تین ہزار چورائے گرام کے وزن کے برابر ہوتا ہے۔

ان حضرات کا دوسرا استدلال اس حدیث سے ہے۔ لَيْسَ عَلَى الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ

زکوٰۃ فی کرمہ و لالی زرعہ، اذا کان اقل من خمسۃ اوسقی“ مسلمان کی پیداوار اگر پانچ دس سے کم ہو اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔“

یہ حضرات حضور ﷺ کے اس ارشاد گرامی سے بھی استدلال کرتے ہیں۔

”لیس فی الخضر اوت شبنی۔“ سبزیوں میں کچھ بھی واجب نہیں۔

خلاصہ یہ کہ امام صاحب اور صاحبین کے درمیان دو جگہ اختلاف ہے۔ (۱) نصاب کی

شرط میں (۲) پیداوار کے باقی رہنے کی شرط میں۔

چنانچہ حضرات صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ دونوں شرطیں جبکہ امام صاحب کے

زدیک کوئی شرط نہیں ہے۔ عشر کے وجوب میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

صاحب تحفۃ الفقہاء نے کہا یکہ صحیح وہ ہے جو امام صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا ہے۔ تمام

حضرات نے امام صاحب کی دلیل کو ترجیح دی ہے۔

حضرات صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک پانچ دس شرط ہے اور جو چیز تولی نہیں جاتی ہے مثلاً

زعفران، روئی اور بن جھسی چیزوں میں قیمت کا اعتبار کیا جاتا۔ اگر ان کی قیمت اس چیز کے برابر ہو

جائے۔ دس میں تولی جاتی ہے۔ کیوں کہ ان اشیاء میں جو دس کے ذریعے نہیں ماپے جاسکے ہوں۔

مقدار کرنا ممکن نہیں ہے لہذا سامان تجارت کی طرح ان کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ لہذا زعفران یا اس جھسی

دوسری اشیاء کی قیمت نو سو پانچ گلوگرام کے برابر ہو جائے تو ان میں زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔

اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک غیر دس چیزوں میں اعلیٰ درجے کا معیار معتبر ہے۔ یعنی جس

معیار سے اندازہ کیا جاتا ہے اس میں جو سب سے اعلیٰ معیار ہے اگر وہ پانچ کی تعداد کو پہنچ جائے تو

اس میں عشر واجب ہو جائے گا۔ ورنہ نہیں چنانچہ وہ اعلیٰ معیار جس سے گندم کا اندازہ لگایا جاتا ہے یا

کھجور اور غلوں کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے وہ دس ہے اور روئی کا اعلیٰ معیار جس سے اندازہ لگایا جاتا

ہے۔ جنل (گھڑی) ہے اور زعفران کے تولنے کا اعلیٰ معیار سن (دوسو سات درہم کا وزن) ہے۔

لہذا گندم اور کھجور میں پانچ دس نصاب ہوگا جیسا کہ منصوص بھی ہے اسی پر قیاس کرتے ہوئے روئی کا

نصاب پانچ اجمال اور زعفران کا نصاب پانچ من ہے۔ ایک من کا وزن دو سو ساٹھ درہم کے وزن

کے برابر ہوتا ہے جو سات سو ستر گرام وزن کے برابر ہوتا ہے اور حمل تین سو سن کے برابر ہوتا ہے۔

اس حساب سے روئی کا نصاب ایک ہزار ایک سوا کھس گلوگرام ہوگا۔

شہد میں حضرت امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک عشر واجب ہے کم ہو یا زیادہ، استدلال

حضرت عمرو بن شعیب کے دادا کی روایت سے ہے۔ وہ فرماتے ہیں: ایک مرتبہ بنی متعان کے ایک شخص ہلال اپنے شہد کا عشر لے کر خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے۔ ایک واوی کی حفاظت کی درخواست کی جس کو سلبہ کہا جاتا تھا۔ حضور ﷺ نے اس واوی کی حفاظت کا حکم دیا جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا دور آیا تو حضرت سفیان بن وہب نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس واوی کی حفاظت کے متعلق خط لکھا: تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا: اگر وہ شہد کے اس حصے کو جو رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں ادا کرتا تھا تمہیں بھی ادا کرے تو تم اس کے سلبہ (واوی) کی حفاظت کرو۔

امام صاحب رحمہ اللہ کا دوسرا استدلال حضرت بن ابی ذباب کی روایت سے ہے وہ فرماتے ہیں: میں نے خدمت نبوی میں آ کر اسلام قبول کیا۔ پھر میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ: میری قوم جو مسلمان ہوئی کے اموال میں کوئی حصہ مقرر کیجئے: آپ ﷺ نے مقرر فرمایا اور مجھے وصول کرنے کا حکم دیا۔ پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے مجھے عامل مقرر کیا اور حضرت عمرؓ نے بھی مجھے اس کام پر مامور فرمایا۔ چنانچہ میں نے اپنی قوم سے شہد کی زکوٰۃ ادا کرنے کو کہا۔ قوم والوں نے کہا: ہم کتنی مقدار ادا کریں؟ میں نے کہا: دسواں حصہ، چنانچہ میں نے دسواں وصول کر کے حضرت عمرؓ کی خدمت میں پیش کیا۔ انہوں نے اس کو فروخت کر کے اس کی قیمت مسلمانوں کے صدقات کی مد میں جمع فرمائی۔

شہد میں وجوب زکوٰۃ کے قائلین میں حضرت امام اوزاعی، امام الزہری، ربیعہ، ابن شہاب اور یحییٰ بن سعید رحمہم اللہ ہیں۔

حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ شہد کی مقدار جب تک پانچ فرق کو نہ پہنچے تو کوئی زکوٰۃ نہیں۔

امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا ہے: شہد میں وجوب زکوٰۃ کا نصاب پانچ افران ہے اور یک فرق چھتیس رطل ہوتا ہے۔ اور ایک رطل کا وزن ایک سو تیس درہم کے برابر ہوتا ہے جو تین سو ستتر گرام کے برابر ہے۔ اس احساب سے ایک ”فرق“ کا وزن تیرہ کلو گرام اور پانچ سو بہتر گرام ہوگا اور اس صورت میں شہد کا نصاب چھیانوہ کلو گرام اور آٹھ سو ساٹھ گرام ہوگا۔

شہد اگر عشری زمین سے نکالا گیا ہو تو اس میں عشر۔ اگر خراج والی سے میں نکالا گیا ہو تو اس میں عشر ہے نہ خراج۔ جیسا کہ خراجی زمین میں عشر نہیں۔ جس زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے اس میں کام کرنے والوں کی مزدوری، بیج کی قیمت اور کھال کے عوض کی قیمت حساب میں شامل نہیں ہوگی۔

رکاز (معدنیات اور دفن کردہ خزانے) میں زکوٰۃ

رکاز کا اطلاق اللہ تعالیٰ کی زمین میں ودیعت کردہ معدنیات اور املاک جاہلیت کے دینے پر ہوتا ہے۔ مسلمان یا مسلم ملک کے کافر باشندے کو کوئی معدنیات سونا، چاندی، لوہے، پتھر یا سیسہ وغیرہ عشری یا خراجی زمین سے ملے تو اس کا پانچواں حصہ بیت المال کا ہے۔ بارشاد نبوی "وفی الرکاز الخمس" رکاز میں پانچواں ۱/۵ حصہ بیت المال کا ہے۔ ایک قول کے مطابق اس میں حوالانہ حولی شرط نہیں ہے۔ کیونکہ سان کی شرط نما (بدھوتری) کیلئے ہے جب کہ یہ نما ہی نما ہے۔ دوسری وجہ سال کے شرط نہ ہونے کی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ پہلے یہ چیزیں غیر مسلموں کے تصرف میں تھیں۔ ان پر ہمارا تسلط ہوا تو یہ ایک طرح سے مال غنیمت ہوئے اور مال غنیمت میں خمس ۱/۵ حصہ واجب ہے۔ اور ان کو پانے والا غنیم (غنیمت پانے والے) کی طرح ہے۔ اور غنائین کو ۳/۵ حصہ ملتا ہے اگر کوئی شخص اپنے گھر میں معدنیات پائے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں کچھ بھی نہیں۔ اس لئے کہ وہ اپنے گھر کے جمیع اجزاء کا مالک ہے۔ لہذا معدن بھی گھر کی زمین کا ایک جزو ہے لیکن اگر اپنی زمین میں پائے تو اس میں امام صاحب رحمہ اللہ سے دو روایتیں مروی ہیں۔ ایک روایت میں وجوب کا قول کیا اور دوسری میں عدم وجوب خمس کا اور حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک گھر میں ملے یا زمین میں بہر صورت خمس واجب ہے۔ کیونکہ حدیث میں مطلق خمس کا ذکر ہے۔

اگر کوئی دقیزہ (دبا ہوا خزانہ) پائے۔ اور اس میں مسلمانوں کی ملکیت ہونے کی کوئی علامت بھی پائے تو یہ لفظ (راستے سے اٹھائی ہوئی چیز) کے حکم میں ہوگی۔

کیونکہ علامت سے معلوم ہوا کہ اس کو مسلمانوں نے دیا یا ہوا ہوگا۔ تو یہ غنیمت شمار نہیں ہوگا۔ اور اگر اس میں غیر مسلموں کی کوئی نشانی کوئی علامت پائے تو یہ کفار کے مال ہونے کی علامت ہے جو غنیمت کے زمرے میں آتا ہے۔ اس لیے اس میں خمس (۱/۵) بیت المال کا اور باقی چار حصے پانے والے کو ملیں گے۔ اگر عام سرکاری زمین میں پائے تو یہی حکم ہے کہ چار حصے پانے والے کے اور ایک حصہ بیت المال کا اور اگر کسی کی ملکیت زمین میں پائے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ۳/۵ حصہ پانے والے کو اور خمس بیت المال کا ہے اور حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک یہ اس شخص کا بیج ہے یہ علاقہ فتح ہونے کے بعد امیر حبش نے اس کے نام الاث کیا تھا۔ اس لیے کہ سب سے پہلے اس کا ہاتھ اس پر پہنچا۔ لہذا اس زمین کے ظاہر اور جو کچھ اس کے باطن میں ہے سب کا مالک ہو گیا۔

اگر یہ معلوم نہ ہو کہ یہ کس کا دایہ ہوا ہے۔ مسلمانوں کا یا کافروں کا تو وہ کافروں کا دایہ ہوا تصور کیا جائے گا۔ اگر کوئی شخص کافروں کے علاقے میں رہنے لگا اور ان کے حکامات میں سے کسی مکان میں رہنے لگا اور اس مکان میں وقیفہ پایا۔ تو یہ ان لوگوں کا شمار ہوگا۔ اس کے لیے اس پر قبضہ کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ غدر ہے اور اگر ان کے صحراء میں پائے تو یہ اس کی حکمت ہوگی۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک موتی اور عثر میں خمس نہیں ہے۔ حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ان دونوں میں بلکہ سمندر سے حاصل کردہ تمام زیورات میں خمس واجب ہے۔

﴿مصارف زکوٰۃ کا بیان﴾

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرْمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۖ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ" (النوبہ: ۶۰)

"صدقات تو صرف حق ہے غریبوں کا اور محتاجوں کا اور جو کارکن ان صدقات پر متعین ہیں اور جن کی دلجوئی کرنا (منظور) ہے، اور غلاموں کی گردن پھڑانے میں اور قرض داروں کے قرضہ میں اور جہاد میں اور مسافروں میں، یہ تحمہ اللہ کی طرف سے مقرر ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے عہدہ والے بڑی حکمت والے ہیں۔"

اللہ تعالیٰ کے فرمان کی شان "لِلْفُقَرَاءِ" میں "لام" جہت تحقیق کو بیان کرنے کے لیے ہے، شرکت اور تقسیم کے لیے نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کے جتنے اصناف ذکر کیے ہیں ان میں سے ہر صنف (نوع) کو پوری زکوٰۃ دینا بھی جائز ہے اور ہر صنف میں سے ایک فرد کو دینا بھی جائز ہے کیونکہ ہر صنف انہی ہے کہ اس کو شمار کرتے نہیں ہیں، جس کو شمار کرنا ممکن ہو اس کی طرف کسی چیز کی اضافت تکمیل کے لیے نہیں بلکہ بیان جہت کے لیے ہوتی ہے۔ بندہ وہ جس کو شامل ہوگی اور وہ ایک ہے۔ جیسا کہ آپ جانتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ وہ دریائے فرات کا پانی نہیں پیئے گا۔ پھر اس سے ایک گھونٹ پانی پی لے تو حادث ہو چکا ہے، اس لئے کہ وہ سارا پانی پینے پر قدرت نہیں رکھتا۔ پس معلوم ہوا کہ مذکورہ اصناف ثنائیہ زکوٰۃ کے لیے ایسے ہیں جیسے نماز کے لیے کعبہ اللہ، اور ہر صنف کعبہ اللہ کے جزوی، مندر ہے کہ کعبہ کے کسی جزو (حصہ) کا استقبال (قبلہ رخ ہونا) بھی کافی ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان، "إِنَّمَا" مذکورہ اصناف کے اثبات اور غیر مذکورہ کی نفی کے لیے ہے، یعنی "إِنَّمَا" کا کلمہ اس بات کو ثابت کرنے کے لئے ہے کہ جس صدقات، اصناف

معدودہ میں منحصر ہے، اور ان ہی کے ساتھ خاص ہے۔ گویا کہ یوں فرمایا کہ یہ صدقات صرف ان کے لئے ہیں دوسروں کے لیے نہیں ہیں۔ آخری چار اصناف میں کلمہ ”لام“ کی بجائے ”فی“ کا کلمہ استعمال کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ وہ مذکورہ اصناف کی یہ نسبت استحقاقِ صدقہ کے حق میں زیادہ مؤکد ہیں کیونکہ کلمہ ”فی“ غریت کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

ان آٹھ اصنافِ زکوٰۃ میں سے ”موکدہ القلوب“ کی صنف ختم ہو چکی ہے، اس کی نعمت انواع ہیں، ایک نوعِ دو قسمی جس کو نبی کریم ﷺ دل جوئی کے لیے زکوٰۃ دیتے تھے تاکہ وہ مسلمان ہو جائیں اور ان کے مسلمان ہونے سے ان کی قوم بھی مسلمان ہو جائے۔ دوسری نوع وہ قسمی جو مسلمان تھی، لیکن وہ کمزور (الاعتقاد سمجھے جانے والے) مسلمان تھے۔ آنحضرت ﷺ ان کو اس لیے دیتے تھے تاکہ وہ اسلام میں پختہ ہو جائیں اور ان کی تیسری نوع وہ قسمی جن کے شر سے بچنے کے لیے زکوٰۃ دی جاتی تھی۔ مثلاً عباس بن مرداس السہمی، عینیہ بن حصن الفزاری، صفوان بن امیہ القرشی، اقرع بن حابس السہمی اور ابوسفیان بن حرب الاموی وغیرہم۔

آنحضرت ﷺ ان کو اس لیے نہیں دیتے تھے کہ آپ ﷺ ان سے ڈرتے تھے، کیونکہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے ہیں، آپ ﷺ ان کو صرف اس اندیشہ سے کہ کہیں ان کو اللہ تعالیٰ آتشِ دوزخ میں نہ ڈال دے، مالِ زکوٰۃ میں سے دیتے تھے۔

سوال: وہ تو کفار تھے، ان کو زکوٰۃ دینا کیسے جائز تھا؟

جواب: جہاد، امیرِ غریب تمام مسلمانوں پر فرض ہے، اس زمانے میں غریبوں کے مال میں سے کسی کو دینا ان کے حق میں جہاد کے قائم مقام تھا۔ پس گویا آپ ﷺ نے یہی ان کو دے دیا پھر وفاتِ رسول ﷺ کے بعد یہ حصہ ساقط ہو گیا، وصالِ نبوی ﷺ کے بعد موکدہ القلوب حضرات، ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور مطالبہ کیا کہ ان کے لیے حسب دستور اس کو تحریر کیا جائے، انہوں نے تحریر کر دیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو گواہ بنایا، چنانچہ وہ اس تحریر کو لے کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تاکہ اس تحریری معاہدے کے مطابق اپنا حصہ وصول کریں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو پھانسیا دیا اور فرمایا: ہمیں تمہاری کوئی ضرورت نہیں ہے، اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت بخش دی ہے اور ہمیں تم سے مستغنی کر دیا ہے، پس اگر تم اسلام پر قائم رہتے ہو تو ٹھیک، ورنہ ہمارے اور تمہارے درمیان بکوار فیصلہ کرے گی“ (یہ سن کر) وہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس واپس گئے اور ان سے کہنے لگے: آپ خلیفہ وقت ہیں یا وہ؟ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ ہے، اگر وہ چاہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عمل کو برقرار رکھا اور دیگر صحابہؓ نے اس پر ان کی موافقت کی،

پس صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہو گیا۔

لیکن محض حکم کی علت کا حکم ہو جانا اصل حکم کی نفی پر دلیل نہیں بن سکتا، کیونکہ کوئی حکم اپنی بقاء میں علت کی بقاء کا محتاج نہیں ہوتا، جیسے شطہ بار اور رس کا حکم ہے۔ لہذا کسی ایسی دلیل کا ہونا ضروری ہے جس سے معلوم ہو کہ مذکورہ حکم بقاء علت کے ساتھ مقید تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جس آیت کریمہ کا ذکر کیا تھا وہ اجماع کا مدار بن سکتی ہے، وہ آیت یہ ہے۔ ”وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ (الکہف: ۹۲)“ اور آپ فرما دیجئے کہ حق تمہارے پروردگار کی طرف سے (آگیا) ہے، پس جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے، ”یا مَوْلَانِ الْقُلُوبِ کو مال زکوٰۃ نہ دینے کا حکم آنحضرت ﷺ کے اس فرمان سے منسوخ ہوگا جو آپ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے فرمایا ”زکوٰۃ کا مال، مالداروں سے لے کر ان ہی کے داروں میں لوٹاؤ“ پس یہ حدیث اجماع کے لیے مدار ہوگی، اور آنحضرت ﷺ کی حیات مبارکہ ہی میں آپ ﷺ کی مذکورہ حدیث کی وجہ سے نسخ ثابت ہوگا جس کو اہل اجماع نے نبی کریم ﷺ سے سنا۔ پس صحابہ رضی اللہ عنہم کی نسبت سے قطعی ہوگا اور کتاب اللہ سے اس کا نسخ درست ہوگا، اجماع فی نفسہ ناسخ نہیں ہے۔ اس لیے کہ وہ صحیح امر کے خلاف ہے، کیونکہ نسخ، آنحضرت ﷺ کی حیات مبارکہ میں ہی ہو سکتا ہے۔ اور صحابہ کا اجماع آپ ﷺ کی حیات میں جمت نہیں ہے کیونکہ اس وقت آنحضرت ﷺ کی طرف رجوع کرنا فرض ہے۔ آپ ﷺ کی رائے کے بغیر کسی اجماع کی کوئی حیثیت نہیں۔ پس یہ نسخ حدیث سے ہے نہ کہ اجماع صحابہ سے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں آتا ہے جس کو اصحاب ستہ نے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”تم ایک ایسی قوم کے پاس جا رہے ہو جو اہل کتاب ہے، ان کو اس بات کی طرف دعوت دینا کہ وہ گواہی دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور میں اللہ کا رسول ہوں، پس اگر اس میں وہ تمہاری اطاعت کریں تو ان کو بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر صدقہ (زکوٰۃ) فرض کیا ہے جو ان کے مال داروں سے لی جائے گی اور ان ہی کے فقیروں پر لوٹائی جائے گی۔“

اس حدیث میں ”فقر انھم“ کی ضمیر مسلمانوں کی طرف لٹتی ہے، لہذا مَوْلَانِ الْقُلُوبِ خواہ کافر ہوں یا مال دار، ان کو زکوٰۃ نہیں دی جائے گی اور جو ان میں سے مسلمان ہوں اور فقیر ہوں تو فقیر ہونے کی وجہ سے ان کو زکوٰۃ دی جائے گی نہ کہ مَوْلَانِ الْقُلُوبِ ہونے کی وجہ سے۔ معلوم ہوا کہ مَوْلَانِ الْقُلُوبِ کی تمام اقوال بالعموم منسوخ ہیں جو مال دار اور نادار سب کو شامل ہے خواہ وہ کفار ہوں یا مسلمان۔

زکوٰۃ کا یہاں اور دوسرا مصرف فقیر اور مسکین ہے۔

فقیر وہ ہے جس کے پاس بڑھنے والے نصاب سے کم کوئی اونٹنی چیز ہو اور مسکین وہ ہے کہ جس کے پاس کچھ بھی نہ ہو۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے۔ بعض نے اس کے برعکس کہا ہے اور ہر قول کی وجہ موجود ہے پھر مسئلہ یہ ہے کہ فقیر اور مسکین دو مختلف اصناف و مصارف ہیں یا دونوں ایک ہی صنف اور مصرف ہے؟ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دو مختلف اصناف ہیں اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونوں ایک ہی صنف (نوع و مصرف) ہیں اس اختلاف کا ثمرہ، اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ اگر کوئی شخص اپنے مال کے تہائی حصہ میں وصیت کرے کہ یہ فلاں کو اور فقراء و مساکین کو دے دینا تو امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق وہ تہائی حصہ ان سب کے درمیان اثلاثاً تقسیم ہوگا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق اس کے دو نصف ہوں گے ایک نصف فلاں کے لیے اور ایک نصف فقراء اور مساکین کے لیے ہوگا۔

زکوٰۃ کا تیسرا مصرف عامل ہے یعنی زکوٰۃ پر مقرر کردہ عامل (محصل) کو اس کے کام کے مطابق خرچ دیا جائے گا جو اس کے اور اس کے معاونین (علماء) کے لیے کافی ہو۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اس میں اختلاف ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے آپ کو اسی کام پر لگا دیا ہے پس اس کو اسنے خرچ کی ضرورت ہے جو اس کے لیے کافی ہو اور اسکا یہ استحقاق بطور کفایت کے ہے لیکن اگر اس قدر کو کافی ہونے کے لیے زکوٰۃ کا سا مال صرف ہو جائے تو نصف سے زیادہ نہ دے، اس لیے کہ نصف ہونا عین انصاف کے مطابق ہے۔ باوجودیکہ غنی کو زکوٰۃ لینا حرام ہے لیکن عامل ہونے کی صورت میں یہ لینا غنی کے لیے حلال ہے۔ پس عامل اگر چہ غنی ہو اس کے لیے زکوٰۃ و صدقات میں سے خرچ لینا جائز ہے۔ اگر عامل ہاشمی ہو تو قرابت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے اس کو مکمل پیکل کے شبہ سے بچانے کے لیے اس مال میں سے لینا جائز نہیں ہے۔ غیر ہاشمی کے لیے جائز ہے، خواہ وہ غنی ہو، کیونکہ غنی بزرگی کا حقدار ہونے میں ہاشمی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا تو اس کے حق میں شبہ معتبر نہ ہوا۔

اگر عامل ہاشمی کو صدقات وصول کرنے کے لیے مقرر کیا جائے اور اس کو اس میں سے روز نہ دیں تو اس کو لینا نہیں چاہیے اور اگر وہ یہ کام کرے در روزینہ دوسری مدت سے دیا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں اس سے معلوم ہوا کہ اس کو اس کام پر مقرر کرنا درست ہے اور اس کو صدقات میں سے اجرت لینا مکروہ ہے حرام نہیں ہے۔

اگر یہ مال عامل کے ہاتھ میں ہلاک ہو جائے تو مال والوں کے ذمے سے فرض ادا ہو جاتا ہے، اس لیے کہ اس کا ہاتھ بمولہ امام کے ہاتھ کے ہے اور وہ فقراء کی طرف سے ان کا نائب ہے، یعنی اگر عامل کے پاس مال ہلاک ہو جائے یا ضائع ہو جائے تو اس کا حق ساقط ہو جائے گا اور زکوٰۃ

دینے والوں کی زکوٰۃ زدا ہوگئی یعنی اس کی مزدوری باطل ہوگئی اور اس کو بیت المال سے کچھ نہ دیا جائے گا۔

زکوٰۃ کا چوتھا مصرف "رقاب" یعنی مکاتب غلام ہیں اور ان کو آزاد کرانے میں ان کی مدد کی جائے، آج کل یہ مصرف موجود نہیں ہے اس لیے زکوٰۃ دیگر مصارف میں صرف کی جائے گی۔ زکوٰۃ کا پانچواں مصرف "غلام" یعنی مدیون (قرض دار) ہے، یہ وہ شخص ہے جس پر قرض لازم ہو اور اپنے قرض سے زائد کسی نصاب کا مالک نہ ہو۔ آیت صمدۃ تو مطلق مدیون کو زکوٰۃ دینے کا تقاضا کر رہی ہے لیکن آنحضور ﷺ کا یہ فرمان "لا تحل الصدقة لغنی" (یعنی غنی کے لیے زکوٰۃ لینا حلال نہیں ہے، اس بات کی دلیل ہے کہ ایسا شخص جو اپنے قرض سے زائد کسی نصاب کا مالک ہو اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

غلام وہ ہے جس کے ذمے کسی کا قرض ہو اور اس کے پاس ادا کرنے کے لیے کچھ نہ ہو اور وہ شخص جس کا لوگوں کے اوپر قرضہ ہے اور وہ اس کو وصول کرنے پر قادر نہیں ہے اور اسکے پاس اور کچھ بقدر نصاب نہیں ہے۔ تو وہ غریم (قرض خواہ) فقیر ہے، اس کو بھی زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

چھٹا مصرف "فی سبیل اللہ" یعنی اللہ کے راستے میں خرچ کرنا ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک فی سبیل اللہ سے مراد وہ مجاہدین ہیں جو فقیری کی وجہ سے لشکر اسلام کے غازیوں سے جدا ہیں۔

یعنی چھ فقہ یا سواری وغیرہ کے نہ ہونے کے باعث اپنے فکری وجہ سے لشکر اسلام کے ساتھ ملنے سے عاجز رہ گئے ہوں، ان کو زکوٰۃ لینا حلال ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ فی سبیل اللہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو فقیری کی وجہ سے حاجیوں کے قافلے سے جدا ہو گئے ہوں، یعنی جو لوگ کسی وجہ سے قافلے میں نہیں مل سکتے۔ جیسا کہ مروی ہے کہ ایک شخص نے اپنا اونٹ اللہ کے راستے میں دیا تو آنحضور ﷺ نے اس کو تحمید دیا کہ کسی حاجی کو اس پر سوار کروئے۔

مال دار غازیوں میں زکوٰۃ کا مال صرف نہ کیا جائے، کیونکہ اس کا مصرف فقراء ہیں بعض کہتے ہیں کہ "فی سبیل اللہ" سے مراد طالب علم ہیں۔ کتاب "الشتر بلائیہ" میں اس کو ترجیح دی گئی ہے۔ اور جو حضرات "فی سبیل اللہ" کی تفسیر طالب علم سے کرنے کو بعید کہتے ہیں ان کے اس قول کو بعید قرار دیا ہے، کیونکہ طالب علم کا مقصد احکام کا استفادہ ہوتا ہے، کیا کوئی طالب علم اس شخص کے رتبے کو پا سکتا ہے جس نے صحبت نبوی ﷺ سے فیض حاصل کیا ہو اور بارگاہ نبوت سے وابستہ رہا ہو۔ جیسا

کہ اصحاب صفہ تھے معلوم ہوا کہ اس کی تفسیر طالب علم سے کرنا بہت عمدہ ہے۔ ”البدائع“ میں فی سبیل اللہ کی تفسیر کل تقریبات و خیرات سے کی ہے، پس اس میں ہر وہ شخص داخل ہے جو اللہ تعالیٰ کی طاعت اور نیکی کے راستے میں کوشش کرے بشرطیکہ وہ محتاج ہو، (اور یہ اختلاف آیت کی تفسیر مراد میں ہے، حکم میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور یہ اختلاف لفظی ہے) اور طالب علم کے بارے میں کہا ہے (اور اس قول کو لوازمات کی طرف منسوب کیا ہے) کہ اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے، خواہ وہ غنی ہو جب کہ وہ اپنے آپ کو علم کے افادہ و استفادہ کے لیے فارغ کر لے، کیونکہ وہ کسب سے عاجز ہے اور اس کی حاجت بھی اس چیز کی داعی ہے جس کے بغیر کوئی چارہ نہیں۔ لیکن امام طحاوی بریلویہ اور ابن عابدین بریلویہ نے اس کی تردید کی ہے۔ امام طحاوی بریلویہ فرماتے ہیں کہ یہ بات غنی میں اطلاق حرمت کے خلاف ہے اور کسی نے اس پر اعتنا نہیں کیا۔

ساتواں مصرف ”ابن السبیل“ یعنی مسافر ہے۔ یعنی وہ مسافر جو دور ہونے کی وجہ سے اپنے مال سے جدا ہیں، ابن السبیل مسافر کو کہتے ہیں، کیونکہ سبیل کا معنی راستہ ہے اور راستہ اس کو لازم ہو گیا ہے۔ اس لیے اس نام سے موسوم ہو گیا۔ اور مسافر اگر چاہے وطن میں مالدار ہو لیکن سفر میں اس کے ساتھ مال نہیں ہے، یا اپنے وطن میں اس طرح ہو کہ اس کا قرضہ لوگوں کے ذمے ہو اور وہ اس کے لینے پر قادر نہ ہو تو اس وقت وہ فقیر ہے اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، اگر چہ اس کے گھر والے مال میں اس پر زکوٰۃ واجب ہے اور اپنے وطن پہنچ کر اس کو اس کی زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیا جائے گا ایسے فقیر مسافر کو زکوٰۃ کے مال میں سہاٹی حاجت کے بقدر لینا جائز ہے اور حاجت سے زیادہ لینا حلال نہیں ہے۔ کیونکہ وہ مردست فقیر ہے، اگر چہ وہ ظاہر افغانی ہے مسافروں کو زکوٰۃ قبول کرنے کی بجائے قرض لینا اولیٰ ہے، لیکن یہ ان کے لیے لازمی نہیں ہے۔ کیونکہ اس کے ادا سے عاجز ہونے کا امکان ہے۔ اور اس کو اپنے مال پر قادر ہونے کے بعد اس سچے ہوئے مال کا صدقہ کر دینا واجب نہیں ہے۔ جس شخص کا میعاد قرض لوگوں کے اوپر ہو اور اس کو اپنے خرچ کی ضرورت ہو تو اس کو مال زکوٰۃ میں سے اس قدر لینا جائز ہے جو میعاد کے پورا ہونے تک اس کے خرچ کو کافی ہو اور اگر قرض کی میعاد مقرر نہ ہو تو اگر قرض دار محتاج ہے تو واضح قول کے مطابق اس کو زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ کیونکہ وہ مسافر کے حکم میں ہے اور اگر قرض دار مال دار ہو اور قرض کا اقرار کرتا ہو تو اس کو زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے اور اسی طرح اگر وہ قرض دار انکار کرتا ہو اور اس کے پاس قرض کے گواہ عادل ہوں تب بھی یہی حکم ہے (کہ زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے)

پس اوپر جن سات مصرف زکوٰۃ کا بیان ہوا یہ سب زکوٰۃ ادا کرنے کے لیے مصرف ہیں

اور مالک کو اختیار ہے کہ ان میں سے ہر قسم کے آدمی کو تھوڑا تھوڑا ہے یا ایک ہی قسم کے آدمیوں کو سب زکوٰۃ دے اور اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ ایک ہی شخص کو دے دے۔ اگرچہ دوسری اقسام کے لوگ بھی موجود ہوں، کیونکہ زکوٰۃ اللہ کا حق ہے اور وہی اس کو لینے والا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَمَا تَجِدُ الْمَصَدَّقَاتِ" (البقرہ: ۱۱۰) "اور وہ صدقات کو لیتا ہے" حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: "جب کوئی شخص حلال پاکیزہ مال میں سے صدقہ کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ حلال و پاکیزہ مال کو ہی قبول کرتا ہے تو رحمن اس کو اپنے دائیں ہاتھ سے لیتا ہے۔ اللہ ہیٹ حسن مہمچا۔"

آیت صدقہ میں فقراء کی طرف بحرف لام اضافت کرنا اس بات کو بیان کرنے کے لیے ہے کہ یہ سب زکوٰۃ کے مصارف ہیں اور فقر و حاجت کی علت سے۔ یہ مصارف قرار پائے ہیں اور اس سے مقصد فقیر کو مالدار کرنا اور محتاج کی حاجت و ضرورت کو پورا کرنا ہے۔

جب آنحضرت ﷺ نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو یمن بھیجا تھا، اس وقت ان سے فرمایا: "تم ایسی قوم کے پاس جا رہے ہو جو اہل کتاب ہے۔" [اللہ ہیٹ] اس میں یہ بھی ہے کہ جب وہ یہ کام کر لیں تو ان کو خبر دینا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے اموال سے لی جائے گی اور ان ہی کے فقراء پر لوٹائی جائے گی۔ یہ معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کا مقصد دفع حاجت ہے اور نہ گورہ مصارف میں سے انعام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

جن لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے

(۱) غیر مسلم کو زکوٰۃ نہ دی جائے، کیونکہ فرمان نبوی ﷺ ہے کہ "پھر یہ زکوٰۃ ان کے فقراء پر لوٹائی جائے گی" (یعنی فقر اکرم میں ضمیر مسلمانوں کی طرف لوٹتی ہے اس لئے زکوٰۃ کا فر کو نہ دینی چاہیے۔) زکوٰۃ کے علاوہ اور صدقات میں سے ان کو دینا جائز ہے، خواہ وہ واجب ہوں یا نفلی، لیکن مسلمانوں کے فقراء کو دینا افضل ہے۔ صدقہ فطر نیز زکوٰۃ میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں اختلاف ہے اور انہوں نے فرمایا کہ زکوٰۃ پر اعتبار (قیاس) کرتے ہوئے تمام واجب صدقات کا ان کو دینا جائز نہیں ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے۔

(۲) مال دار کو جو نصاب کا مالک ہو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: زکوٰۃ کسی مالدار کے لیے حلال نہیں ہے۔ "یعنی اللہ کی تابالغ اولاد کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے، کیونکہ وہ اپنے باپ کے غنی ہونے کی وجہ سے غنی شمار ہوگی، حتیٰ کہ اس کا فقہان کے باپ پر

ہی واجب ہوتا ہے۔ بخلاف بالغ اولاد کے وہ اپنے باپ کے غنی ہونے کی وجہ سے غنی قرار نہیں دی جائے گی۔ یہاں تک کہ ان کا نفقہ انہی پر واجب ہے، ان کے باپ پر نہیں ہے۔ ولد ار کا باپ فقیر (محتاج) ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ غنی کی بیوی اگر فقیر ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ اگر کسی کا مہر اس کے خاوند کے ذمے دین ہو جو نصاب کی مقدار ہے اور وہ خاوند مالدار ہے تو اس کو زکوٰۃ دینا، م ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ (اور احتیاطاً اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے)۔

غنی کے مراتب

(۱) جس کے لیے سوال کرنا حرام ہے لیکن زکوٰۃ لینا حلال ہے، وہ ایسا غنی ہے جو ایک دن کی خوراک اور ستر عورت کا مالک ہو۔ (۲) جس کے لیے سوال کرنا اور زکوٰۃ لینا دونوں حرام ہے اور اس پر صدقہ و فطر اور قربانی کرنا واجب ہے، وہ ایسا غنی ہے جو اتنے مال کا مالک ہو جس کی قیمت نصاب کو پہنچتی ہو اور جو ان کے اہلیہ سے زائد ہو جیسے گھر کا سامان، کپڑے، زمین اور سواری وغیرہ۔ (۳) جس کے لیے سوال کرنا اور زکوٰۃ لینا دونوں حرام ہیں اور اس پر صدقہ و فطر اور قربانی کرنا واجب ہے اور زکوٰۃ اور کرنا واجب ہے، وہ ایسا غنی ہے جو ایسے نصاب کا مالک ہو جو بڑھنے والا ہو اور مکمل ہو۔

اپنی اصل یعنی ماں یا باپ اور ان سے اوپر کے لوگ داد، دوا، نان، تانی وغیرہ کو اور اپنے فروع یعنی بیٹا، بیٹی اور ان سے نیچے کے لوگ پوتا، پوتی، نواسا، نواسی وغیرہ کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس سے اس زکوٰۃ دینے والے کی منفعت ہر لحاظ سے منقطع نہیں ہوئی بلکہ ایک لحاظ سے اس کی منفعت باقی ہے۔ اور اس لیے کہ جائین سے دونوں کے درمیان جزییت ثابت ہے، حتیٰ کہ حقوق عامہ میں ایک کا دوسرے کے حق میں گواہی دینا جائز نہیں ہے اور مال چرانے سے تلخ یہ نہیں ہوگا۔ پس زکوٰۃ کی تسلیک علی وجہ الکمال متحقق نہیں ہوئی۔ نیز اس لیے کہ وہ نفقات کے مستحق ہیں اور صلہ رحمی کے اعتبار سے ایک دوسرے کی نحواری واجب ہوتی ہے، پس دوسرے اعتبار سے وہ زکوٰۃ کے مستحق نہیں ہوں گے۔ یہی حکم ہے عشر اور دیگر واجبات کا کہ ان کو دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ ان کی چھوٹی (نا بالغ) اولاد کو دینا جائز نہیں ہے۔

خاوند کا اپنی بیوی کو اور بیوی کا اپنے خاوند کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ اس لیے کہ عادت کے بموجب وہ منافع میں ایک دوسرے کے شریک ہوتے ہیں، نیز اس لیے کہ خاوند کے ذمے عورت کے لیے جو نفقہ و کسود وغیرہ ہوتا ہے اس کی وجہ سے وہ غنی شمار ہوتی ہے اور اس لیے بھی کہ وہ

دونوں ولادت میں اصم ہیں، لہذا جیسے اس اصل کے فروغ کو زکوٰۃ دینا ممنوع ہے۔ اسی طرح اصل کو دینا بھی ممنوع ہوگا اور دونوں کے درمیان میراث بھی تقسیم ہوتی ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت اپنے خاوند کو زکوٰۃ دے، کیونکہ وہ دونوں منافع میں شریک ہوتے ہیں، لہذا اس لیے کہ خاوند اپنی مالدار بیوی کے مال کی وجہ سے غنی شمار ہوتا ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَلَأَعْنِي“ [یعنی ۸۰] یعنی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے مال و اسباب کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو غنی کر دیا اور صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک عورت اپنے خاوند کو زکوٰۃ دے سکتی ہے، کیونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی سے فرمایا تھا جبکہ اس نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو صدقہ دینے کے متعلق دریافت کیا تھا کہ اے عورت! ”تیرے لیے دو اجر ہیں، ایک صدقہ دینے کا اجر اور دوسرا صلہ رحمی کرنے کا اجر۔“

امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ حکم صدقہ نقلی کے متعلق ہے۔ (جیسا کہ ہدایہ میں بھی مذکور ہے)۔ امام صاحب رحمہم اللہ کا قول راجح ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی کی مالدار کی اپنے کام کاج کی وجہ سے تھی۔

اسے غلام و مکاتب و دہرا، اپنی ام ولد اور اپنے معق (بعض کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ اور معق (بعض کا حکم امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ کے نزدیک ہے۔ کیونکہ ان صورتوں میں تملیک جو زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے شرط ہے، مفقود ہے۔ اس لیے کہ غلام کی کمائی اس کے آقا کے لیے ہوتی ہے اور اپنے مکاتب غلام کی کمائی میں بھی اس کو حق حاصل ہوتا ہے، اور مکاتب غلام ہی رہتا ہے جب تک کہ اس پر ایک درہم بھی باقی ہو، پس ادائیگی زکوٰۃ ثابت نہ ہوگی، اور مکاتب غلام ہی ہوتا ہے اور مکاتب وہ غلام ہے جس کو آقا کہہ دے کہ ایک ہزار (مثلاً) مجھے ادا کر دے تو تو آزاد ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد مبارک ”وَلِيَّ الْمَرْقَابِ“ [البقرہ: ۷۷] کا یہی مفہوم و مطلب ہے۔

زکوٰۃ کا مال بنی ہاشم کو دینا جائز نہیں ہے اور بنی ہاشم سے مراد حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عباس رضی اللہ عنہ، حضرت جعفر رضی اللہ عنہ و حضرت عقیل رضی اللہ عنہ اور حضرت حارث بن عبدالمطلب کی اولاد ہے اور ان کے علاوہ جو دیگر بنی ہاشم ہیں ان کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے جیسے ابولہب کی اولاد ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”یہ صدقات، حقیقت میں لوگوں کے سبیل کھیل ہیں اور یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے طواف نہیں ہیں۔“ [صحیح مسلم/۵۴۱] اور آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد وہی ہیں جن کا اوپر ذکر ہوا۔

(۷) اور بنی ہاشم کے غلاموں کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے۔
 ”ان الصدقة لا تحل لہا، وان موالی القوم من انفسہم“ یعنی بے شک ہمارے لیے صدقہ
 حلال نہیں ہے اور کسی قوم کا آزاد کیا ہوا غلام ان ہی میں سے ہوتا ہے۔ نیز بنی ہاشم وغیرہ کے بے
 زکوٰۃ اور دیگر صدقات واجبہ کا حرام ہونا اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اور ان کی اولاد کو دوسروں
 پر شرف و فضیلت دی ہے، کیونکہ انہوں نے اپنے زمانہ جاہلیت و زمانہ اسلام میں حضور انور ﷺ کی
 نصرت کی ہے اور ابولہب، حضور ﷺ کو تکلیف پہنچانے میں حد درجہ حریص تھا۔ پس اس کی اولاد اس
 شرف و اعزاز کی بالکل مستحق نہیں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس کے عوض خمس الخمس (پانچویں حصہ
 کا پانچواں حصہ) دلایا، جیسا کہ فرمایا: ”مَّا آفَاكُمُ اللَّهُ عَلَىٰ رُسُلِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ.....“
 ... (آلایہ البقرہ: ۱۷۷)

کیا ہاشمی ایک دوسرے کو زکوٰۃ دے سکتا ہے؟ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے
 نزدیک جائز نہیں ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے۔ یہ منع کا حکم صدقات واجبہ میں
 ہے لیکن صدقات نافلہ اور اوقاف کی آمدنی بنی ہاشم کو دینا جائز ہے جبکہ وقف کرنے والے نے بنی ہاشم کا
 نام لیا ہو ورنہ جائز نہیں ہے اور اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جس صورت میں نام نہیں لیا تو ہر لحاظ سے
 صدقہ ہوا، پس ہاشمیوں کو جائز نہ ہوا اور جب ان کا نام لے لیا تو تبرع اور صلہ ہوا صدقہ نہ ہوا۔ اسی
 طرح کان اور دینے کے مال کا خمس (۱/۵) ان کو دینا جائز ہے، لیکن نذر و عشر و کفارات و جزائے صید
 اور صدقہ فطر ان کو دینا جائز نہیں ہے اس لیے کہ یہ تمام واجب صدقات ہیں۔

زکوٰۃ کے مال سے مسجد بنانا، ہسپتال بنانا، راستے بنانا، شہر کی کھودنا، حج و جہاد کے لیے دینا اور
 وہ سب صورتیں جن میں اس کو مالک نہیں بنایا جاتا جائز نہیں ہیں اور اس مال سے میت کو کفن دینا بھی
 جائز نہیں ہے، کیونکہ میت میں تملیک کی صحت نہیں پائی جاتی اور زکوٰۃ کے مال سے میت کا قرض ادا
 کرنا بھی جائز نہیں ہے، زکوٰۃ میں ضروری ہے کہ فقیر ہی اس کو قبضہ کرے یا اس کا دلی یا وکیل قبضہ
 کرے، جب کہ اگر جیم چھوٹے بچوں کو زکوٰۃ دینے کا ارادہ ہو تو ان کی ماں کو دے دے۔ زکوٰۃ کے
 مال سے فقیر آدمی کا قرض ادا کیا جاسکتا ہے اور قابض اس فقیر کی طرف سے وکیل ہوگا۔ زکوٰۃ کے جتنے
 مصارف بیان ہوئے ان سب میں فقر شرط ہے۔ صرف عامل، مکاتب غلام اور ابن السبیل اس شرط
 سے خارج ہیں۔

فقیر وہ ہے جو ایسے نصاب کا مالک نہ ہو جو بڑھنے والا ہو، پس ایسے فقیر کو زکوٰۃ دینا جائز

ہے، خواہ وہ تندرست اور کمائے والا ہو، البتہ جو شخص زندگی کا سہارا رکھتا ہو اس کو نہ لینا ہی بہتر ہے۔

زکوٰۃ کے متفرق مسائل

اگر ایک ہی فقیر کو نصاب بھر مال دے دیا یا اس سے زیادہ تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے۔ اگر فقیر پر قرض ہو کہ اگر اس کے قرض کو ادا کرتا ہے تو نصاب سے کم بچتا ہے تو مکروہ بھی نہیں ہے یا اس کے مال بچے ہوں کہ اگر ان بچوں پر تقسیم کیا جائے تو ہر ایک کو نصاب سے کم ملتا ہے تو مکروہ نہیں ہے، اس لیے کہ وہ غنی نہیں ہوتے۔

جو شخص نصاب سے کم مال کا مالک ہو اگرچہ تندرست اور پیشہ ور ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، کیونکہ وہ مفلس ہے۔

اگر تحریر کر کے ایسے شخص کو زکوٰۃ دی، جس کو وہ اپنے غائب گمان میں زکوٰۃ کا مصرف جانتا ہے، پھر اس کے خلاف ظاہر ہوا، مثلاً فقیر گمان کیا تھا لیکن وہ غنی ظاہر ہوا یا مشیکی یا غیر مسلم ظاہر ہوا یا اندھیرے میں زکوٰۃ دی تھی پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کا باپ یا بیٹا تھا تو ان سب صورتوں میں اس کی زکوٰۃ ادا ہوگئی اور وہ اس کو دوبارہ نہیں دے گا، اس لیے کہ جو اس پر واجب تھا وہ اس نے ادا کر دیا، اور اس پر واجب یہ تھا کہ وہ اپنی کوشش اور غائب گمان میں جس کو فقیر خیال کرتا ہے اس کو زکوٰۃ کا مال دیدے کیونکہ وہ حقیقت پر واقف نہیں ہو سکتا۔ بھی ایسا ہوتا ہے کہ کسی کے ہاتھ میں دوسرے کا مال ہوتا ہے یا اس پر اس کا قرض ہوتا ہے، پس جب اسے اپنی کوشش صرف کرنے کے بعد دیدے تو جائز ہے، جیسا کہ اجتہاد اور کوشش کرنے کے بعد قبلہ کی سمت میں غلطی ظاہر ہو جائے تو نماز کا اعادہ نہیں ہوتا۔ نیز ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ ”اے یزید! تیرے لیے وہ ہے جس کی تو نے نیت کی اور اے معن! تیرے لیے وہ ہے جو تو نے لے لیا۔“ ادا قہحہ ہوا تھا کہ ان کے والد یزید نے چند دینار صدقہ کی نیت سے نکالے اور مسجد میں بیٹھے ایک آدمی کے پاس رکھ دیے۔ معن آئے اور ان دنائیر کو لے لیا، یزید نے کہا کہ خدا کی قسم! میں نے تجھے دیے کا ارادہ نہیں کیا تھا، معن اس معاملے کو بارگاہ رسالت ﷺ میں لے گئے تو آپ ﷺ نے مذکورہ فیصلہ فرمایا۔ الحدیث امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس پر زکوٰۃ کا اعادہ واجب ہے۔

لیکن جب کسی کو فقیر گمان کر کے زکوٰۃ دی پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کا غلام یا پدر یا ام ولد یا مکاتب تھا تو زکوٰۃ جائز نہ ہوگی اور وہ بالا جماع دوبارہ ادا کرے گا، کیونکہ تملیک معدوم ہے۔ اگر ایسے شخص کو زکوٰۃ دی جو اس کی خدمت کرتا ہے اور اس کی ضروریات کو پورا کرتا ہے یا ایسے مفلس کو دی

جو اس کے پاس تنخواہ پر کام کرتا ہے یا اس شخص کو دی جس کو اس نے کوئی مدیہ تحفہ دیا ہے تو زکوٰۃ جائز ہوگی۔ لیکن اگر وہ اس کو معاوضہ میں دیتا ہے تو جائز نہیں ہوگی۔ اگر زکوٰۃ کا مال ایسے بچے کو دیا جو عقل و سمجھ رکھتا ہے اور پھر اس نے خود ہی قبضہ کر لیا تو جائز ہوگی۔ اگر کسی دیوانے کو زکوٰۃ دی جائے اس کے ولی نے یا اس شخص نے جو اس کی کفالت کرتا ہے اس کیلئے قبضہ کر لیا تو جائز ہوگی اور لفظ (وہ بچہ جو پڑا ہو) طے کی طرف سے اس کا مطلق (جس کو وہ بچہ پڑا ہوا طے اور اس نے اس کو اٹھایا ہو) قبضہ کرتا ہے۔

زکوٰۃ کی منتقلی کا مسئلہ

ایک شہر سے دوسرے شہر زکوٰۃ کا مال منتقل کرنا مکروہ ہے، ہر قوم کا صدقہ ان ہی میں تقسیم ہوگا، کیونکہ اس میں حق جوار کی رعایت ہے، لہذا عبادت جتنی قریب کی ہوگی اس کی رعایت اتنی ہی واجب ہوگی، لیکن اگر دوسرے شہر میں منتقل کر دی تو ادا ہو جائے گی۔ اگرچہ یہ عمل مکروہ ہے۔ اس لیے کہ زکوٰۃ کا مصرف از روئے نص مطلق فقراء ہیں اور قوم زکوٰۃ کی دوسرے شہر میں منتقلی اس صورت میں مکروہ ہے جب سال پورا ہونے کے بعد ادا کرے اگر سال پورا ہونے سے پہلے دے تو پھر دوسرے شہر میں منتقل کرنا مکروہ نہیں ہے۔ اسی طرح اگر دوسرے شہر میں فقراء اس کے رشتہ دار ہوں تو زکوٰۃ ان کی طرف منتقل کرتا (بھیجتا) بلا کراہت جائز ہے بلکہ افضل ہے، کیونکہ اس میں فرض بھی ساقط ہوتا ہے اور صلہ رحمی بھی ہوتی ہے، یا پھر وہاں کے فقراء اس کے اہل شہر سے زیادہ محتاج ہوں تو پھر بھی وہاں بھیجتے ہیں کوئی حرج نہیں، جیسا کہ حدیث معاذ بن جبلؓ ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ نے صدقہ مدینہ منورہ منتقل کرتے تھے، اس لیے کہ مدینہ منورہ کے فقراء زیادہ محتاج اور ضرورت مند تھے اور اگر دوسروں کی طرف زکوٰۃ منتقل کر دے تو جائز ہے، کیونکہ نص مطلق ہیں۔

زکوٰۃ کے افضل مصارف

زکوٰۃ، صدقہ فطر اور نذر میں افضل یہ ہے کہ اول اپنے مفلس بھائیوں اور بہنوں کو دے، پھر ان کی مفلس اولاد کو، پھر مفلس چچاؤں اور بھوپھیوں کو، پھر ان کی مفلس اولاد کو، پھر مفلس ماموں اور خالائوں کو، پھر ان کی مفلس اولاد کو پھر زوی الارحام کو پھر پڑوسیوں کو، پھر اپنے غلہ والوں کو، پھر اپنے شہر یا گاؤں والوں کو دے۔

زکوٰۃ کا مال کسی دوسرے شہر میں منتقل نہ کرے، لیکن جب دوسرے شہر والے اس کے شہر والوں یا قراہت داروں سے زیادہ محتاج ہوں تو پھر منتقل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

﴿باب صدقۃ الفطر﴾

صدقۃ فطر واجب ہونے کی شرائط

(۱) آزاد ہونا (۲) مسلمان ہونا (۳) صاحب نصاب ہونا اور نصاب اس کی اور اس کے اہل و عیال کی اصل حاجتوں سے زائد ہو۔

صدقۃ فطر کے وجوب پر دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے لوگوں پر اس کو فرض کیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اُكُوْا صَاعًا مِنْ تَمْرٍ اَوْ صَاعًا مِنْ قَمْحٍ بَيْنَ اِثْنَيْنِ، اَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَنْ كَلٍّ وَاحِدٍ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ“ یعنی ایک صاع کھجور میں سے یا ایک صاع گندم میں سے ادا کرو دو کے درمیان ہوگا یا ایک صاع جو میں سے ہر چھوٹے اور بڑے کی طرف سے ادا کرو۔“

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان کی زکوٰۃ الفطر لوگوں پر فرض کی ہے جو کھجور میں سے ایک صاع یا جو میں سے ایک صاع ہے اور ہر آزاد غلام اور مسلمان مرد و عورت پر لازم ہے۔“ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت میں یہ ہے کہ لوگوں نے محمد میں سے اس کو نصف صاع کے برابر قرار دیا ہے۔“

حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ”ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں ہر چھوٹے بڑے آزاد اور غلام کی طرف سے ایک صاع غنہ یا ایک صاع پیڑ یا ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع کشمش میں سے زکوٰۃ الفطر ادا کیا کرتے تھے۔ ہم برابر اسی طرح نکالتے رہے، یہاں تک کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ابن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کے ارادے سے آئے تو ہر سر منبر دو گوں سے خطاب کیا، اپنے خطاب میں یہ بھی کہا کہ ”میں سمجھتا ہوں کہ شام کی گندم کے دو دو، کھجور کے ایک صاع کے برابر ہیں، پھر لوگ اس پر عمل کرنے لگے۔“

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ لوگ عہد رسالت میں ایک صاع جو یا کھجور یا کشمش یا چار کی جو صدقہ فطر نکالا کرتے تھے آپ کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں گندم کی کثرت ہو گئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک صاع جو یا کھجور وغیرہ کے بدلے نصف صاع گندم مقرر فرمادی۔“

۱. (جامع الاحادیث ۱/۱۷۸) ۲. (صحیح مسلم ۲/۶۷۷) ۳. (الینا

ج. (صحیح مسلم ۲/۶۷۸) ۴. (سنن ابی داؤد ۱۱۲/۲۵)

ثعلبہ بن عبد اللہ بن ابی صغیرؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایک صاع گندم میں سے ہر دو پر واجب ہیں خواہ چھوٹے ہو یا بڑے آزاد ہو یا غلام، مذکر ہو یا مؤنث، مالدار کو تو اللہ تعالیٰ پاک کر دیں گے اور نادار کو اس سے زیادہ لانا میں گئے جو اس کو عطا کیا ہے۔“

صدقہ فطر آزاد مسلمان پر واجب ہے جب کہ وہ مقدر نصاب مال کا مالک ہو جو اس کے مکان، سامان، کپڑوں اور سواری سے زائد ہو۔ صدقہ فطر کا وجوب تو احادیث مذکورہ سے ثابت ہے۔ ان احادیث سے وجوب ثابت ہوتا ہے، کیونکہ دلیل قطعی نہیں پائی جاتی اور آزادی کی شرط اس لیے لگائی گئی ہے تاکہ تمسک کا معنی تحقق ہو اور مسلمان ہونے کی قید اس لیے لگائی تاکہ یہ عمل قربت اور عبادت بنے اور نصاب کے مالک ہونے کی قید اس فرمان نبوی ﷺ کی وجہ سے لگائی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”صدقہ واجب نہیں ہوتا مگر جب تو گمری پائی جائے۔“ اور اس تو گمری کا اندازہ نصاب کے ساتھ لگایا گیا ہے کیونکہ شرع میں مال داری کا اندازہ اسی سے لگایا گیا ہے جو کہ مذکورہ چیزوں سے زائد ہو۔ یعنی حاجت اصلیہ سے۔ اور اس صدقہ فطر میں نصاب کا نامی ہونا شرط نہیں ہے اور صدقہ کی حرمت قربانی اور فطرانے کا وجوب اسی (نصاب) سے متعلق ہے۔

صدقہ فطر کس کی طرف سے ادا کرنا واجب ہے

صدقہ فطر اپنی طرف سے نکالے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مذکورہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور اپنی نابالغ اولاد کی طرف سے بھی نکالے، کیونکہ اس کا نفقہ اس پر واجب ہے اور اس کو اس کی کامل ولایت حاصل ہے اور وجوب صدقہ فطر کا سبب خود اس کا نفس (ذات) ہے اور جس کی مؤنت و ولایت اس کے ذمہ ہے اور وہ اس پر مطلق کس ولایت رکھتا ہے وہ بھی اس کے ساتھ ملحق و تابع ہے اور اسی کے معنی میں ہے۔ جیسے اس کے چھوٹے (نابالغ) بچے، کیونکہ اس کو ان پر کامل ولایت حاصل ہو ہے یہ اس وقت ہے کہ جب ان بچوں کے پاس مال نہ ہو (یعنی محتاج ہوں) لیکن اگر ان کے پاس مال ہو تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ان کے مال میں سے صدقہ فطر واجب ہوگا۔

صدقہ فطر کس کی طرف سے دینا واجب نہیں ہے

بیوی کی طرف سے صدقہ فطر دینا خاوند پر واجب نہیں ہے، اس لیے کہ اس کی مؤنت و

ولایت ناقص ہے کہ سوائے حقوق زوجیت کے اور کسی خرچ کی ولایت نہیں ہے۔ اپنے والدین کی طرف سے بھی ادا کرنا واجب نہیں ہے اور نہ ہی اپنی بالغ اولاد کی طرف سے دینا واجب ہے۔ اگرچہ وہ سب اس کے خرچ پر اس کے ہمار اور بچے ہوں، کیونکہ ولایت (جو اس کے وجوب کا سبب ہے) معدوم ہے۔ اگر ان کی طرف سے یا اپنی بیوی کی طرف سے ان کی اجازت و حکم کے بغیر ادا کر دے تو جائز ہے کیونکہ عام طور پر اجازت موجود ہوتی ہے۔

صدقہ فطر کی جنس و مقدار واجب

صدقہ فطر گندم یا آٹے یا گیسوں، دلیا یا کشمش میں سے نصف صاع یا بھجور اور جو ش سے ایک صاع ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے اور ”الجامع الصغیر“ کی یہی روایت ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کشمش جو کے بمنزلہ ہے اور یہی ایک روایت امام صاحب رحمہ اللہ سے بھی ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان تمام چیزوں میں سے ایک صاع واجب ہے جیسا کہ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کی سابقہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی روایت کے مطابق نصف صاع گندم میں اعتبار وزن کا ہے۔ آٹا، گندم سے بہتر ہے اور نقدی آٹے سے بہتر ہے جیسا کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے مروی ہے، کیونکہ فقیر کی حاجت رفع کرنے میں قیمت زیادہ معاون ہے اور اس سے اس کی حاجت جلد پوری ہوتی ہے، امام طحاوی رحمہ اللہ کا مختار قول یہی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ گندم دینا افضل ہے کیونکہ یہ اختلاف سے بعید تر ہے، جبکہ قیمت دینے اور آٹا دینے میں امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک صاع، آٹھ رطل عراقی کا ہوتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک پانچ رطل اور تہائی رطل کا ہوتا ہے۔ اور یہی ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کا قول ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ عراقی اور مدنی صاع میں کوئی اختلاف نہیں ہے اس لیے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے اس کا اندازہ مدینہ کے رطل کے ساتھ کیا اور اس کا وزن عراقی کے رطل کے وزن سے زیادہ تھا کہ پہلا تیس استار کا اور دوسرا تیس استار کا ہوا ہے، جب عراقی آٹھ رطل کا تقابل مدنی پانچ اور تہائی کے ساتھ کر دو دونوں کو برابر پاؤ گے، یہی قول اشد ہے، اس لیے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اختلاف ذکر نہیں کیا، اگر ان کا اختلاف ہوتا تو آپ ضرور اس کا ذکر کرتے، کیونکہ امام محمد رحمہ اللہ ان

کے مذہب کو زیادہ جاننے والے تھے۔

اور صاع شرعی لحاظ سے ایک ہزار چالیس درہم کا ہوتا ہے، اور شرعی درہم کا وزن دو گرام اور دس میں سے نو اجزاء ہے، پس صاع کا وزن تین کلو گرام اور ہزار گرام میں سے سولہ اجزاء ہوتا ہے (یعنی تین کلو گرام اور 187.50 گرام) اور نصف صاع کا وزن ڈیڑھ کلو گرام اور ہزار گرام میں سے آٹھ اجزاء ہوتا ہے۔ (یعنی ایک کلو گرام اور ۶۳۵ گرام یا ڈیڑھ کلو گرام اور ۱۲۵ گرام اور احتیاطاً پونے دو کلو گرام۔

صدقہ فطر کے وجوب کا وقت

صدقہ فطر، عید الفطر کے روز صبح صادق طلوع ہونے کے بعد واجب ہوتا ہے، امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ رمضان کے آخری روزے کے غروب آفتاب کے ساتھ واجب ہوتا ہے، پس جو شخص عید الفطر کی رات مسلمان ہو یا پیدا ہوا، اس پر صدقہ فطر ہمارے نزدیک واجب ہوگا، اور امام شافعی کے نزدیک واجب نہ ہوگا، اور اگر طلوع فجر کے بعد مسلمان ہو یا پیدا ہوا تو اس کا صدقہ فطر واجب نہیں ہوگا۔

لوگوں کے لئے مستحب یہ ہے کہ عید الفطر کے روز طلوع فجر کے بعد عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کریں تاکہ رسول کریم ﷺ کے قول و فعل کی پیروی ہو جائے۔ کیونکہ آنحضور ﷺ عید گاہ جانے سے پہلے ہی صدقہ فطر نکالا کرتے تھے اور آپ ﷺ ارشاد فرماتے تھے کہ غرباء کو اس روز در بدر پھرنے سے بے نیاز اور غنی کرو۔“

صدقہ فطر پہلے ادا کرنے کا فائدہ یہ بھی ہے کہ فقیر و محتاج آدمی نماز عید سے غافل نہیں ہوگا۔ اگر صدقہ عید فطر کے دن سے پہلے دے دیا تو یہ بھی جائز ہے، اس لیے کہ اس نے وجوب کا سبب پائے جانے کے بعد ادا کیا ہے۔ یعنی راس ہونا موجود ہے جس کا نفقہ اس کے ذمے ہے اور اس کی دلالت اس کو حاصل ہے اور یوم فطر کا ہونا اس کے وجوب کی شرط ہے اور وجوب کا سبب پائے جانے کے بعد پیشگی ادا کر دینا ایسا ہی ہے جیسا کہ زکوٰۃ میں ہے۔ اور پیشگی ادا کرنے کا یہ حکم مطلقاً ہے۔ خواہ اس رمضان المبارک میں دیا جائے یا اس سے پہلے دیا جائے ہر وقت جائز ہے۔ اس میں عت کی مقدار کی کچھ تفصیل نہیں ہے۔ یہی صحیح و مختار ہے، بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اگر نصف رمضان میں ادا کرے تو جائز ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر اخیر عشرہ میں ادا کرے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔

صدقہ فطر کی ادائیگی میں تاخیر کا مسئلہ

اگر یوم فطر سے تاخیر کر دی یعنی عید الفطر کا دن گزر گیا اور صدقہ فطر ادا نہ کیا تو وہ ساقط نہیں ہوگا اور اس کا وینا اس پر واجب رہے گا۔ اس لیے کہ یہ مالی عبادت ہے جو واجب ہونے کے بعد ادائیگی کے بغیر ساقط نہیں ہوتی جیسا کہ زکوٰۃ، اگرچہ کتنی ہی تاخیر ہو جائے اس کا ادا کرنا واجب رہتا ہے۔ کیونکہ اس کا تعلق ذمے سے ہے نہ مال سے، اور مال و وجوب کے لیے شرط ہے، پس واجب ہونے کے بعد اس کا ہلاک و ضائع ہونا اس کو ساقط نہیں کرتا جیسا کہ حج۔ زکوٰۃ کا مسئلہ اس کے خلاف ہے، کیونکہ اس کا تعلق مال سے ہے۔

﴿کتاب الصوم﴾

صوم کے معنی اور اس کی فرضیت

لغت میں صوم کے معنی ہیں ”رکنا“ اور شریعت کی اصطلاح میں صوم کہتے ہیں، کھانے پینے اور جماع سے صحیح صادق سے لے کر غروب شمس تک نیت کے ساتھ رکے رہنا، عورت کے لئے حیض اور نفاس سے پاک ہونا بھی شرط ہے۔

رمضان المبارک کے روزے ہر مسلمان عاقل بالغ پر فرض ہیں۔ بہ طور ادا و قضا کے۔ روزے کی فرضیت کتاب اللہ سے ثابت ہے۔ فرمان باری تعالیٰ ہے: ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ [البقرة: ۱۸۵]

اور اللہ کا ارشاد ہے ”كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ“ [البقرة: ۱۸۵]

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بنی الاسلام علی خمس شهادة، ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلوة وابتاء الزکوة وحج البيت وصوم رمضان۔ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے لا اله الا الله محمد رسول الله کی گواہی دینا، نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، بیت اللہ کا حج کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا۔ نیز نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔ الشهر هكذا وهكذا (نہ عقد ابہامہ فی الثالثہ) فصومو الرویتہ والفطر والرویتہ فان اغمی علیکم فافدروا لہ ثلاثین۔

مہینہ اتنا ہے اور اتنا ہے (پھر آپ نے اپنے انگوٹھے مبارک سے تیس کا نشان بنا کر دکھایا) چاند کو دیکھ کر روزے رکھو اور اسی کو دیکھ کر روزے رکھنے بند کرو۔ اگر چاند نظر نہ آئے تو تیس دن مکمل کرو۔ ج

ادائے صوم کی فرضیت کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے۔ ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ [البقرة: ۱۸۵]

اور اگر ادا چھوٹ جائے تو بعد میں قضاے صوم کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: فَعِدَّةٌ

مِنْ أَيَّامٍ أُخَرُ۔ [البقرة: ۱۸۵]

اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا: فاذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع. جب آئندہ سال شروع ہوگا تو ہم ان شاء اللہ نويس محرم کا روزہ رکھیں گے۔ اور آپ ﷺ نے فرمایا: بکفی سنة الماضية۔ کہ یہ روزہ گزشتہ سال کے گناہوں کا کفارہ ادا کرتا ہے اور ہر مہینے تین روزے رکھنا بھی نفلی روزوں میں شامل ہیں۔ افضل یہ ہے کہ یہ روزے چاند کی تیرہویں، چودھویں، اور پندرہویں کو رکھے جائیں۔ حضرت سلمان القیسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ ہمیں حکم فرمایا کہ ہم ”ایام تیش“ تیرہویں، چودھویں، اور پندرہویں تاریخ کے روزے رکھیں اور فرمایا: هن كهفيه الدهر: یہ ایسا ہے کہ گویا کہ ساری زندگی مسلسل روزے رکھے ہوں۔ ع

ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن نہ رکھنا بھی نفلی روزوں میں شامل ہے۔ آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے فرمایا: وصم من الشهر ثلاثة ايام وذلك مثل صيام الدهر: ہر مہینے تین روزے رکھا کرو، یہ تمام عمر روزے رکھنے کے برابر ہے۔ ع اور فرمایا: صم يوما و افطر يوما وذلك صيام داؤد عليه السلام وهو اعدل الصيام: ایک دن روزہ رکھا کرو اور ایک دن افطار کیا کرو! یہ حضرت داؤد علیہ السلام کا طریقہ ہے۔ اور یہ روزوں میں بہترین طریقہ ہے۔ ع اور حجاج حضرات کے علاوہ ”یوم العرفہ“ نویں ذوالحجہ کا روزہ رکھنا بھی نفلی روزوں میں داخل ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کفر السنة الماضية و الباقية یہ روزہ گزشتہ اور آئندہ سال کے گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے۔ ع اور سوموار کے دن کا روزہ بھی نفلی روزوں میں داخل ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ذاک يوم ولدت فيه يوم بعثت او انزل علی فيه: اس دن میری ولادت ہوئی۔ اس دن مجھے معیوث کیا گیا، یا اسی دن مجھ پر وحی نازل ہوئی۔

اور جمعرات کے دن کا روزہ بھی نفلی روزوں میں داخل ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ان اعمال العباد تعرض يوم الاثنين والخميس. بلاشبہ بندوں کے اعمال سوموار اور جمعرات کو پیش کئے جاتے ہیں۔ ع

اور پندرہویں شعبان کا روزہ بھی نفلی ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے پوچھا تھا کہ تم نے اس ماہ کی پندرہویں تاریخ کا روزہ رکھا ہے؟ انہوں نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تو تم رمضان گزارنے کے بعد اس کے بدلے دو روزے رکھ لینا۔

۱. [مسلم/۷۸۸] ۲. [ابوداؤد/۳۳۵۰] ۳. [ابوداؤد/۳۳۸۸]

۴. [مسلم/۸۸۳] ۵. [ابوداؤد/۳۳۸۸] ۶. [ابوداؤد/۳۳۸۸]

۷. [ابوداؤد/۳۳۵۰]

ماہِ شوال کے چھ روزے بھی نفلی روزوں میں داخل ہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: من صام رمضان واقعہ ستامن شوال کان کصیام الدھر۔ جس نے رمضان کے روزے رکھے اور پھر شوال کے چھ روزے رکھے تو اس نے تمام عمر کے روزے رکھے۔

محرم الحرام کے روزے رکھنا بھی نفلی روزوں میں داخل ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: افضل الصیام بعد رمضان شهر الله المحرم۔ رمضان کے بعد سب سے افضل روزے، و محرم کے ہیں۔ و ذوالحجہ کے دس روزے بھی نفلی روزوں میں داخل ہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ما من ایام العمل الصالح فیها احب الی الله من هذا الايام۔ اللہ تعالیٰ کو (ذی الحجہ کے دس) دنوں میں تمام نیک اعمال میں سب سے زیادہ روزہ پسند ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا جہاد فی سبیل اللہ بھی نہیں؟ آپ ﷺ نے جواب ارشاد فرمایا: و الجہاد فی سبیل اللہ الا رجل خرج بنفسه و ماله فلم يرجع من ذلك بشیء۔ جہاد فی سبیل اللہ نہیں مگر وہ شخص جو اپنی جان اور مال لے کر نکلے، ورونوں (اللہ کے رستے میں) لڑا دے۔

ماہِ رجب اور شعبان کے روزے بھی نفلی روزوں میں داخل ہیں۔ حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا کے غلام حضرت عبداللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت اسماء نے مجھے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت میں بھیجا اور فرمایا کہ مجھے یہ بات پہنچانی ہے کہ آپ تین اشیاء کو حرام قرار دیتے ہیں۔ اور تمام رجب کے روزوں کو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا رجب کے روزوں کے بارے میں اس سے کیا پوچھتے ہو جو ہمیشہ روزے رکھتا ہے۔ امام ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا جواب اس بات کا انکار تھا جو حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہما کو پہنچی تھی کہ آپ رجب کے روزوں کو حرام قرار دیتے ہیں اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ رضی اللہ عنہما تمام رجب بلکہ سارا سال روزے رکھتے تھے۔ عیدین اور ایام تشریق کے علاوہ۔ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ و دیگر ائمہ سلف کا مذہب ہے۔

شافعیہ کے نزدیک عیدین اور ایام تشریق کے علاوہ تمام سال روزے رکھنے میں کوئی کراہت نہیں، بلکہ یہ مستحب ہے۔ بشرطیکہ کوئی ضرر لاحق نہ ہو اور کسی کی حق تلفی نہ ہو۔ اگر کوئی ضرر لاحق ہو یا حق تلفی ہو تو پھر تمام سال روزے رکھنا مکروہ ہے۔ شوافع کا استدلال حضرت حمزہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جس میں انہوں نے آپ سے پوچھا کہ میں ہمیشہ روزے رکھتا ہوں کیا میں سفر میں

۱۔ (مسلم/۸۲۲) ۲۔ (مسلم/۸۱۸)

۳۔ (ابوداؤد/۳۲۵) ۴۔ (شرح نووی علی صحیح مسلم/۸/۳۸)

بھی روزے رکھ سکتا ہوں! آپ ﷺ نے فرمایا: ان شبت فصمہ، مگر چاہو تو رکھ لو! اس حدیث مبارکہ میں آپ ﷺ نے ہمیشہ روزے رکھنے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث مبارکہ: لا صام من صام الا بعد (کہ جس نے ہمیشہ روزے رکھے یا اس نے کوئی روزہ نہیں رکھا)۔ کے ضمن میں فرماتی ہیں کہ یہ اس کے بارے میں ہے جو عیدین اور ایام تشریق کے بھی روزے رکھے، اور اس کے بارے میں ہے جسے کوئی ضرر لاحق ہو یا وہ حق تلفی کا مرتکب ہو۔

شعبان کے روزے بھی نفلی روزوں میں داخل ہیں۔۔۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے آپ ﷺ کو شعبان سے زیادہ کسی اور مہینے میں روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ آپ ﷺ نے تمام شعبان روزے رکھے۔ بہت کم ایسا ہوتا کہ کسی دن روزہ چھوٹ جاتا۔۔۔

جن ایام میں روزہ رکھنا حرام ہے

عید الفطر، عید الاضحیٰ اور ایام تشریق یعنی ذی الحجہ کی گیارہ، بارہ اور تیرہ تاریخ کو روزہ رکھنا حرام ہے۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے عیدین کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا، اور ایام تشریق میں منادی بھیجا جس نے ندا لگائی کہ۔ انہ لا یدخل الجنة الا مؤمن وایام منیٰ ایام اکل وشراب: ”جنت میں صرف مومن داخل ہوگا اور منیٰ (تشریق) کے دن کھانے، پینے کے دن ہیں“۔۔۔

جن ایام میں روزہ رکھنا مکروہ ہے

اکیلے جمعۃ المبارک کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: لا یصوم احدکم یوم الجمعة الا ان یصوم قبلہ او یصوم بعدہ۔ تم میں سے کوئی (صرف) جمعہ کا روزہ نہ رکھے، بلکہ اس کے ساتھ جمعرات یا ہفتہ کا روزہ بھی رکھے اسی طرح رمضان سے پہلے ایک یا دو دن روزہ رکھنا بھی مکروہ ہے۔ مگر اس کے لئے یہ مکروہ نہیں جو ہمیشہ روزے رکھتا ہو۔

آپ ﷺ نے فرمایا: لا تقدموا رمضان بصوم یوم ولا یومین الا رجل کان

یصوم صوماً فلیصمه۔ ”رمضان سے پہلے ایک اور دن یا دو دن روزے نہ رکھو، مگر وہ شخص رکھ لے جو (ان دنوں) پہلے ہی روزے رکھتا ہو۔“

روزے کی نیت

روزے کیلئے نیت کرنا شرط ہے اس لئے کہ روزہ بھی دیگر عبادات کی طرح ایک عبادت ہے۔ لہذا نیت کے بغیر صحیح نہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: انما الاعمال بالنیات ”تمام اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔“ روزے کیلئے دل میں نیت کر لینا ہی کافی ہے۔ زبان سے کہنا ضروری نہیں۔ لیکن! رمضان کے پورے مہینے کے روزوں کی نیت ایک ساتھ کر لینا درست نہیں اس لئے کہ ہر دن کا روزہ ایک مستقل انگ عبادت ہے۔ اس لئے روزہ نہ نیت کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ غروب آفتاب کے بعد روزے دار روزے سے نکل جاتا ہے۔ اور صبح صادق سے قبل پھر دوبارہ روزہ رکھتا ہے اس لئے نیت بھی دوبارہ کرے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اذا اقبل الیل وأدبر النہار وغابت الشمس فقد افطر الصائم۔ جب رات آجائے، دن چلا جائے سورج چھپ جائے تو روزہ دار روزہ افطار کر لے۔

فرضی، نفلی اور نذر معین کے روزوں کی نیت کا وقت

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ طلوع فجر ثانی (صادق) روزے کی نیت کا پہلا وقت ہے اور یہی افضل ہے، لیکن یہ وقت مشتبہ ہے جسے اکثر لوگ نہیں جانتے اور نیت صوم کو طلوع فجر اول (کاذب) پر موقوف کرنا بھی صحیح نہیں۔ اس لئے کہ وہ بھی غفلت اور خیر کا وقت ہے اور متعجب کے لئے بھی رات کے آخری حصے میں سونا مستحب ہے۔ لہذا روزے کی نیت غروب آفتاب کے بعد سے کسی بھی وقت کر لینا جائز ہے۔ لیکن اگلے دن زوال شمس سے پہلے پہلے نیت کر لینا ضروری ہے تاکہ دن کا اکثر حصہ نیت کے ساتھ گزرے، جب دن کا اکثر حصہ روزے کی نیت کے ساتھ گزر جائے گا تو گویا سارا دن بھی نیت کے ساتھ گزرا۔ لیکن اگر کسی نے زوال کے بعد نیت کی تو یہ جائز نہیں اس لئے کہ اس صورت میں دن کا اکثر حصہ بغیر نیت کے گزرے گا۔ اور اکثر کے لئے کل کا حکم مسلم ہے۔ اور فجر کے بعد روزے کی نیت کا جواز اس لئے بھی ہے کہ بعض بچے رات کے آخری حصے میں بالغ ہو جاتے ہیں اور بعض عورتیں حیض و نفاس سے پاک ہو جاتی ہیں اور بعض لوگ اس وقت سوئے ہوئے ہوتے ہیں اور صبح (صادق) کے بعد بیدار ہوتے ہیں تو ان کی آسانی کے لئے فجر کے بعد بھی

روزے کی نیت کو جائز قرار دیا۔

حضرت ربیعہ بن معوذ بن عفرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے عاشورہ کی صبح مدینہ منورہ کے قریب انصار کی بستیوں میں پیغام بھیجا کہ: ”مَنْ كَانَ مِنْكُمْ صَائِمًا فَلْيَصُمْ صَوْمَهُ وَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَفْطَرًا فَلْيَصُفِّهِ يَوْمَهُ“۔ ”جو صبح کرے روزے کی صحت میں تو اس سے چاہیے کہ اپنا روزہ مکمل کرے اور جو صبح کرے افطار کی صحت میں تو وہ بھی باقی دن روزہ داروں کی طرح گزارے“۔ راویہ فرماتی ہیں کہ اس کے بعد ہم نے شورو کا روزہ رکھتی تھیں اور اپنے چھوٹے بچوں کو بھی رکھواتی تھیں، ہم مسجد میں جایا کرتی تھیں پس ہم اپنے بچوں کے لئے روٹی کی گڑیاں یا کرتی تھیں۔ جب کوئی ان میں سے بھوک کی وجہ سے روتا تو ہم اسے افطار کے وقت تک وہ گڑیاں دے دیتیں۔ اور آپ ﷺ نے قبیلہ اسلم کے لوگوں سے فرمایا، جب آپ ﷺ نے ان سے عاشورہ کے روزے کے بارے میں پوچھا، فرمایا: ”يَوْمُكُمْ وَاقْضُوهُ“ اپنا بقیہ دن روزہ داروں کی طرح گزارو اور پھر روزے کی نیت کر دو۔

احادیث میں عاشورہ کے روزے کو بڑے اہتمام کے ساتھ بیان کرنا اس کی فرضیت کا تقاضا کرتا ہے۔ اور دن میں نیت کرنے کا حکم عام ہے رمضان میں اور غیر رمضان میں۔ پس حدیث شریف سے ظاہر ہے کہ دن میں نیت کرنے سے بھی روزہ جائز ہے۔ صوم یوم عاشورہ والی حدیث کے منسوخ ہو جانے سے یہ ضروری نہیں ہے کہ دن کی نیت سے روزے کا جواز بھی منسوخ ہو چکا ہو۔ اور ترمذی شریف کی حدیث ”مَنْ لَمْ يَجْمَعْ الصَّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ“ سے افضلیت کی نشی پر محمول ہے نہ کہ نفس صوم کی نفی پر۔

نحوہ کبریٰ نصف انہار کو کہتے ہیں جو طلوع صبح صادق سے غروب شمس کا درمیانی حصہ ہے۔ اور رمضان میں روزے کی مطلق نیت کرنے، یا نفلی روزے کی نیت کرنے یا کسی اور واجب روزے کی نیت کرنے سے رمضان کا روزہ ہی ادا ہوگا، کیونکہ رمضان کا مہینہ فرض روزے کیلئے متعین ہے، اور اس پر امت کا اجماع ہے کہ رمضان میں فرض روزے کے علاوہ کوئی روزہ نہیں رکھا جاسکتا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے صوم شک کے بارے میں پوچھا گیا تو دونوں نے یہی فرمایا کہ ”ہمارے نزدیک شعبان کا روزہ رکھنا رمضان کا روزہ چھوڑنے سے بہتر ہے۔“ صحیح اور ان دونوں کا روزہ نفل کی نیت سے تھا اس لئے کہ فرض کی نیت سے (صوم یوم شک) جائز نہیں۔

اور نفل روزے کی نیت بھی دن میں کرنا جائز ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ ﷺ میرے پاس تشریف لاتے اور پوچھتے کہ کیا تمہارے پاس کھانے کو کچھ ہے؟ میں عرض کرتی نہیں تو فرماتے میں روزے سے ہوں۔ اور نذر کا ایسا روزہ جس کا وقت متعین ہو۔ مثلاً یوں کہا کہ میں اللہ کے لئے آئندہ جمعرات کا روزہ رکھوں گا۔ اور جمعرات کو بھول گیا، پھر طلوع فجر کے بعد یاد آیا تو اب بھی روزے کی نیت کرنے سے روزہ ادا ہو جائے گا۔

رمضان کے تقاریر روزے، کفارے کے روزے، نذر مطلق کے روزے، اور ان نفل روزوں کی تقاضا کے روزے جو توڑ دیے تھے۔ ان تمام روزوں کیلئے رات کی ہی نیت ناگزیر ہے۔ اس لئے کہ یہ وقت ہر قسم کے روزوں کی صلاحیت رکھتا ہے۔ کیونکہ یہ (وقت) رمضان کی طرح فرض روزوں کیلئے متعین نہیں۔ مطلقاً نفل روزے اور نذر معین کے روزے کی نیت بھی رات ہی کی معتبر ہوگی۔

مریض اور مسافر کا روزہ

جب مریض کیلئے رمضان کا روزہ نقصان دہ نہ ہو، اور نہ اس کے مرض میں اضافے کا سبب ہو، اور وہ کسی اور واجب روزے کی نیت کر لے تو رمضان کا روزہ ہی ادا ہوگا۔ اور اگر روزہ اس کے مرض میں اضافے کا باعث ہو تو جس روزے کی اس نے نیت کی ہے وہی واقع ہوگا اور اسی طرح مسافر نے رمضان میں کسی اور روزے کی نیت کر لی تو جس کی نیت کی ہے وہی ادا ہوگا۔

روزے کا وقت

روزے کا وقت فجر طائی کے طلوع ہونے کے بعد سے سورج کے غروب ہونے تک ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَسْبَغَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ" [البقرة: ۱۸۵]

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں اپنے عینکے کے نیچے ایک سفید اور ایک کالا دو ڈورے رکھتا ہوں تاکہ میں رات اور دن میں امتیاز کر سکوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، تیرا عینک بڑا لمبا چوڑا ہے، خیط ابیض سے دن کی سفیدی اور خیط اسود سے رات کی سیاہی مراد ہے۔

حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فجر دو ہیں پہلی یعنی فجر کا ذب کھانے کو حرام اور نماز کو حلال نہیں کرتی اور دوسری یعنی صادق کھانے پینے کو حرام

اور نماز کو حلال کر دیتی ہے۔

رمضان کا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا

انتیس (۲۹) شعبان کو غروب آفتاب کے بعد رمضان کا چاند تلاش کرنا واجب علی الکفایہ ہے۔ نبی کریم ﷺ اور سلف صالحین کا یہی معمول تھا کہ وہ انتیس کو چاند دیکھنے کی کوشش کرتے اگر چاند نظر آ جاتا تو روزہ رکھ لیتے ورنہ شعبان کے تیس دن مکمل کرتے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: **صوموا لرونبتہ والظہر لرونبتہ فان اغمی علیکم فاکملوا عدة شعبان ثلاثین**۔ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو۔ اگر تمہیں چاند نظر نہ آئے تو پھر شعبان کے تیس دن پورے کرو۔ اس لئے کہ جو مہینہ چل رہا تھا وہ کسی دلیل کے بغیر ختم نہیں ہو گا اور وہ دلیل یا تو چاند کا نظر آ جانا ہے، یا بدت شعبان کا پورا ہونا ہے۔ ہر مہینے کا یہی حکم ہو گا۔

رویت ہلال میں خبر واحد کا اعتبار

جب آسمان پر کوئی ایسی علت ہو جو چاند دیکھنے میں مانع ہو جیسے بادل یا گرد و غبار وغیرہ تو ایک عادل شخص کی شہادت قبول کی جائے گی خواہ وہ مرد ہو یا عورت۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک بدو (ویہائی) آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں؟ اس نے کہا جی ہاں میں گواہی دیتا ہوں۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ حضرت محمد ﷺ (اللہ کے سچے رسول ہیں؟ اس نے کہا جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا اے ہلال لوگوں میں اعلان کر دو کہ وہ کل روزہ رکھیں۔ اور خبر واحد کی قبولیت میں عدل کی شرط لگائی گئی ہے۔ اس لئے کہ یہ دیانت کی خبروں میں سے ہے اور عادل وہ ہے جو کبیرہ گناہوں سے کنارہ کش ہو اور صغیرہ پر مصر نہ ہو۔ جس کو چاند نظر آ گیا اس پر اس کی گواہی دینا فرض ہے جبکہ کسی اور نے چاند نہ دیکھا ہو حتیٰ کہ یہ گواہی پردہ نشین عورت پر بھی فرض ہے اگرچہ اس کا شوہر بھی اس کو اجازت نہ دے۔

خبر واحد سے رمضان کے چاند کے ثبوت کے بعد اگر لوگ تیس روزے پورے کر لیں اور شوال کا چاند نظر نہ آئے تو امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ لوگ تیس دن مکمل ہونے کے بعد عید کر لیں کیونکہ ایک آدمی کی شہادت سے رمضان ثابت ہو جاتا ہے۔ اگرچہ ابتداء افطار ثابت نہیں ہوتا۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں ایک مسلمان پر یہ تہمت نہیں لگا تا کہ اس نے مسلمانوں سے ایک دن

پہلے روزہ رکھوایا ہے۔ اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک احتیاط پر عمل کرتے ہوئے عید نہ کریں۔

اگر قاضی چاند دیکھنے والے کی گواہی رد کر دے تو وہ روزہ رکھے گا کیونکہ اس نے خود چاند دیکھا ہے مگر اس نے افطار کر لیا تو اس پر قضا واجب ہوگی۔ تاہم شبہ کی وجہ سے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ یہ شخص مہینے کے آخری دن بھی احتیاطاً روزہ رکھے گا اور لوگوں کے ساتھ افطار کرے گا۔ تاہم اگر وہ اپنے یقین پر عمل کرتے ہوئے افطار کر لے (یعنی روزہ نہ رکھے) تو اس پر کوئی کفارہ نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صوم مکھ یوم تصومون و احصا مکھ یوم تصوحوون۔ ”تمہارا روزہ اسی دن ہوگا جس دن تم روزہ رکھو گے اور تمہاری قربانی اسی دن ہوگی جس دن تم قربانی کرو گے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ان الفاظ کے ساتھ موقوفہ بھی ثابت ہیں کہ تمہارا افطار اسی دن ہے جس دن تم افطار کرو اور تمہاری قربانی اسی دن ہے جس دن تم قربانی کرو۔

اگر آسمان میں کوئی غلت نہ ہو تو حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے حضرت حسن کی روایت یہ ہے کہ دو آدمیوں کی شہادت کافی ہے۔ جس طرح تمام حقوق میں دو آدمیوں کی شہادت قابل قبول ہے۔ اگر کوئی شخص شہر سے باہر آ کر چاند دیکھنے کی گواہی دے تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی اسی طرح اگر کوئی شخص بلند جگہ مینار وغیرہ پر ہونے کی وجہ سے چاند دیکھنے کی گواہی دے تو اس کی شہادت بھی معتبر ہے۔ اس لئے کہ مطالع کے صاف اور آلودہ ہونے اور جگہ کے پست اور بلند ہونے کے اعتبار سے چاند دیکھنے میں فرق آ جاتا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ اعرابی کی حدیث میں یہی مذکور ہے۔

جب چاند کسی ایک قطر میں نظر آ جائے تو تمام لوگوں کیلئے روزہ رکھنا لازم ہے اور عام طور پر مطالع کا اختلاف قابل اعتبار نہیں۔ ظاہر الروایہ میں حضرت امام صاحب سے یہی منقول ہے اور کہا گیا ہے کہ جب دو قطروں کے درمیان اس قدر قرب ہو کہ مطالع (طلوع ہونے کی جگہیں) متحد ہوں تو اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اور اتنا بعد ہو کہ مطالع مختلف ہو جائیں تو ایک مطالع والوں پر دوسرے مطالع والوں کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ اگر ایک قطر والوں نے چاند دیکھ کر تیس روزے رکھے اور دوسرے قطر والوں نے چاند دیکھ کر اسی تیس روزے رکھے، تو ان تیس والوں پر ایک دن کی قضا ہے، جبکہ دونوں قطروں کے مابین اتنا قرب ہو کہ مطالع متحد ہوں۔ اور اگر دونوں قطر ایک دوسرے سے اس قدر بعید ہوں کہ مطالع مختلف ہوں تو ایک قطر والوں کے لئے دوسرے قطر والوں کا اتباع ضروری نہیں۔

قطروں کے قریب ہونے کی مثال جیسے عراق اور شام، اور دور کی مثال جیسے کویت اور مغرب۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ لوگوں کا روزہ اسی

دن ہوگا جس دن وہ روزہ رکھیں گے اور ان کا افطار اسی دن ہوگا جس دن وہ افطار کریں گے۔

شوال کا چاند دیکھنا

انہیں رمضان کو شوال کا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا واجب علی اللہ ہے۔ جس شخص نے اسے شوال کا چاند دیکھا تو وہ عبادت میں احتیاط کرتے ہوئے افطار نہ کرے کیونکہ حدیث میں مذکور ہے کہ تمہارا افطار اسی دن ہے جس دن تم افطار کرو گے۔ اور اگر اس نے افطار کر لیا تو شہد کی وجہ سے روزے کی قضا کرے گا اور اپنے یقین کی بنا پر غلط کرنے کی وجہ سے اس پر کوئی عذاب نہیں۔

اگر آسمان پر کوئی غلط ہو تو دو آدمیوں کی گواہی قبول کی جائے گی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی اس لئے کہ شہادت کے ساتھ آدمی کا حق متعلق ہے۔ اور اگر آسمان میں کوئی غلط نہ ہو تو امام ابوحنیفہ سے روایت ہے کہ دو آدمیوں کی شہادت قبول کی جائے گی۔ جیسا کہ تمام حقوق میں دو آدمیوں کی شہادت قبول کی جاتی ہے۔

ذوالحجہ کے چاند کا حکم بھی شوال کے چاند کی طرح ہے جیسا کہ حضرت ربیع بن حراش سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے کسی صحابی نے فرمایا کہ رمضان کے آخری دن لوگوں میں اختلاف ہو گیا، رو دینا یا نہ آئے اور انہوں نے آپ ﷺ کے سامنے گواہی دی کہ اللہ کی قسم کل شام ہم نے چاند دیکھ ہے۔ آپ ﷺ نے لوگوں کو ظہر یا کہ وہ افطار کر لیں اور کل عید گاہ کی طرف جائیں۔

یوم الشک کا روزہ

یوم شک کے روزے میں علماء کا اختلاف ہے کہ اس دن روزہ رکھنا افضل ہے یا افطار کرنا! علماء فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے شعبان میں روزے رکھے یا وہ مسلسل روزے رکھتا تھا تو اس کے لئے روزہ رکھنا افضل ہے اس لئے کہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: "لا یقدم احدکم رمضان یصوم یوم او یومین الا ان یکون رجل کان یصوم صومه فلیصم ذلک الیوم" "تم میں سے کوئی شخص ایک دن یا دو دن پہلے رمضان کا روزہ نہ رکھے سوائے اس شخص کے جو مسلسل روزے رکھتے ہو وہ اس دن بھی روزہ رکھ سکتا ہے۔"

اگر کوئی شخص یہ نہ ہو تو محمد بن مسلمہؒ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے حدیث کے سبب افطار افضل ہے، اور حضرت انس بن مالکؓ نے فرمایا ہے کہ اس کے لئے روزہ رکھنا افضل ہے جیسا کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث سے ثابت ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ سے

مروی ہے اور یہی مختار مذہب ہے کہ متقی اور خواص روزہ رکھیں اور عوام اناس کو یہی کہا جائے کہ وہ ضحوة کبرنی سے پہلے تک انتظار کریں ہو سکتا ہے کہ چاند کا تحقق ہو جائے، اور اس کے بعد روزہ ہوتا ہی نہیں۔ متقی آدمی تو نفل کی نیت کر کے کراہت سے بچ سکتا ہے جبکہ عام لوگ ایسا نہیں کر سکتے۔

جن چیزوں سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور قضاء و کفارہ لازم ہوتا ہے

جس شخص نے دانستہ جماع کیا یا اس کے ساتھ جماع کیا گیا ہو دونوں راستوں (قبل اور در) میں سے کسی ایک راستے میں اور اس نے رمضان کا روزہ رکھا ہو اتھا تو اس پر قضاء بھی ہے اور کفارہ بھی۔ اسی پر اجماع ہے۔

جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی کے ساتھ رمضان میں جماع کیا اور اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے فتویٰ طلب کیا تو آپ نے فرمایا کیا تیرے پاس غلام ہے اس نے عرض کیا نہیں! آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو رو مینے کے روزے رکھ سکتا ہے؟ اس نے کہا نہیں! تو آپ ﷺ نے فرمایا سانھہ ساکین کو کھانا کھلاؤ۔

اور جماع کے تحقق کے لئے ازال شرط نہیں ہے اور در میں وطی کرنے سے بھی کفارہ واجب ہو جاتا ہے کیونکہ اس سے بھی ثبوت بدرجہ کمال پوری ہو جاتی ہے۔ عورت اگر اپنی رضا مندی سے جماع کرے تو اس پر قضا اور کفارہ ہر دو واجب ہیں اس لئے کہ یہ مرحلہ دونوں کی رضا سے تکمیل کو پہنچا ہے سو اس عورت پر وہی ہے جو مرد پر واجب ہے جیسا کہ غسل اور حد اور اگر جبراً جماع کیا گیا ہو تو عورت پر کفارہ لازم نہیں جیسے نسیان میں کفارہ نہیں۔ اگر عورت نے اپنے شوہر کو جماع پر مجبور کیا اور اس نے جماع کر لیا تو دونوں پر کفارہ واجب ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ زبردستی کی وجہ سے مرد پر کفارہ لازم نہیں اگر عورت کو معلوم تھا کہ فجر طلوع ہو چکی ہے اور اس نے اس بات کو اپنے شوہر سے چھپایا اور اس نے جماع کر لیا تو کفارہ محض عورت پر ہوگا۔ جس شخص نے جان بوجھ کر رمضان کے روزے کے دوران غذا یا دوا استعمال کی تو اس پر بھی قضاء و کفارہ ہر دو لازم ہیں۔

جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک آدمی کو جس نے رمضان کا روزہ توڑ دیا تھا، حکم فرمایا وہ غلام آزاد کرے یا سانھہ روزے رکھے یا اتنے مساکین کو کھانا کھلائے۔ اور جماع کرنے والے اور روزہ توڑنے والے پر کفارہ کے ساتھ ساتھ قضا بھی واجب ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”من المفطر یوماً من رمضان

من غیر عذر ولا مرض من لم یقضہ صیام الدھر وان صامہ“ جو شخص بلا کسی عذر شرعی اور مرض کے رمضان کا ایک روزہ بھی توڑ دے، اور غیر رمضان میں تمام عمر روزے رکھے تو بھی اس رمضان روزے کا بدل نہیں ہو سکتے۔ اس حدیث کی تشریح میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت سعید ابن مسیب رضی اللہ عنہ، امام شافعی رحمہ اللہ، امام ابن جبر رحمہ اللہ، امام ابراہیم، امام قتادہ رحمہ اللہ اور امام حماد رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اس روزے کے بدلے ایک دن روزہ بھی رکھے۔

اگر وہ عورت جس پر کفارہ واجب تھا، حائضہ ہو جائے، یا وہ آدمی جس پر کفارہ لازم ہوا تھا اس قدر بیمار پڑ جائے کہ اس کے لئے روزہ توڑنا صبح ہو جائے تو ان سے کفارہ ساقط ہو جائے گا، اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ جو روزہ انہوں نے توڑا وہ ان پر ضروری نہیں تھا اور کفارہ تو ضروری روزے کو توڑنے سے واجب ہوتا ہے۔ نیز کفارہ حق تعالیٰ کی حق تلفی کرنے سے واجب ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا حق مرض اور حیض کی وجہ سے ساقط ہو گیا ہے۔ اس لئے کہ اس مرض اور حیض میں اس مرد و عورت کا کوئی عمل دخل نہیں۔ اور اگر ایسے مرد و عورت سفر شروع کر دیں تو سفر کی وجہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ انسان کا اختیاری فعل ہے اسی طرح اگر جبراً سفر پہنچ دیا گیا تو بھی کفارہ ساقط نہ ہوگا۔

جن چیزوں سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے صرف قضا لازم ہوتی ہے

اگر کوئی شخص قبل اور دیر کے علاوہ یا کسی جانور سے دہی کرے اور انزال ہو جائے تو اس کا روزہ فاسد ہے اور قضا لازم ہے کیونکہ اس کی شہوت پوری ہو چکی ہے تاہم اس پر کفارہ واجب نہیں کیونکہ اس کی شہوت بدرجہ کمال پوری نہیں ہوئی۔ اگر آدمی نے بوسہ لیا اور اسے انزال ہو گیا یا ہاتھ لگایا اور انزاس ہو گیا تو بھی روزہ فاسد ہو گیا۔ تاہم اس پر بھی کفارہ نہیں کیونکہ یہ (بھی) کامل طریقے سے اپنی شہوت پوری نہیں کر سکا۔ اگر کسی نے حفزہ کرایا یا خانے کے راستے سے دوا ڈالی، یا تاک کے ذریعے چڑھائی یا کان میں دوا ڈالی نہ کہ پانی۔ تو اس کا روزہ ٹوٹ گیا اور اس پر قضا لازم ہے کیونکہ مقصد صوم چیز ان تمام صورتوں میں داخل تک پہنچ جاتی ہے۔ مگر کفارہ لازم نہیں ہے۔ کیونکہ پیٹ کی شہوت ان تمام صورتوں میں مکمل پوری نہیں ہوئی اور روزہ توڑنے والی چیز وہ ہے جس سے بدن کو تقویت ملتی ہو خواہ غذا ہو یا دوا۔ اگر کسی آدمی نے کسی ایسے زخم پر دوا لگائی جس سے وہ غذا و ماغ یا پیٹ تک پہنچ گئی تو اس کا روزہ بھی فاسد ہو گیا۔ کیونکہ روزہ توڑنے والی چیز امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک داخل تک پہنچ چکی ہے جبکہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اسی صورت میں روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ ان دونوں حضرات کے نزدیک منقذ اصلی سے پہنچنا شرط ہے نیز اس لئے

بھی کہ چونکہ مسند خشک ہے لہذا ممکن ہے کہ وہ دواء سے بند ہو گیا ہو اور دواء داخل تک نہ پہنچی ہو۔ پنچوں میں نکلنے والے انجکشن کو بھی وہ اسی پر قیاس کرتے ہوئے منہ صوم میں قیاس کر دیتے۔ رگوں میں نکلنے والا انجکشن امام صاحبؒ کے نزدیک روزے کو توڑ دے گا۔ کیونکہ دواء یقیناً داخل میں پہنچ چکی ہے اور صائمین کے نزدیک اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ احتیاط اس میں ہے کہ افطار کے وقت انجکشن لگوانے تک تاخیر کی جائے۔ تاکہ اختلاف کی رعایت ہو سکے۔ ایسی صورت میں اگر روزہ ٹوٹنے کا حکم لگائیں تو اس پر صرف قضاء ہے۔ کیونکہ اس کی ثبوت بدرجہ کس پوری نہیں ہو سکی۔

اگر آدمی نے کوئی ایسی چیز نگھی جس سے جسم کو فائدہ نہ ہوتا ہو جیسے کنکری اور موتی تو بھی اس کا روزہ فاسد ہو گیا کیونکہ یہ صورتاً افطار ہے۔ تاہم اس پر بھی کفارہ نہیں ہے۔ کیونکہ معنایاً افطار نہیں ہے۔

اگر کسی نے جان بوجھ کر منہ بھر کر قے کی تو روزہ قضاء کرے گا۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ من ذرعه الفی فلیس علیہ قضاء ومن استلقى فلیق "جس شخص پر قے کا غلبہ ہو جائے تو اس پر قضا نہیں۔ اور جس نے جان بوجھ کر قے کی تو وہ قضا کرے۔" اور قے سے مراد منہ بھر کر قے ہوتا ہے اس لئے کہ جو اس سے کم ہو وہ لعاب (تھوک) کے تابع ہے۔

اگر کسی آدمی نے یہ سمجھ کر سحری کھائی کہ ابھی رات باقی ہے، یا یہ سمجھ کر افطار کر لیا کہ رات ہو چکی ہے، پھر بعد میں اسے اصل وقت کا علم ہوا تو رکن صوم کے نوت ہونے کی وجہ سے اس کا روزہ فاسد ہو گیا، روزے کا رکن کھانے پینے اور جماع سے رکے رہنا ہے تاہم عذر کی وجہ سے اس پر کفارہ نہیں ہے۔ کیونکہ اس نے جان بوجھ کر ایسا نہیں کیا۔ جبکہ کفارہ تو عمدہ ایسا کرنے والے پر ہوتا ہے لیکن وہ باقی دن کھانے پینے اور جماع سے رکا رہے۔ تاکہ جس قدر ممکن ہو رمضان کا حق ادا ہو سکے اور تہمت سے خلاصی پائے۔ اور اس دن کی قضاء اس کے ذمے لازم ہوگی۔

اگر کسی نے روزہ دار عورت سے سوتے ہوئے جماع کیا تو اس کا قلم کے ساتھ جمع کیا جس نے رات کو روزے کی نیت کی تھی پھر اس کا قلم پر دن میں جنون طاری ہو گیا اور اسی حالت جنون میں اس کے ساتھ جماع کیا گیا پھر اسی دن اسے افادہ ہو گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو گیا۔ کیونکہ مقطر پایا گیا لیکن اس پر یجب عدم تہمید کے کفارہ نہیں ہے۔

اگر کوئی شخص مشیت زنی کرے اور اس سے مٹی خارج ہو جائے تو اس کا روزہ فاسد ہو جاتا

ہے کیونکہ یہ معنی بھرا ہے۔ لیکن اس پر کفارہ نہیں کیونکہ یہ صورتاً صحیح نہیں ہے۔

اگر کسی نے راتوں کے درمیان باقی ماندہ کھانا نگل لیا جو چنے کے برابر تھا تو اس کا روزہ ٹوٹ گیا اور اس پر قضاء ہے۔ کیونکہ عام طور سے اتنا کھانا راتوں میں باقی نہیں رہتا۔ اور اس سے احتراز بھی ممکن ہے لیکن اس پر کفارہ نہیں ہے کیونکہ اس نے اپنے منہ میں کوئی چیز داخل نہیں کی۔

جن چیزوں سے روزہ فاسد نہیں ہوتا

اگر روزہ دار بھول کر کھاپی لے یا بھراغ کر لے تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اذا نسي فاكل وشرب فليحم صومه فانما اطعمه الله وسقاه" اگر روزہ دار نے سہواً کھاپی لیا تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنا روزہ مکمل کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے کھلایا ہے اور اسے پلایا ہے۔ یا یا حالت نیند میں احتلام ہو گیا جیسا کہ حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "ثلاث لا يفطرون الصائم الحجامة والغنى والاحتلام" "تین چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا، بچنے گوانے سے، قے سے اور احتلام سے"۔ یہ اس لئے کہ اس میں انسان کا عمل دخل نہیں ہے لہذا ناسی سے بڑھ کر اس کے ساتھ رعایت ہونی چاہیے۔ یا عورت پر نظر ڈالی جس سے انزال ہو گیا یا کسی کے بارے میں سوچا اور انزال ہو گیا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ دیکھ کر انزال ہونا مباشرت نہ ہونے کی وجہ سے احتلام کی طرح ہے۔

رمضان کے مہینے میں دن کو خوشبو لگائی تو روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ کیونکہ خوشبو غسل کی طرح ظاہری بدن پر استعمال کی جاتی ہے۔ آنکھ میں سرمہ لگانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا جیسا کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میں سرمہ لگا لوں؟ میں روزہ دار ہوں! آپ ﷺ نے فرمایا لگا لو!۔

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اہل علم میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ روزہ دار کے لئے سرمے کا استعمال جائز ہے یا نہیں امام سفیان ثوری رحمہ اللہ، امام ابن مبارک رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ نے اسے مکروہ قرار دیا ہے جبکہ بعض حضرات نے روزہ دار کے لئے اس کی اجازت دی ہے اس کے جواز کے قائل حضرت انس رضی اللہ عنہ امام شافعی رحمہ اللہ، امام حسن رحمہ اللہ، اور امام ابراہیم رحمہ اللہ ہیں۔ یہ حضرات روزہ دار کے لئے سرمہ لگانے کو جائز قرار دیتے ہیں۔

اگر روزہ دار نے کسی ایسی عورت کا ہوسہ لیا جس کا ہوسہ حلال ہے اور اسے انزال نہ ہوا تو اس

کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں میرا بوسہ لیا کرتے تھے اور تم میں سے کون اپنی خواہشات پر قابو پا سکتا ہے جیسا کہ آپ کو اپنی خواہشات پر قابو تھا۔!

(روزہ دار کے لئے) اگرچہ غیبت حرام ہے لیکن اس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا، کیونکہ یہ صورتاً اور معنی کسی طرح بھی مضطر نہیں ہے۔ اگر اس نے آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد "من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في ان يدع طعامه وشرابه" وہ شخص جس نے بھولی بات کو نہ چھوڑا تو اللہ تعالیٰ کو اس بات کی کوئی ضرورت نہیں کہ وہ اپنا کھانا پینا چھوڑ دے۔ یہ کے پیش نظر یہ سوچ کر کہ اس کا روزہ ٹوٹ چکا ہے عمدہ کھالیا تو اس پر تقصا اور کفارہ دونوں لازم ہیں خواہ اسے اس حدیث کا علم ہو یا نہ! کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ غیبت سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اگر روزہ دار پرتے کا غلبہ ہو جائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا، جیسا کہ پہلے حدیث گذر چکی ہے۔

اگر مرد، نہ کہ عورت، اپنے اٹھے راستے میں دو اذال لے تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔ اس لئے کہ آذ تاسل اور پیٹ کے درمیان متخذ ہے۔ اس لئے پیٹ سے پیشاب نکل کر آذ تاسل ہی کے راستے باہر آتا ہے۔ اور صحیح قول یہی ہے کہ ان دونوں کے درمیان متخذ نہیں ہے۔ بلکہ پیشاب مٹانے میں تپکتا ہے پھر مٹانے سے نکلتا ہے اور جو چیز ٹپک کر نکلتی ہے وہ ٹپک کر نہیں ٹوٹتی، اور یہ اختلاف تب ہے جب پیشاب مٹانے تک پہنچ جائے اور اگر پیشاب ٹالی میں ٹھہر جائے تو بالاجماع روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

اگر روزہ دار کے حلق میں گرد وغبار یا کھنیا داخل ہو جائے تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اس لئے کہ اس سے احتراز ممکن نہیں ہے۔

اگر روزہ دار کو جنابت لاحق ہوگئی تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اس لئے کہ حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ ﷺ بنجر کے دقت اگر جفتی ہو جاتے تو آپ ﷺ غسل کرتے تھے اور روزہ رکھتے تھے۔ یہ نیز اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مباشرت کو ساری رات مباح قرار دیا ہے۔ "فَالَّذِينَ لَا يَشْرُوهُمْ" (البقرہ) اس لئے یقیناً صبح کے وقت ہی غسل ہو سکے گا۔

اگر دانتوں کے درمیان کھانا نکل لیا جو پنے سے کم تھا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ پنے سے کم، لعاب کے تابع ہوتا ہے اور اس سے احتراز ممکن نہیں ہے۔ بخلاف (پنے سے)

زیادہ کہ اس سے روزہ فاسد ہو جائے گا۔

مکروہاتِ صوم

اگر روزہ دار کوئی چیز چکھ لے لیکن نگلے نہ تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹنے کا کیونکہ مفطر جو تک نہیں پہنچی۔ تاہم یہ مکروہ ہے۔ اس لئے کہ اس میں مفید صوم کی طرف میلان ہے۔
گوند چبانے سے روزہ نہیں ٹوٹا اگر وہ (گوند) تھوک کے ساتھ معدے تک نہ پہنچتی ہو۔
تاہم یہ بھی مکروہ ہے۔ کیونکہ بظاہر یہ چیز کا کھانا ہے۔ اس گوند سے مراد وہ گوند ہے جو درختوں سے حاصل ہوتی ہے۔ جو کلم سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

جو چیزیں روزہ میں مکروہ نہیں

دو پہر یا شام کے وقت تر مسواک کا استعمال روزہ دار کے لئے مکروہ نہیں ہے۔ حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو روزے کی حالت میں اتنی بار مسواک کرتے ہوئے دیکھا کہ میں شام نہیں کر سکتا۔
روزہ دار کے لئے لعاب نگھنا جائز ہے روزہ دار کے لئے ہر قسم کی مسواک جائز ہے خواہ خشک ہو یا تر اگرچہ پانی کے ساتھ ترکی ہوئی ہو۔

جن حالات میں روزہ توڑنا جائز ہے

جو شخص رمضان میں مریض ہو جائے اور اسے تجربے سے یا ماہر ڈاکٹر کے کہنے سے یہ معلوم ہو جائے کہ اگر اس نے روزہ رکھا تو اس کا مرض بڑھ جائے گا یا شفا یابی میں تاخیر ہو جائے گی تو وہ روزہ چھوڑ دے اور قضا کر لے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ مرض کی زیادتی یا افاقے میں تاخیر اسے ہلاکت تک پہنچا دے۔ سوائے چاہیے کہ اس سے احتراز کرے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ" [البقرہ ۱۸۵]

اور وہ مسافر جس کو روزے کے ساتھ ضرر و تکلیف نہ ہو تو اس کے لئے روزہ رکھنا افضل ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ "وَأَنِّي نَصَّوْهُمُ أَخِيْرًا لِّكُلِّهِ" [البقرہ ۱۸۵] اور اگر وہ روزہ نہ رکھے اور بعد ازاں قضا کر لے تو یہ بھی جائز ہے اس لئے کہ سفر مشقت سے خالی نہیں ہوتا۔ اور اس لئے بھی کہ سفر بذات خود ایک عذر ہے بخلاف مرض کے۔ کیونکہ بعض اوقات وہ بہت خفیف ہوتا ہے اسی لئے

اس میں حرج کی قید لگائی گئی ہے۔ اگر رمضان میں سفر کرے تو جائز ہے لیکن اگر فجر طلوع ہونے کے بعد سفر کیا تو اس دن کا روزہ توڑ نہیں سکتا۔ اس لئے کہ جب اس پر روزہ فرض ہوا تو یہ مقیم تھا۔ اسی لئے اس کو اعتقاد سے باطل نہیں کر سکتا۔ اگر اس نے حالت اقامت میں روزہ توڑ دیا تو اس پر قضاء بھی ہے اور کفارہ بھی۔ بخلاف مریض کے کیونکہ اس سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ جو عذر واقع ہوا ہے وہ صاحب حق کی طرف سے ہے۔

اگر مریض حالت مرض میں یا مسافر حالت سفر میں فوت ہو جائے تو ان دونوں پر ان کی وراثت میں سے فدیہ وغیرہ کی صورت میں قضاء لازم نہیں ہے۔ کیونکہ انہیں ایامِ احرام کا زمانہ نہیں ملا۔ اگر مریض فوت ہونے سے پہلے تندرست ہو جائے۔ (یعنی مرض سے افاقے کے بعد موت آجائے) یا مسافر مقیم ہو جائے تو دونوں پر قضاء لازم ہے۔ مریض پر بقدر صحت اور مسافر پر بقدر اقامت اور اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس پر اطعام مساکین کی وصیت واجب ہے اور اس کے ثلث مال میں سے ایک روزے کے بدلے میں اس وصیت پر عمل کیا جائے گا۔ ایک مسکین کو آدھا صاع گندم یا ایک صاع بھجور یا ایک صاع جو دیئے جائیں گے۔ اس لئے کہ وہ اپنی آخری عمر میں ادا (اور قضاء) کرنے سے عاجز آ گیا تھا۔ لہذا شیخ فانی (انتہائی ضعیف) کی طرح ہو گیا۔ پھر احناف کے نزدیک وصیت کرنا ضروری ہے۔ حتیٰ کہ اگر وہ وصیت کئے بغیر چل بسا تو اس کے درمیان پر فدیہ ادا کرنا لازم نہیں ہے۔ اور اگر انہوں نے اس کی طرف سے بغیر وصیت کئے ہی ادا کر دیا تو جائز ہے۔ زکوٰۃ کا بھی یہی حکم ہے۔

ایک صاع کا وزن تین کلو گرام اور سولہ گرام (3016G) ہوتا ہے اور نصف صاع ڈیڑھ کلو گرام اور آٹھ گرام (1508G) ہوتا ہے۔

حاملہ کو اور دودھ پلانے والی عورت کو جب اپنے بچوں کا یا اپنی جان کا خوف ہو تو یہ دونوں مریض پر قیاس کرتے ہوئے افطار کر لیں اور قضاء کریں۔ کیونکہ یہ افطار عذر کی وجہ سے ہے اور دونوں کے درمیان دو قدر مشترک، حرج اور نقصان کو دفع کرنا، ہیں۔ پس دونوں کے لئے قضاء لازمی ہے۔ وہ شیخ فانی جو عدم قوت کے سبب روزے پر قیاد نہ ہو، تو وہ رمضان کے روزے نہ رکھے۔ اور ہر روز مسکین کو کھانا کھلائے۔ کیونکہ وہ روزے رکھنے سے عاجز ہے اور قضاء کی امید بھی نہیں ہے۔ لہذا اب میت کی طرح اس پر یہی حکم لگایا جائے گا کہ وہ روزے کا نہ یہ ادا کرے یہی حکم شیخ مفامیہ کا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ”وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ“ [البقرہ]

ہاں اگر شیخ فانی روزے پر قیاد ہو جائے تو اس کا فدیہ والا حکم باطل ہو جاتا ہے اس لئے

کہ نہ یے کا حکم تب ہوتا، جب عجز برقرار رہتا۔ اگر روزے دار عورت رمضان میں حیض یا نفاس میں مبتلا ہو جائے تو افطار کر لے۔ اور قضاء کرے اور اس صورت میں اس کے لئے روزہ داروں کی مثل بہت صحیح نہیں ہے اس لئے کہ اس کیلئے روزہ حرام ہے اور حرام کیساتھ مشابہت بھی حرام ہے۔ اگر حیض و نفاس والی عورتیں رمضان میں دن کے دوران پاک ہو جائیں یا مسافر مقیم ہو جائے یا مریض شفا یاب ہو جائے یا مجنون کو افادہ ہو جائے تو انہیں باقی دن احرام رمضان میں روزہ توڑنے والی چیزوں سے رکاز ہنا واجب ہے۔

اگر انہوں نے اس دن روزہ رکھ لیا تو ابتدائے دن میں عدم اہلیت یا عدم تکلیف (مکلف نہ ہوتے) کی بنا پر روزہ جائز نہیں ہوگا۔ البتہ اگر مسافر نصف نہار (زوال) سے پہلے مقیم ہو جائے اور روزے کی نیت کر لے تو جائز ہے اس لئے کہ وہ ابتدائے دن میں اس کا اہل تھا۔

رمضان المبارک میں اگر بچہ بالغ ہو جائے یا کافر اسلام لے آئے، تو یہ دونوں احرام رمضان میں روزہ داروں کی طرح باقی دن کھانے پینے سے رکے رہیں گے اور ہس کے بعد سے یہ دونوں روزہ رکھیں گے۔ کیونکہ سبب صوم اور اہلیت صوم متحقق ہو چکی ہے اور جس دن میں وہ روزے کے اہل ہوئے اس دن کی یا اس سے پہلے دنوں کی عدم خطاب اور عدم اہلیت کے سبب قضاء نہیں کریں گے۔

مجنوں اور بے ہوش کے احکام

جو شخص پورا مہینہ مجنوں رہے تو اس پر قضا نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے مہینے کو حالت صحت میں نہیں پایا اور یہی روزے کا سبب ہے۔ چنانچہ یہ شخص اس سبب کی وجہ سے شریعت کی طرف سے مخاطب نہیں ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے۔ ”رفعت الافلام عن ثلاثہ عن الصغیر حتی یعقل عن النادر حتی یستقیظ وعن المجنون حتی یفقی“ ”تین اشخاص سے قلم اٹھایا گیا ہے بچے سے یہاں تک کہ وہ عاقل ہو جائے، سونے والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے، مجنوں سے یہاں تک کہ اس کو افادہ ہو جائے“۔

جو شخص پورا مہینہ بے ہوش رہا وہ قضا کرے گا۔ اس لئے کہ یہ ایسا مرض ہے جو قوی کو ضعیف کر دیتا ہے اور عقل کو زائل نہیں کرتا۔ پس سبب نے اس سے اعراض نہیں کیا اور وہ اس مرض کے باوجود شریعت کا مکلف ہے۔ لہذا وہ مریض کی طرح قضا کرے گا۔

اگر رمضان میں اس پر غشی طاری ہوئی تو اس دن کی قضاء نہیں کرے گا جس دن روزہ رکھ کر اس پر غشی طاری ہوئی ہے۔ کیونکہ اس دن کے روزے کی اس کی نیت تھی۔ پھر ہم بعد کے روزوں کی قضاء کرے گا۔ کیونکہ ان دنوں کے روزوں کی نیت نہیں پائی گئی۔

اگر محنتوں و رمضان کے کچھ دنوں میں تندرست ہو جائے تو جو روزے اس کے فوت ہو چکے ہیں ان کی قضاء کرے گا۔ اس لئے کہ وجوب صوم کا سبب یعنی ماہ رمضان پایا گیا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ "فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" [البقرہ] سے بھی مراد یہی ہے کہ مہینے کے بعض دنوں میں موجود تھا، کیونکہ اگر اس سے مراد کل رمضان لیا جائے تو اس آیت کا ترجمہ یہ ہوگا کہ یہ رمضان کے بعد روزے رکھے۔ جو کہ خلاف اجماع ہے۔

نفل روزے شروع کرنے سے واجب ہو جاتے ہیں

جس شخص نے نفلی روزہ یا نفلی نماز شروع کی اور پھر فاسد ہو گئی تو ان دنوں کو وجوباً قضاء کرے گا۔ اس لئے کہ مودی نے ثواب کے لئے یہ عمل کیا۔ لہذا اس عمل کی باطل ہونے سے حفاظت کرنا ضروری ہے اور جب حفاظت واجب ہے تو قضا بھی واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ" [محمد] پھر احتلاف کے نزدیک بلا عذر افطار کرنا مباح نہیں ہے۔ ان دو روایتوں کی جگہ سے جو ہم نے بیان کی ہیں۔ تاہم عذر کے سبب افطار کرنا مباح ہے۔ ضیافت بھی عذر ہے۔ اس لئے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک صحابی رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کو اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو کھانے کی دعوت دی۔ جب یہ تمام حضرات کھانے کے لئے آئے تو ایک صحابی ایک طرف ہو گئے۔ نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا کیا بات ہے؟ انہوں نے عرض کیا میرا روزہ ہے۔ نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا تیرے بھائی نے تیرے لئے تکلف کیا اور کھانا پہنچایا تم کہہ رہے ہو کہ میرا روزہ ہے۔ اب کھاؤ! پھر ایک روزہ رکھ لینا!

رمضان کی قضاء

رمضان کے روزے قضاء کرنے کے لئے مسلسل روزے رکھنا ضروری نہیں، کیونکہ حق تعالیٰ کے فرمان "فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرٍ" [البقرہ] میں تابع شرط نہیں اور اس فرض کی ادائیگی میں جلدی کرنا افضل ہے۔ اگر دوسرا رمضان آجائے تو اس رمضان کے روزے رکھے کیونکہ یہ وقت اسی رمضان کے روزے رکھنے کا ہے۔ پھر اس کے بعد پہلے قضاء شدہ روزوں کی قضاء کرے اس لئے کہ

قضاء کا وقت تو پورا سال ہے سوائے ایام تشریق کے۔ اس پر قضا کے علاوہ مزید کوئی چیز واجب نہیں ہے، کیونکہ نصوص سے مزید کسی چیز کا پتا نہیں چلتا۔

ایام خمسہ (ممنوعہ) میں روزے کی نذر

جس شخص نے عید کے دن یا ایام تشریق کے دنوں میں روزے کی منت مان لی۔ تو اس پر لازم ہے کہ وہ ان دنوں میں روزہ نہ رکھے بعد میں رکھ لے کیونکہ اس نے ثواب کے لئے نذر مانی ہے پس یہ لازم ہو جائے گی جیسا کہ مکروہ اوقات میں نماز پڑھنے کی نذر ماننا۔ اور یہ نذر ماننا گناہ نہیں ہے۔ ہاں ان دنوں میں روزہ رکھنا گناہ ہے۔ پس نذر تو صحیح ہے لیکن ان دنوں میں روزے کی ممانعت کی وجہ سے ان دنوں میں روزے نہ رکھے بعد ازاں قضا کرے۔ اگر اس نے روزہ رکھا تو جائز ہے۔

﴿باب الاعتكاف﴾

اعتكاف لغۃً قیام کرنا اور رکے رہنا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”سَوَّاءٌ مِنَ الْمُكْفِیِّ فِی: وَالْبَیِّنَاتِ“ [الصحیح:] اور شرعاً اعتكاف کہتے ہیں کہ روزے کے ساتھ مخصوص جگہ یعنی مسجد میں بہ نیت اعتكاف قیام کرنا۔ اعتكاف کی تین قسمیں ہیں (۱) واجب، یعنی اعتكاف کی نذر ماننا (۲) سنت یعنی رمضان کے آخری دس دنوں کا اعتكاف (۳) مستحب: رمضان کے آخری دس دنوں کے علاوہ جس وقت چاہے کیونکہ رمضان کے آخری دنوں میں جب بھی مسجد میں داخل ہو کر اعتكاف کی نیت کرے گا تو جب تک وہ مسجد میں رہے اس کا اعتكاف مسنون شمار ہوگا اور رمضان کے آخری دس دنوں کا اعتكاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے، اس لئے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس پر مواظبت اختیار فرمائی ہے۔ حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ ﷺ رمضان کے آخری دس دنوں میں اعتكاف کرتے تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ رحلت فرما گئے۔ پھر اس کے بعد ازواج مطہرات نے اعتكاف کیا۔

اگر اخلاص کے ساتھ کیا جائے تو یہ اعلیٰ ترین عمل ہے۔ حضرت عطاء ابن ابی رباح رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مكلف کی مثال اس شخص کی سی ہے جس کو کسی عظیم آدمی کے ہاں کوئی حاجت درپیش ہو۔ اور وہ اس کے دروازے پر بیٹھ جائے اور کہے کہ میں اس وقت تک نہیں ہٹوں گا۔ جب تک کہ آپ میری حاجت نہ پوری کریں۔ اسی طرح مكلف اللہ تعالیٰ کے گھر میں بیٹھتا ہے اور کہتا ہے کہ میں اس وقت تک نہیں ہٹوں گا جب تک کہ آپ میری مغفرت نہ کریں۔ امام زہری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تعجب ہے ان لوگوں پر جو اعتكاف چھوڑ دیتے ہیں۔ حالانکہ رسول اللہ ﷺ کوئی کام بھی کرتے تھے اور کبھی چھوڑ بھی دیتے تھے۔ لیکن آپ ﷺ نے اعتكاف وفات تک بھی نہیں چھوڑا۔

مكلف جس مسجد میں اعتكاف کا ارادہ رکھتا ہے اکیس کی رات کو اس میں داخل ہو جائے اور عید الفطر کا چاند نظر آنے کے بعد نکلے۔ اعتكاف متزدر ایک دن سے کم کا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ (دجونی) اعتكاف ایک دن سے کم کا نہیں ہوتا جیسا کہ حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”لا اعتكاف الا بصیام“ (اعتكاف

روزے کے بغیر (مکمل) نہیں ہے۔ اور جیسا کہ حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا میں نے ایک دن کے اعتکاف کی نذر مانی ہے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”اعتکف و صبر“ اعتکاف کرو اور روزہ رکھو۔ اور جیسا کہ حضرت سیدہ عائشہؓ سے اعتکاف والی حدیث مروی ہے جس میں یہ بھی مذکور ہے کہ جو شخص اعتکاف کرے وہ روزہ بھی رکھے۔

جائے اعتکاف

ہر وہ مسجد جس میں باجماعت نماز ہوتی ہو اس میں امام اور مؤذن بھی (مقرر) ہوں مسجد میں اعتکاف کرنا جائز ہے البتہ جامع مسجد میں اعتکاف افضل ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تُبَاسِرُوا هُنَّ وَأَنْتُمْ عَلَيْكُمْ فِي الْمَسْجِدِ“ [البقرہ] عورت اعتکاف کے لئے اپنے گھر کی مسجد میں بیٹھے گھر کی مسجد وہ جگہ ہوتی ہے جسے اس نے نماز کے لئے خاص کیا ہوا ہو۔ عورت کے لئے بھی وہی شرائط ہیں جو آدمی کے حق میں مسجد کے اندر شرائط ہیں۔

محلف خاتون اپنی اعتکاف والی جگہ سے نہیں نکلے گی۔ مگر کسی حاجت طبعی کی وجہ سے جیسے پیشاب، پاخانہ، ازالہ نجاست یا غسل جنابت وغیرہ کے لئے یا حاجت ضروریہ کے لئے مشا جائے اعتکاف کا منہدم ہو جانا یا اپنی جان و مال کا خوف ہو نا، یا ظالم کا جبر انکال دینا وغیرہ۔ اگر اب ہو سکے تو وہ فوراً متبادل جگہ میں اعتکاف کرے۔ یا بحر حاجت شرعی کی وجہ سے نکلنا۔ مثلاً جہاں آدمی اعتکاف کر رہا ہے وہاں جمعہ نہیں ہوتا اور جس کام کے لئے نکلے وہ کام کر کے فوراً وہاں سے چل پڑے وہاں رکنا رہے۔ اس لئے کہ ضرورت بقدر ضرورت ہی ہوتی ہے۔ اگر جائے اعتکاف سے ایک گھڑی کے لئے بھی بغیر ضرورت کے باہر نکلا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔ حضرات صاحبین رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ اس وقت تک اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔ جب تک کہ وہ دن کا اکثر حصہ مسجد سے باہر نہ رہے۔ کیونکہ اعتبار اکثر ہی کا ہوتا ہے۔

محلف کا کھانا پینا، خرید و فروخت اور نکاح و رجوع مسجد میں ہوگا۔ کیونکہ وہ ان کاموں کا محتاج ہے اور ان کو جائے اعتکاف میں پورا کرنا ممکن ہے۔ نبی کریم ﷺ بھی مسجد ہی میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے اور وہیں کھانا بھی تناول فرماتے تھے وہیں پانی بھی نوش فرماتے تھے اور وہیں باتیں بھی فرماتے تھے اور خرید و فروخت بھی۔

لیکن مسجد میں سامان (تجارت) کا حاضر کرنا مکروہ ہے جیسا کہ غیر مکلف کے لئے مطلقاً مکروہ ہے۔ مکلف خیر کی بات کرے گا۔ اگرچہ غیر مکلف کو بھی خیر ہی کی بات کرنی چاہیے۔ مگر مکلف کے لئے یہ بات زیادہ مناسب ہے۔ مکلف کو چاہیے کہ لایعنی باتوں سے زبان (اور کانوں) کی حفاظت کرے۔ لیکن اس کو بالکل خاموش رہنا بھی مکروہ ہے۔ اگرچہ وہ اس خاموشی سے خدا کا قرب ہی حاصل کرنا چاہتا ہو۔ اور مکلف کے لئے دلی اور دوائی وطی حرام ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ”وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَانْتَبِهْ عَلَيْكُمْ ذُنُوبَكُمْ لِيَمْسَسِحَّيْكُمْ“ [البقرة] مباشرت اور دوائی مباشرت ممنوعات اعکاف میں سے ہیں۔ اس لئے چھوٹا اور بوسہ لینا بھی حرام ہے۔ بخلاف روزے کے کہ اس کا رکن اساک ہے سو وہ کنارہ کشی نہیں کرے گا (حرام سمجھتے ہوئے)۔

اگر مکلف نے دن میں یارات میں عمدہ نیا سہوا جماع کر لیا تو اس کا اعکاف باطل ہو جائے گا اسی طرح اگر بوسہ لینے یا چھونے سے انزال ہو جائے تو بھی اعکاف باطل ہو جائے گا اور اگر انزال نہ ہوا تو اعکاف قاسد نہیں ہوگا۔ اگرچہ وہ بوسہ کسی (حیہ) (نامحرم) ہی کا ہو۔ حالت اعکاف میں نسیان مستحیر نہیں ہے۔ کیونکہ حالت اعکاف حالت ذکر ہے پس حج کی طرح اعکاف میں بھی نسیان مستحیر نہیں ہے۔ بخلاف روزہ کے۔

جس شخص نے کئی دنوں کے اعکاف کی نذر مان لی تو اس کے لئے لازم ہے کہ وہ راتوں سمیت مسلسل اعکاف کرے، اس لئے کہ یوم کی جمع ذکر کرنے سے راتیں بھی اس میں داخل ہو جاتی ہیں جیسا کہ حضرت ذکریا علیہ السلام کے قصہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ“ [زل عمران: ۴۱] ”تین دن“۔ اور فرمایا ”ثَلَاثَ لَيَالٍ“ ”تین راتیں“ [مریم: ۱۸] جبکہ قصا یک ہی ہے۔

حضرت امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک اعکاف ابتداء کرنے سے لازم ہو جاتا ہے بخلاف صاحبین رحمہما اللہ کے۔ اس لئے کہ امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک اعکاف روزے کے بغیر جائز نہیں۔ چنانچہ ایک دن سے کم کا اعکاف بھی جائز نہیں جبکہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے۔

﴿کتاب الحج﴾

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ "وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا" (الفرة)

حج زندگی میں ایک ہی بار فرض ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے دوران خطبہ ہمیں ارشاد فرمایا: یا ایہا الناس قد فرض اللہ علیکم الحج فحجوا: "اے لوگو! اللہ تبارک و تعالیٰ نے تم پر حج فرض کر دیا ہے پس تم حج کیا کرو: ایک صحابی رضی اللہ عنہ نے پوچھا یا رسول اللہ! ہر سال؟ آپ ﷺ نے سکوت اختیار فرمایا۔ حتیٰ کہ انہوں نے تین بار دریافت کیا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: یا لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم اگر میں ہاں کہہ دیتا تو حج ہر سال فرض ہو جاتا اور تم نہ کر سکتے۔ مسند احمد میں یہ روایت ان الفاظ میں مذکور ہے۔ ولو وجبت لہم تحملوا بہا ولہم تستطیعوا ان تعملوا بہا الحج مرة، فمن زاد فهو تطوع۔ "اگر حج ہر سال فرض ہو جاتا تو تم اس پر عمل نہ کرتے اور نہ کر سکتے۔ حج ایک ہی بار فرض ہے۔ اگر زیادہ مرتبہ کیا جائے تو نفل ہے۔"

امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ اس بات کی دلیل ہے کہ امر تکرار کا مقتضی نہیں ہوتا۔ حج کا سبب چونکہ بیت اللہ ہے اور وہ ایک ہی ہے (لہذا حج بھی ایک ہی بار فرض ہے)

حج کا فتویٰ معنی ہے ارادہ کرنا۔ امام غزالی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: حج کا معنی ہے کسی مقام جگہ کا بہ کثرت ارادہ کرنا۔ اور حج کی شرعی تعریف ہے کہ طواف بیت اللہ کرنا اور وقفہ عرنہ کا زمانہ حالت احرام میں حج کے ارادے سے گزرا کرنا۔ یہ ہجری میں فرض ہوا پوری زندگی میں ایک ہی بار ہر اس شخص پر فرض ہوتا ہے جو شرائط وجوب اور شرائط اداء پوری کر سکتا ہو۔ اگر زیادہ مرتبہ کرے گا تو نفل ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ ہجری میں فرض ہوا۔ حضرات شوافع رحمہما اللہ کے نزدیک حج نفل نہیں ہوتا۔ بلکہ پہلی مرتبہ فرض عین ہے۔ اور اس کے بعد جب بھی کیا جائے گا فرض کفایہ ہے۔ کیونکہ ہر سال حج کی ادائیگی مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے۔ حج علی الفور ادا کرنا واجب ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: من اراد الحج

فلیتعجل فان احدکم لا بد منی ما بعوض له۔ ”جوج کا ارادہ رکھتا ہے اسے جلدی کرنی چاہیے کیونکہ تم میں سے کسی کو خیر نہیں کہ اس کے ساتھ کیا پیش آ جائے۔“

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت فضلؓ سے یا حضرت فضلؓ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: من اراد الحج فلیتعجل فانه قد یمرض المویض وتصل الرحلة وتعرض الحاجة۔ جوج کا ارادہ رکھتا ہے اسے جلدی کرنی چاہیے اس لئے کہ کبھی انسان بیمار پڑ جاتا ہے کبھی سواری معدوم ہو جاتی ہے اور کبھی کوئی اور ضرورت پیش آ جاتی ہے۔ یہ حدیث حسن ورجح کی ہے۔ اس لئے کہ اس روایت کے ایک راوی ابو اسرائیلؓ میں اختلاف ہے۔ امام احمدان کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ان سے حدیث لے لی جائے۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ وجوب علی الفور کے قائل ہیں جبکہ امام محمد اور امام شافعی رحمہما اللہ وجوب علی التراخی کے قائل ہیں۔ اگر بلا عذر حج کو کئی سال تک مؤخر کیا تو فاسق اور مردود الشہادۃ ہوگا۔ اس لئے کہ تاخیر گناہ صغیرہ اور مکروہ تحریمی ہے۔ اگرچہ انسان ایک بار گناہ صغیرہ کے ارتکاب سے فاسق نہیں ہوتا لیکن بار بار اس کے ارتکاب سے فاسق ہو جاتا ہے۔ اور ایسا کیوں نہ ہو؟ حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے تو یہ بھی مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کو مرض، حاجت یا مشقت ظاہر یا ظالم سلطان حج سے نردو کے اور وہ حج نہ کرے تو چاہے وہ یہودی ہو کر مرے چاہے نصرانی ہو کر۔

حضرت ابن سابطؓ نے آنحضرت ﷺ سے مرسل روایت کی ہے ایک اور طریق میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ان الفاظ میں مرفوعاً ثابت ہے۔ من ملک زادا اور احسنہ تبلیغہ الی بیت اللہ ولہ یحج فلا علیہ ان یموت یهودیا او نصرانیا۔ ”جو شخص بیت اللہ تک زارہ اور سواری پر قادر ہو اور حج نہ کرے تو وہ چاہے یہودی ہو کر مرے چاہے نصرانی ہو کر۔“ حضرت ابن عدیؓ فرماتے ہیں کہ یہ روایت ایک اور طریق سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مرفوعاً ثابت ہے۔ ان مختلف طرق کی وجہ سے یہ روایت درجہ حسن لغیرہ تک پہنچ جاتی ہے باقی محدثین رحمہم اللہ نے جو یہ فرمایا ہے کہ اس باب میں کوئی صحیح روایت مذکور نہیں ہے۔ اس سے حسن کی ٹٹی نہیں ہوتی رہا یہ کہ حج میں کتنے سال کی تاخیر باعث فسخ ہوگی تو پانچ سال کی تاخیر پر یہ حکم لگا تا زیادہ بہتر ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں جس شخص کا جسم تندرست ہو اور اس کی معیشت بھی ٹھیک ہو اور وہ پھر پانچ سال تک میرے پاس

نہ آئے تو وہ محروم ہے۔

وجوب حج کے لئے حریت و بلوغ کی شرط

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ایسا صبی حج تم بلغ الحنث فعلیہ ان یحج حجة اخرى وایسا امر ابی حج ثم هاجر فعلیہ ان یحج حجة اخرى وایسا عبد حج ثم اعنت فعلیہ ان یحج حجة اخرى۔ جس شخص نے بچپن میں حج کیا پھر جب بالغ ہو گیا تو اس پر ضروری ہے کہ وہ ایک اور حج کرے۔ جس اعرابی نے حج کیا اور پھر ہجرت کی تو اس پر بھی ضروری ہے کہ وہ ایک اور حج کرے۔ جس غلام نے حج کیا اور پھر وہ آزاد ہو گیا تو اس پر بھی ضروری ہے کہ وہ ایک اور حج کرے۔

بلوغ کی شرط تو اس لئے ہے کہ بچے کسی بھی عبادت کے مکلف نہیں ہیں اور حج چونکہ عبادت بدنہ اور مالیہ سے مرکب ہے لہذا یہ غلام پر بھی واجب نہ ہوگا۔ کیونکہ غلام کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا۔ غلام کی تمام چیزیں حتیٰ کہ غلام بھی اپنے مولیٰ کی ملک ہوتا ہے۔

زاد سفر اور سواری کی شرط

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! حج کس وجہ سے فرض ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا "الزاد والراحلة" (ترمذی) "زاد سفر اور سواری سے"۔ امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اہل علم اسی حدیث پر عمل کرتے ہیں کہ جب کوئی شخص زاد سفر اور سواری کا مالک ہو تو اس پر حج فرض ہے۔ اس دور میں سواری سے مراد ہوائی جہاز، بحری جہاز، اور گاڑیاں ہیں۔ جو شخص مذکورہ تین سوار یوں میں سے کسی ایک سواری پر بھی قادر ہو اور اس کے ملک کے لوگ اس سواری کے ذریعے سفر کرتے ہوں نیز اس کے پاس مکمل زمانہ حج کا اپنا اور گھروالوں کا خرچ بھی موجود ہو تو اس پر حج فرض ہے۔ اور حاجی پر عائد نکس کے ذریعے حج ساقط ہو جاتا ہے اگر حج نہ کرے۔ تاہم جو شخص حج کر لے اس پر دوبارہ حج فرض نہیں ہے۔ لیکن اس کے لئے یہ بھی جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے امور حج کی تسہیل کے لئے کوئی رقم ادا کرے۔ اگر وہ ایسا کرے گا تو وہ قلم پر دوسروں کی اعانت کرے گا۔

اہل کد اور مکہ کے قریب رہنے والوں میں سے جو شخص عیدن چل سکتا ہو اس کے لئے سواری کی شرط نہیں ہے تاہم زاد سفر ان کے لئے بھی ضروری ہے ارشد باری تعالیٰ ہے۔ "و

تَزَوُّوْا فَإِنْ خَیَّرَ الزَّوْجَ النَّفْلَی. [الغرة]

شرائط و وجوب مندرجہ ذیل ہیں: اسلام، حج کے فرض ہونے کا علم، بلوغ، عقل، آزادی، قدرت اور وقت حج۔ جب یہ تمام شرائط پائی جائیں گی تو حج واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ اور جب تمام شرائط اور شروط و وجوب کے ساتھ پائی جائیں تو خود حج کرنا فرض ہے اور شرائط اداء میں سے اگر ایک بھی شرط نہ پائی گئی اور شروط و وجوب پائی جاتی ہوں تو اس صورت میں کسی دوسرے کو اپنی طرف سے حج کرانا یا موت کے وقت وصیت کرنا اس کے لئے ضروری ہے۔

اور شرائط اداء مندرجہ ذیل ہیں صحت، خوف کا نہ ہونا، ظالم کی قید، وغیرہ میں نہ ہونا۔ راستے کا پر امن ہونا، جس جو شخص اتنا سر بیض ہو کہ وہ بیت اللہ تک آجائے نہ سکتا ہو یا اتنا بوڑھا ہو کہ خود سواری پر نہ بٹھارہ سکتا ہو۔ یا اسے کوئی شدید مجبوری اور سخت ضرورت پیش آجائے جیسے کہ انسان کا بچہ بہت چھوٹا ہو اور اس کا محتاج ہو یا اسے ڈر ہو کہ وہ کسی ظالم کے ہاتھ لگ جائے گا وغیرہ وغیرہ۔ اس قسم کے تمام اعدا میں جہلاء و فہماء کے لئے جائز ہے کہ وہ زوال عذر تک حج کو مؤخر کر دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت فضل رضی اللہ عنہما آپ ﷺ کے پیچھے سواری پر بیٹھے ہوئے تھے کہ غم کی ایک عورت آئی۔ حضرت فضل رضی اللہ عنہما اسے دیکھنے لگے اور وہ حضرت فضل رضی اللہ عنہما کو دیکھنے لگی۔ آپ ﷺ نے حضرت فضل رضی اللہ عنہما کا چہرہ دوسری جانب کر دیا۔ وہ عورت کہنے لگی یا رسول اللہ! میرے والد بہت بوڑھے ہیں سواری پر نہیں نک سکتے۔ ان پر حج فرض ہے، کیا میں ان کی طرف سے حج کر سکتی ہوں آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں! یہ حجہ الوداع کا واقعہ ہے۔

عورت پر ادائے حج کے وجوب کیلئے محرم یا خاندانہ شرط ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: لا یحل لا مرأۃ من باللہ والیوم الآخر تسافر میسرة ثلاث لیل الا ومعها ذو محرم۔ جو عورت اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہے اس کے لئے بغیر محرم کے تین دن اور رات کا سفر جائز نہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: لا تسافر المرأۃ الا مع ذی محرم۔ عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے۔ ایک صحابی نے کہا یا رسول اللہ! میں فلاں لڑائی میں شریک ہونا چاہتا ہوں اور میری بیوی حج کرنا چاہتی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم اپنی بیوی کے ساتھ جاؤ۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔ لا یدخل علیہا رجل الا ومعها محرم۔ جب تک عورت کے پاس کوئی محرم نہ ہو، اس کے پاس کوئی غیر مرد نہ آئے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے

فرمایا: لا تسافر المرأة ثلاثاً الا ومعها ذو محرم۔

عورت بغیر محرم کے تین دن کا سفر نہ کرے

پس بالغ عورت کے لئے اگرچہ اس کے ساتھ ثقہ عورتیں یا صالح افراد ہوں اور اگرچہ وہ بوڑھی ہی ہو اس کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ بغیر محرم یا خاوند کے مسافت شرعی طے کر کے حج کے لئے جائے۔ تاہم اگر مکہ کا سفر مسافت شرعی سے کم ہو تو اس پر حج فرض ہے۔ بشرطیکہ عدت گزارنے والی نہ ہو۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک عورت کا بغیر محرم کے ایک دن کی مسافت طے کرنا بھی فساد زمانہ کی وجہ سے مکروہ ہے۔ شیخین رحمہما اللہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے: لا یحل لامرأة تو من بالله و اليوم الآخر مسافر ميسرة يوم وليلة الا مع ذی محرم۔ جو عورت اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہے اس کے لئے یہ حلال نہیں ہے کہ وہ بغیر محرم کے ایک دن رات کی مسافت کے بقدر سفر کرے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے منقول ہے کہ کوئی عورت دو دن کا سفر بغیر محرم یا شوہر کی معیت کے نہ کرے۔ ج

اس مذہب کے مطابق کہ عورت تین دن کا سفر نہ کرے خاوند کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو حج کرنے سے منع کر دے اگر زیادہ کے تین دن کی مسافت سے سفر کم ہو۔

حضرت تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: حضرت ابن عمرؓ کی روایات میں تین یوم کی مسافت کا ذکر ہے۔ یہی معتد علیہ ہے۔ اور یہی حکم میں اہل ہے۔ اور جن روایات میں دو دنوں یا ایک دن کا ذکر ہے وہ کسی عارض جیسے فساد زمانہ وغیرہ کی وجہ سے ہے۔ علماء نے فساد زمانہ کی وجہ سے اسی پر فتویٰ دیے کہ مستحسن قرار دیا ہے۔ الغرض احتاف تمام احادیث پر عمل کرتے ہیں اور اس وقت تک حدیث کو نہیں چھوڑتے جب تک کہ اس کا موضوع یا منسوخ ہونا واضح نہ ہو جائے۔ تو حدیث پر قیاس کو ترجیح دینے کا کیا مطلب؟

محرم وہ شخص ہوتا ہے جس سے نسبی رشتہ داری، رضاعت یا سرالی رشتہ داری کی وجہ سے کسی بھی طرح نکاح درست نہ ہو۔ فقہاء کرام نے یہ بھی فرمایا ہے کہ فساد زمانہ کی وجہ سے اپنی رضائی بہن کے ساتھ سفر نہ کرے کیونکہ اس سے خضوت مکروہ ہے اور سفر بھی خلوت ہی کی طرح ہوتا ہے امام ابن المہدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ لوگ محرم کے متعلق مذکور ان روایات پر عمل نہیں کرتے اور نہ محرم کے ساتھ جانے کو ضروری سمجھتے ہیں۔ انہوں نے بغیر کسی دلیل کے اقوال نقل کئے ہیں حالانکہ ظاہری روایات پر عمل ہی مناسب ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عورت عورتوں کی جماعت کے ساتھ

جاسکتی ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں مسلمان آزاد شدہ عورت کے ساتھ جاسکتی ہے۔ امام ابن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں مسلمان لوگوں کے ساتھ جاسکتی ہے۔

مِیقات

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اہل مدینہ کیلئے ذوالحجہ، اہل شام کے لئے جعدہ، اہل نجد کے لئے قرن متنازل اور اہل یمن کے لئے یلملمہ کو میقات قرار دیا اور فرمایا فَمِنْ لَهْنٍ وَلَمَنْ اتَى عَلَيْهِنَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ مِمَّنْ ارَادَا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمِنْ كَانَ مِنْهُنَّ لَمَنْ أَهْلُهُ وَكَذَا فَكَذَا الْمَكَّةَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُونَ مِنْهَا۔ ”یہ میقات ان کیلئے ہے اور ان کے علاوہ جو لوگ اس جگہ سے حج و عمرہ کی نیت سے آئیں ان کیلئے ہے۔ اور جو میقات کے اندر رہنے والے ہیں وہ اپنے گھر ہی سے احرام باندھیں۔ حتیٰ کہ مکہ والے کہہ دیں سے احرام باندھ لیں۔“ امام مسلم رحمہ اللہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ روایت بھی نقل کی ہے اور فرمایا کہ میرا گمان ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے مرفوعاً ذکر فرمایا ہے کہ اہل مدینہ کی میقات ذوالحجہ اور دوسرے راستے سے جعدہ ہے۔ اور اہل عراق کی ذات عراق، اہل نجد کی قرن متنازل اور اہل یمن کی یلملمہ ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے عراق کے لئے ذات عراق کو میقات قرار دیا۔ یہ اس کی سند صحیح اور قابل استدلال ہے اور وہ حدیث اس معارض نہیں ہے جسے امام ترمذی رحمہ اللہ نے ذکر فرما کر حسن قرار دیا ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یثرب کو اہل مشرق کی میقات قرار دیا کیونکہ یثرب اور ذات عراق متحد و متحدہ ہی ہیں۔

الغرض میقات سے بغیر احرام نہیں گذرنا چاہیے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: لَا تَجَاوِزُوا الْمِیْقَاتِ إِلَّا بِأَحْرَامٍ۔ ”میقات سے بغیر احرام کے نہ گذرو۔“ امام ترمذی رحمہ اللہ نے روایت نقل کی ہے کہ لا بد داخل احد مکة الاممہ مکہ میں احرام کے بغیر داخل نہ ہو۔ یہ حدیث اس کے معارض نہیں ہے کہ آپ ﷺ فتح مکہ کے دن سفید عمامہ باندھ کر بغیر احرام مکہ میں داخل ہوئے، یا سر مبارک پر خود رکھ کر مکہ میں داخل ہوئے کیونکہ مکہ میں لڑائی یہ آپ ﷺ کا خاصہ ہے۔ صحیح میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر کوئی پوچھے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں کیوں قتال کیا تو تم کہہ دینا: اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی، تمہیں اجازت نہیں دی۔ پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی غیر کو آپ ﷺ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اور آپ ﷺ کے مکہ میں قتال کے جواز سے آپ ﷺ کے بغیر احرام میقات سے گذرنے

کا جواز بھی سمجھتا ہے۔

امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں: جو شخص مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہوا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ مکہ سے نکل کر حج یا عمرہ کا احرام باندھے کیونکہ آپ ﷺ نے جب مکہ میں احرام باندھا تو فرمایا تھا: هذه العمرة لدنوا لعمرة بغير احرام۔ ”یہ عمرہ ہے کیونکہ ہم مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہوئے تھے۔“

امام محمد بن یحییٰؒ موطا میں تحریر فرماتے ہیں کہ جو لوگ یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ حجاج بن عبدطہ مکہ میں آئے اور اپنا مال جمع کیا لیکن آپ ﷺ نے انہیں احرام باندھنے کا حکم نہیں فرمایا۔ اس کا جواب تو یہ ہے کہ وہ مکہ میں اپنے اسلام کا اظہار کر کے داخل نہیں ہوئے تھے اسی طرح حضرت ابوقحافہؓ کہ انہوں نے شکار کے وقت مکہ یا حج کا ارادہ نہیں کیا تھا انہوں نے تو مکہ کا اس وقت ارادہ کیا جب آپ ﷺ غسٹان میں قیام پزیر ہوئے۔

اگر حج یا عمرہ کرنے والے کو عمر ہو کہ وہ غنہ میں مبتلا نہیں ہوگا تو اسے میقات سے پہلے احرام باندھنا چاہیے۔ حضرت عبداللہ بن سلمہ المرادیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے وَ اتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ البقرة کی تفسیر پوچھی گئی تو انہوں نے فرمایا: اس کا مطلب ہے کہ تم اپنے گھر سے احرام باندھو۔

امام حاکم مستدرک میں فرماتے ہیں کہ صحابی کی تفسیر جو وحی کے مطابق ہو شیخیوں کے نزدیک حدیث مستند ہے پس ”وَ اتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ“ کی یہ تفسیر حکما مرفوع ہے۔

آپ ﷺ اور صحابہؓ نے اپنے گھروں سے احرام نہیں باندھا باوجودیکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انہیں حج و عمرہ کے اتمام کا حکم فرمایا ہے۔ حج و عمرہ کو فراتھیں کی ادائیگی سے ادا کرنا فرض اور مستحب طریقہ سے ادا کرنا مستحب ہے۔ اپنے گھروں سے احرام باندھ کر حج کرنے کو اتمام حج کہنے کا یہی مطلب ہے کہ ایسا کرنا مستحب ہے۔ صحابہ کرامؓ نے اس مستحب کو اس لئے ترک فرمایا تاکہ بعد والے لوگ مشکل میں نہ پڑیں۔ بہر حال ان احادیث پر عمل کرنا عمل نہ کرنے سے بہتر ہے۔ اس کی تائید حضرت ام سلمہؓ کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔ وہ فرماتی ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ فرماتے سنا: من اهل بحجة او عمرة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر او وجبت له الجنة ”جس نے مسجد اقصیٰ سے مسجد الحرام تک حج یا عمرہ کا احرام باندھا تو اس کے گزشتہ اور آئندہ کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں“ یا فرمایا کہ ”اس پر جنت واجب ہو جاتی ہے۔“ امام مالکؒ نے ایک ثقہ روایت سے روایت کیا ہے کہ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اہلبیاء سے اہرام باندھا۔

ایک راستے میں دو میقاتوں کا حکم

امام ابو یوسف رحمہ اللہ، حضرت اسحاق بن راشد رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ہمیں آنحضرت ﷺ کی یہ حدیث پہنچی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: من احب منکم ان يستمتع بشبابہ الی الجحفۃ فلیفعل: جو شخص اپنے کپڑوں سے ”بجھ“ تک فائدہ اٹھانا چاہے وہ ایسا کرے۔ امام محمدؒ نے اسے موطا میں ذکر کیا ہے۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے اس لئے کہ حضرت اسحاق بن راشد کو علامہ ابن حبان نے نقد راویوں میں شمار کیا ہے۔ امام نسائی، امام ابن مسینؒ اور امام ابویاقح نے انہیں نقد کہا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عمل بھی اسی روایت کے مطابق تھا۔ انہوں نے ایک سال دو عمرے ادا فرمائے ایک بار ذوالحلیہ سے اور ایک بار جھ سے۔ یہ روایت امام شافعیؒ نے کتاب الام میں نقل فرمائی ہے اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اس کی تائید حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔ امام مسلم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ غالباً حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت مرفوعہ ذکر فرمائی ہے کہ اصل حدیث کی میقات ذوالحلیہ اور دوسرے راستہ سے جحفہ ہے۔ یعنی اہل حدیث کی دو میقاتیں ہیں۔ جس نے دونوں میقاتوں سے گزرنا ہو اس کے لئے بعد میقات سے احرام باندھنا افضل ہے اور اگر یہ شخص دوسری میقات تک احرام موخر کر دے تو ظاہر الروایہ میں اس پر کوئی جنابت لازم نہیں ہوتی۔ البحر الرائق میں مذکور ہے کہ مدنی کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ ذوالحلیہ ہی سے احرام باندھے بلکہ وہ جحفہ سے بھی احرام باندھ سکتا ہے۔ شامی میں مذکور ہے کہ ذوالحلیہ سے احرام افضل ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس پر ایک دم لازم آئے گا۔ اور مدنی کیلئے پہلی میقات سے بغیر احرام گزرنے والا اتفاق مکروہ تنزیہی ہے تاہم اگر کسی ضرورت کے تحت پہلی میقات سے بغیر احرام گزرنا ہے تو بالاتفاق مکروہ نہیں ہے۔ الغرض ذوالحلیہ سے احرام باندھنا عزیمت اور جحفہ سے احرام باندھنا رخصت ہے۔

اہل مکہ کی میقات

حضرت ابن عباسؓ سے میقات کی حدیث مروی ہے جس کے آخر میں ہے کہ حتی کہ اہل مکہ مکہ ہی سے احرام باندھیں۔ اہل مکہ جب عمرہ کا ارادہ کریں تو صل چلے جائیں۔ آپ ﷺ نے حضرت عبدالرحمنؓ کو بتایا کہ تم اپنے مکان سے احرام باندھو کیونکہ مکہ کی قریب ترین جگہ وہی ہے امام بخاریؒ

نے حضرت عبدالرحمنؓ سے روایت کی ہے کہ ان سے آنحضرتؐ نے فرمایا: عائشہؓ کو پیچھے بٹھالو، اور انہیں تعہیم سے عمرہ کرا دو۔ تعہیم یا حل کی دیگر جگہیں تمام برابر ہیں۔ جو شخص بھی عمرہ کر کے طہائی ہو گیا اس کا حکم اہل مکہ کا ہے۔ اس کے حج و عمرہ کی میقات وہی ہوگی جو اہل مکہ کی میقات ہے۔

احرام کے وقت غسل کرے

حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت اسماء بنت عمیسؓ کو نفاس کا خون آ رہا تھا۔ آپ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو حکم دیا کہ انہیں کہہ دو کہ یہ غسل کر کے احرام باندھ لیں۔ ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے آپ ﷺ کی طرف کسی کو بھیجا اور پوچھا کہ میرے لئے کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: تنہا لو! کپڑے اتار دو اور احرام باندھ لو۔

حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو دیکھا کہ انہوں نے احرام کے لئے کپڑے اتارے اور غسل فرمایا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں: جب عمرہ کا ارادہ ہو تو غسل سنت ہے۔ یہ غسل نظافت کیلئے ہے حتیٰ کہ عائد کو بھی اس کا حکم دیا جائے گا۔ اگرچہ وضو اس کے قائم مقام ہو سکتا ہے لیکن غسل بہر حال افضل ہے۔

احرام کے وقت خوشبو لگانا مستحب ہے

حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: جب آپ ﷺ احرام کا ارادہ فرماتے تو جو اچھی سے اچھی خوشبو ان کے پاس ہوتی لگا لیتے۔ پھر میں خوشبو کا نشان آپ کے سر اور واڑھی میں دیکھتی۔

غسل کے بعد اگر خوشبو میسر ہو تو اس کا بدن پر استعمال مسنون ہے۔ اگر اپنے پاس نہ ہو تو کسی دوسرے سے نہ مانگے۔ اور احرام کے بعد وہ خوشبو بالافتاق جائز ہے۔ جس کی عین باقی نہ رہتی ہو۔ اور جس کی عین باقی رہتی ہو جیسے کہ مشک وغیرہ، تخمین کے نزدیک وہ بھی جائز ہے امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ مکروہ ہے اس سے دم لزم ہو جاتا ہے یہی امام مالکؒ کا قول ہے جس خوشبو کی عین باقی نہیں رہتی اسی کا استعمال افضل ہے تاکہ خروج عین الخلاف پایا جائے۔ خوشبو دس میں مشک کا استعمال مستحب ہے کیونکہ آپ ﷺ سے تواتر منقول ہے کہ آپ ﷺ مشک کی خوشبو لگا کر تے تھے۔ البتہ کپڑے کے اوپر وہ خوشبو جس کی عین باقی ہو

استعمال کرنے والا اتفاق جائز نہیں۔

حدیث میں وارد ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خلو ق خوشبو لگائے ہوئے کپڑے کے متعلق فرمایا کہ خلو ق دھودا اور جب اتار دعوہ میں بھی وہی کرو جو حج میں کرتے ہو۔ آپ ﷺ نے خلو ق سے اور جس میں زعفران اور ورس کا اثر ہو اس کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب آنحضرت ﷺ احرام باندھتے تو میں احرام کے لئے خوشبو لگاتی اور طواف کرنے سے پہلے حل کیلتی۔

احرام سے پہلے دور کعتیں پڑھنا

مستحب یہی ہے کہ احرام فرض یا نفل نماز پڑھنے کے بعد باندھا جائے بشرطیکہ کوئی ممنوع وقت نہ ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے نماز کے بعد احرام باندھا حضرت امام۔ لک ہشام بن عروہ سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ مسجد ذوالخلیفہ میں دو رکعت پڑھتے اور جب سواری آپ ﷺ کو لے چلتی تو آپ احرام کا تلبیہ پڑھتے۔

احرام نیت مع التلبیہ کا کام ہے۔ نیت کے فرائض میں سے پہلا فرض ہے۔ اس سے پہلے کی چیزیں چادر وغیرہ باندھنا اور سٹے ہوئے کپڑے اتارنا یہ اس کے لئے تمہید ہے۔ اہلال کا مطلب ہے بلند آواز سے تلبیہ پڑھنا۔ حتیٰ کہ حائضہ بھی بلند آواز سے پڑھے۔ حائضہ عورت وہ تمام افعال کرے گی جو حاجی کرتا ہے ہاں طواف نہیں کرے گی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں مکہ آئی تو حیض سے تھی میں نے نہ تو طواف کیا اور نہ سعی بین السعاء والمروہ کی میں نے اس کی شکایت آنحضرت ﷺ سے کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: انقصی رأسک وامتشطی واهلی بالحج ودعی العمرة۔ "اپنے سر کے بالوں کو کھول د اور کنگھی کر لو حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ چھوڑ دو۔"

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ کا تلبیہ یہ تھا: "البیک اللہم لبیک، لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک" حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے مدینہ منورہ میں طہیر کی چار رکعتیں ادا فرمائیں پھر ذوالخلیفہ میں عصر کی دور کعتیں ادا فرمائیں میں نے سنا پھر ان تمام نے بلند آواز سے تلبیہ پڑھا۔ تلبیہ بلند آواز سے پڑھنا مستحب ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام سفیان ثوری

میں اور امام شافعی رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے۔

عورت اتنی بلند آواز سے تلبیہ کہے کہ خود سن سکے۔ تاہم اگر بلند آواز سے کہہ لے تو حرام نہیں ہے۔ یہ بھی مستحب ہے کہ تلبیہ کے فوراً بعد اللہ تعالیٰ کی رضا و رحمت اور جنت کا سوال کرے اور جہنم سے پناہ مانگے اور آنحضرت ﷺ پر درود بھیجے۔ حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ جب تلبیہ سے فارغ ہوتے تو اللہ تعالیٰ سے اس کی رضا و جنت کا سوال کرتے اور جہنم سے اللہ کی پناہ مانگتے۔ حضرت قاسم بن محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب آسان تلبیہ سے فارغ ہو تو اس کیلئے مستحب ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ پر درود بھیجے۔ حدیث اور دعاؤں میں صارح بن محمد مختلف فرماتے ہیں۔ امام احمد نے انہیں نقل قرار دیا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ ان سے روایت کرنے میں کچھ حرج نہیں ہے۔

تلبیہ پر زیادتی بھی جائز ہے۔ جیسا کہ صاحب تخیص نے امام ربیعؒ سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ حالت احرام میں اگر کوئی چیز دیکھتے تو پسند فرماتے جیسے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ فرمایا ”لبيك ان العيش عيش الاخرة“ اے اللہ! میں حاضر ہوں، بے شک حقیقی عیش تو آخرت کی عیش ہے۔ نیز آنحضرت ﷺ سے تلبیہ میں ان الفاظ کی زیادتی بھی منقول ہے ”لبيك حقا حقا تعبد اور قل“ اے اللہ میں حاضر ہوں حالت آزادی میں بھی اور حالت غلامی میں بھی یقیناً میں حاضر ہوں۔ یا آپ ﷺ سے یہ بھی ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے تلبیہ پر اضافہ سنا اور اس پر سکوت اختیار فرمایا۔

نماز کے بعد تلبیہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نماز کے بعد تلبیہ پڑھا۔ حضرت مالک بن حشام بن عروہ سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ مسجد ذوالخلیفہ میں دو رکعت ادا کرتے، اور جب سواری آپ کو لے کر چلتی تو آپ ﷺ تلبیہ ادا فرماتے۔ حضرت سعید بن جبیرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے کہا: مجھے تعجب ہے کہ اصحاب رسولؐ کا اس میں اختلاف ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کب تلبیہ پڑھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مجھے دوسروں سے زیادہ یہ خوبی معلوم ہے۔ چونکہ آپ ﷺ نے ایک ہی حج ادا فرمایا اس لئے سب سے اختلاف ہو گیا۔ آپ ﷺ حج کے ارادے سے نکلے۔ جب آپ ﷺ نے ذوالخلیفہ میں دو رکعت ادا فرمائیں تو اسی مجلس میں آپ ﷺ نے تلبیہ پڑھا۔ کچھ صحابہ نے یہ

تلبیہ سنا اور اسے یاد رکھا۔ پھر جب آپ ﷺ سواری پر سوار ہوئے اور سواری آپ ﷺ کو لے کر چلی تو آپ ﷺ نے پھر تلبیہ پڑھا۔ کچھ صحابہ نے پھر سنا کیونکہ لوگ جماعتوں کی صورت میں آرہے تھے۔ پھر آپ ﷺ نے اپنا سفر جاری رکھا اور جب آپ ﷺ شرف بیداء پر چڑھے تو پھر آپ ﷺ نے تلبیہ پڑھا کچھ صحابہ نے وہاں سنا تو انہوں نے کہا کہ آنحضرت ﷺ نے شرف بیداء پر چڑھتے ہوئے تلبیہ پڑھا۔ اللہ کی قسم آپ ﷺ نے تلبیہ اپنے مصلیٰ پر ہی پڑھ لیا تھا۔ تاہم سواری پر بیٹھ کر بھی تلبیہ پڑھا اور شرف بیداء پر چڑھ کر بھی تلبیہ پڑھا۔ حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں جو حضرت ابن عباسؓ کے قول پر عمل کرتے ہیں وہ اپنی نماز سے فارغ ہوتے ہی اپنے مصلیٰ پر ہی تلبیہ پڑھ لیتے ہیں۔

احرام کے بعد ممنوع چیزیں

(۱) جماع اور اس کا ذکر اور اس کے دوائی جیسے شہوت کے ساتھ ہاتھ لگانا یا بوسہ لینا حرام ہے تاہم حالت احرام میں عقد نکاح حرام نہیں ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت میمونہؓ سے حالت احرام میں نکاح فرمایا۔ ویسے بھی حالت احرام میں عقد نکاح سے منع کا کوئی سبب نہیں ہے۔ دوائی جماع اللہ تبارک تعالیٰ کے اس ارشاد کے سبب ممنوع ہیں۔ ”فَلَا زَنَافِلَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ لِمَنِ الْحَبِيعُ“ [البقرة]

(۲) کوئی بھی گناہ کا کام کرنا۔ اگرچہ یہ حالت احرام کے علاوہ بھی ممنوع ہے۔ لیکن حالت احرام میں گناہ نہ کرنے کی مزید تاکید وارد ہے۔ پس اپنے ساتھیوں کے ساتھ لڑنا جھگڑنا جائز نہیں ہے۔ تاہم اپنے حق کے حصول کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ اسی طرح حصول انصاف کے لئے حاکم کے سامنے ظالم کی شکایت بھی کر سکتا ہے۔

(۳) خشکی کا شکار نہیں کر سکتا خواہ وہ شکار ما کول اللحم ہو یا غیر ما کول اللحم۔ تاہم سمندر کا شکار بالاتفاق حلال ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَ طَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَ لِلسَّيَارَةِ وَ خَيْرٌ مِّمَّا عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا“ [المائدة: ۹۶]

محرم حل میں کئے گئے حلالی کے شکار کو کھا سکتا ہے خواہ اس حلالی نے اپنے لئے شکار کیا ہو یا محرم کیلئے بشرطیکہ محرم نے نہ تو اس شکار کا حکم کیا ہو، نہ اس کی طرف اشارہ کیا ہو نہ اس کی طرف رہنمائی کی ہو اور نہ شکاری کی کسی قسم کی مدد کی ہو۔ حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت ﷺ کی معیت میں نکلے۔ ہم میں کچھ لوگوں نے احرام باندھ رکھا تھا اور کچھ لوگ بغیر احرام کے تھے۔ جب

ہم صحراء میں پہنچے تو میں نے اپنے کچھ ساتھیوں کو دیکھا کہ وہ کسی چیز کو دیکھ رہے ہیں۔ میں نے بھی دیکھا تو مجھے ایک جہ روشنی نظر آیا۔ میں نے اپنے گھوڑے پر زین رکھی اور اپنا نیزہ لے کر اس پر سوار ہو گیا۔ اسی دوران میرا گھوڑا نیچے گر گیا۔ میں نے اپنے محرم ساتھیوں سے کہا کہ مجھے میرا گھوڑا اٹھا دیں۔ انہوں نے کہا واللہ ہم تمہاری کچھ مدد نہیں کر سکتے۔ میں گھوڑے سے نیچے اترا اور گھوڑا اٹھا لیا اور پھر گھوڑے پر سوار ہوا اور حمار کو اس کے پیچھے سے چالیا۔ وہ ایک ٹیلے کی اوٹ میں تھا۔ میں نے اسے نیزہ کھینچ مارا اور اسے ذبح کر دیا اور اسے لے کر اپنے ساتھیوں کے پاس آیا۔ بعض نے کہا: کھالو اور بعض نے کہا کہ نہ کھاؤ! آپ ﷺ ہمارے آگے تشریف لے چکے تھے۔ میں نے اپنے گھوڑے کو ایڑ لٹکی اور آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پہنچ گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اھو حلال فکلو یہ شکار حلال ہے کھالوں پس محرم کے لئے وہ شکار جتر ہے جو نہ اس نے خود کیا ہو اور نہ اس کے ختم، اس کے اشترے اور اس کی اعانت وغیرہ سے کیا گیا ہو۔ اس لئے کہ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے جب شکار کیا تو ان کا یہ ارادہ بالکل نہیں تھا کہ وہ اسے اپنی شکار کھائیں بلکہ الاحمال ان کا ارادہ یہی تھا کہ تمام ساتھی مل کر یہ شکار کھائیں گے۔ اور آنحضرت ﷺ نے ان کے ساتھیوں کو کھلانے کے ارادے کی وجہ سے شکار کو حرام قرار نہیں دیا۔

(۴) محرم کیلئے سئلے ہوئے کپڑے پہننا جائز نہیں ہے۔ امام مالکؒ نے حضرت نافع سے اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ ایک آدمی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! محرم کون کونسے کپڑے پہن سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: محرم نہیں، عمامہ شلو اور موز سے نہ پہنے لایہ کہ اس کے پاس جوتے نہ ہوں تو پھر موز سے کوٹھنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن سکتا ہے اور محرم وہ کپڑا بھی استعمال نہ کرے جس پر زعفران یا دس رنگی ہوئی ہو یا اور ایک روایت میں ہے کہ محرم عورت نہ نقاب ڈالے اور نہ دستاں پہنے۔

یعنی ہر سادہ کپڑا اور پردہ کپڑا جو سر اور پاؤں ڈھانچے ممنوع ہے اور عورت کے لئے نقاب لٹکانا اور دستاں پہننا بھی ممنوع ہے۔ نقاب ممنوع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو کپڑا بھی عورت کے چہرے پر مس کرے وہ ممنوع ہے۔ اور دوسری جانب عورت کے لئے اجنبی مرد سے پردہ بھی ضروری ہے۔ اسی لئے احناف رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ عورت کے لئے سر کی جانب سے کپڑا نیچے لٹکانا ضروری ہے۔ اگر غیر محرم لوگ موجود ہوں تاہم یہ احتیاط ضروری ہے کہ وہ کپڑا چہرے پر نہ لگے۔ اگر عورت اپنا چہرہ نہ ڈھانچے تو اجنبی لوگوں پر ضروری ہے کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی کر لیں احناف کا قول

ہی اس مسئلہ میں رائج ہے کیونکہ اس میں ایک طرف تو حدیث پر عمل ہے اور دوسری جانب فقہ کا سبب ہے۔

محرم کیلئے بالا اتفاق اپنا سر ڈھانپنا حرام ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک آدمی اپنی سواری سے گرے جس سے ان کی گردن کی ہڈی ٹوٹ گئی اور وہ فوت ہو گئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اغسلوه بماء سدر و کفنیوہ فی ثوبہ ولا تعمر و اراسہ فان اللہ یبعثہ یوم النقیامہ علیہا۔ اسے پیری کے پتوں والے پانی سے غسل دو۔ اسے اس کے پتروں ہی میں کفن دو اور اس کے سر کو نہ ڈھانپو! کیونکہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ اسے قیامت کے دن مبعوث فرمائیں گے تو یہ تمہیں پڑھ رہا ہوگا۔ احناف کے نزدیک محرم اپنا چہرہ بھی نہ ڈھانپے۔ اس لئے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مذکورہ بالا روایت میں یہ الفاظ بھی منقول ہیں: اغسلوه ولا تقربوه طبیا ولا تغطوا وجہہ فانہ یبعث یملیی۔ "اسے غسل دو! اسے خوشبو نہ لگاؤ اور نہ ہی اس کے چہرے کو ڈھانپو! کیونکہ یہ تمہیں کہتا ہوا مبعوث ہوگا۔"

اگر انسان اپنے سر یا چہرے کو دانستہ یا بھول کر مکمل دن میں رات تک ڈھانپ کر رکھے تو اس پر دم لازم ہو جاتا ہے اگر کامل دن نہ ڈھانپے تو اس پر صدقہ واجب ہوتا ہے۔ محرم کے لئے حالت احرام میں سر وغیرہ کے بال کا ثنا حرام ہے۔ ہاں اگر کسی عذر سے ایسا کرے تو جائز ہے تاہم اس پر قیدیہ لازم ہوگا۔ اور جو شخص بغیر عذر بال کٹوائے گا تو اس پر دم لازم آئے گا۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان سے فرمایا: لعلک اذاک ہوامک شاید تمہیں تمہارے بال تکلیف دیتے ہیں؟ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! جی ہاں آپ نے فرمایا: احلق راسک و صر ثلاثہ ایام او اطعم ستم مساکین او انسک بشاة سر موٹہ لو اور تین دن کے روزے رکھ لو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلا دو یا بکری ذبح کر دو۔ تو آپ ﷺ نے ضرورت کی بنا پر حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کو اجازت مرحمت فرمائی۔ اگر کوئی محرم بغیر کسی ضرورت کے سر موٹہ داڑھے تو اس پر دم واجب ہے خواہ جان بوجھ کر موٹے یا بھول کر اور خواہ اسے معلوم ہو یا نہ ہو۔

مسکین کو کھانا کھلانے کا مطلب ہے کہ اسے آدھا صاع آئے یا جو یا کھجور کا دے دے بہتر یہی ہے کہ آٹے کا نصف صاع دیا جائے۔ محرم روزے جہاں چاہے رکھے اسی طرح صدقہ

جہاں چاہے ادا کرے۔ لیکن قربانی بہر صورت حرم ہی میں کرنی ہوگی۔
 علماء کرام فرماتے ہیں کہ بدن کے تمام بال مونڈنے پر فدیہ لازم ہے کیونکہ ان کا حکم وہی ہے جو سر کے بالوں کا ہے۔ امام داؤد کا مسلک، اور امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت یہ ہے کہ جسم کے بالوں کے ساتھ فدیہ کا کچھ تعلق نہیں ہے۔ اگر محرم حلالی کے بال کاٹتا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہے۔ اور جمہور کے نزدیک ان دونوں پر کچھ لازم نہیں ہوتا۔

(۵) احرام کے بعد خوشبو کا استعمال بھی حرام ہے۔ اس پر لازم ہے کہ وہ زعفران اور خلوق وغیرہ دھو ڈالے جو اس کے بدن پر لگی ہو۔ اور اگر کپڑوں پر لگی ہو تو تین بار دھو ڈالے۔ جیسا کہ مروی ہے کہ حضرت ابویعلیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا میں آنحضرت ﷺ کو اس وقت دیکھنا چاہتا ہوں جب آپ ﷺ پر وحی اتر رہی ہو ایک روز آنحضرت ﷺ حیرانہ میں تھے اور آپ ﷺ کے ساتھ صحابہ کی جماعت تھی کہ ایک آدمی نے آکر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس آدمی کے بارے میں کیا حکم ہے جس نے عمرہ کا احرام باندھا اور وہ خوشبوؤں سے مہک رہا ہے۔ آپ ﷺ کچھ دیر خاموش رہے پھر آپ ﷺ پر وحی نازل ہوئی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابویعلیٰ کی طرف اشارہ فرمایا حضرت ابویعلیٰ آگے بڑھے۔ آپ ﷺ ایک کپڑے کے سائے میں آرام فرما تھے۔ حضرت ابویعلیٰ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ کو دیکھا تو آپ ﷺ کا چہرہ سرخ ہو رہا تھا آپ ﷺ سے ایسی آوازیں آرہی تھیں جیسے ہنسیا سے جوش کے وقت آواز آتی ہے پھر آپ ﷺ نے فرمایا: وہ شخص کہاں ہے جس نے عمرہ کے متعلق سوال کیا تھا وہ آدمی حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا اغسل الطیب الذی بک ثلاث مرات وانزع عنک الجبة واصنع فی عمرتک کما تصنع فی حجتک۔ ”جو خوشبو تمہیں لگی ہوئی ہے اسے تین مرتبہ دھو ڈالنا چاہتا دو اور اپنے عمرہ میں وہی کر دو اپنے حج میں کرتے ہو۔“

محرم اگر احرام سے پہلے کوئی خوشبو مسک وغیرہ لگانا چاہے تو اسے اختیار ہے وہ لگا سکتا ہے۔ اور اگر وہ خوشبو بعد میں باقی بھی رہی تو بھی کچھ حرج نہیں ہے۔ محرم کے لئے خوشبو دار تیل استعمال کرنا بھی حرام ہے۔ اگر وہ ایسا کرے گا تو اس پر فدیہ واجب ہے۔ اور اگر وہ دوا وغیرہ کے لئے بغیر خوشبو دار تیل استعمال کرتا ہے تو اس پر فدیہ واجب نہیں ہے۔

محرم کے لئے خوشبو دار چیز کا کھانا پینا بھی منع ہے خواہ اس میں خوشبو کی آمیزش کم ہی ہو۔
 الا یہ کہ اس خوشبو کا کوئی زائفہ یا اس کی بو بالکل باقی نہ رہی ہو۔

محرم کے لئے زینون اور مہدی کا استعمال نیز ہاتھوں کو بغیر خوشبو کے صابن سے دھونا جائز ہے ہاں اگر صابن خوشبودار ہو تو جائز نہیں ہے۔

محرم اپنا سر اور بدن پانی سے دھو سکتا ہے بشرطیکہ اس کا کوئی ہال نہ گرے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے امام مالک رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ محرم دخول مکہ اور وقوف عرفات کے وقت غسل کے دوران اپنے جسم کو نہ ملے اور اپنے سر کو بھی نہ ملے بلکہ صرف اس پر پانی بہائے۔

حضرت نافعؓ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں یہ بھی ہے کہ پھر صبح کے وقت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما غسل کرتے اور فرماتے کہ آنحضرت ﷺ بھی اسی طرح کیا کرتے تھے۔

مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت مسور بن محرزہؓ کا ابواء میں اختلاف ہو گیا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا: محرم اپنا سر دھوئے اور حضرت مسور رضی اللہ عنہ نے فرمایا نہ دھوئے۔ جس حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے مجھے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا کہ میں ان سے یہ پوچھوں؟ میں نے دیکھا تو آپ قرنین کے درمیان کپڑا اوڑھ کر غسل فرما رہے تھے۔ میں نے سلام کیا انہوں نے پوچھا کون ہے؟ میں نے کہا عبداللہ بن حنین مجھے حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے آپ کی طرف بھیجا ہے کہ میں آپ سے یہ پوچھوں کہ آنحضرت ﷺ حالت احرام میں کس طرح غسل کیا کرتے تھے؟ حضرت ابویوبؓ نے اپنے اوپر لیا ہوا کپڑا اٹھانا شروع کیا۔ حتیٰ کہ آپ کا سر نظر آنے لگا۔ پھر آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: انسان کو پانی بہا دینا چاہیے، پھر آپ رضی اللہ عنہ نے اپنے سر پر پانی بہایا۔ اور اپنا ہاتھ سر پر پھیرا، آگے کی طرف پھر پیچھے کی طرف۔ پھر فرمایا: میں نے آنحضرت ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے۔

محرم کسی درخت، خیمے، گھر، کپڑے یا چھتری وغیرہ کے نیچے سایہ حاصل کر سکتا ہے بشرطیکہ یہ چیزیں اس کے سر یا چہرے کو مس نہ کریں۔ حضرت ام المصنین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں حجۃ الوداع میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ تھی۔ جب آپ ﷺ نے حجرہ عقبہ پر رسی کی تو میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ اپنی سواری پر واپس ہوئے آپ کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ تھے۔ ایک آپ ﷺ کی سواری کو ہانک رہا تھا اور دوسرے نے آنحضرت ﷺ کو دھوپ سے بچانے کے لئے ان پر کپڑے سے سایہ کیا ہوا تھا۔ یہ حضرت جابرؓ کی طویل حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ کے لئے منبر میں ایک خیمہ نصب کیا گیا آپ ﷺ

نے وہاں قیام فرمایا۔

محرم بچوں، چوہے، کوءے، چیل، کانٹے والے کتے، سانپ، بھیڑیے اور ہر حملہ آور کو قتل کر سکتا ہے امام مالک رحمہ اللہ نے یہ اضافہ بھی فرمایا ہے کہ ہر اس چیز کو قتل کر سکتا ہے جو انسانوں کو کاٹتی ہو اور اس کی دشمن ہو۔ جیسے درندے وغیرہ۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح الغراب والعداة والعقرب والفارة والكلب العقور۔ ”محرم اگر پانچ جانوروں کو قتل کر دے تو اسے کچھ گناہ نہیں ہوتا گوا، چیل، بچو، چوہا، اور کانٹے والا کتا“۔

حالت احرام میں ممنوع چیزوں کا خلاصہ

- (۱) محرم بغیر عذر کے اپنے بال نہیں کاٹ سکتا۔
- (۲) محرم بغیر عذر کے اپنے ناخن نہیں کاٹ سکتا تاہم اگر اس کا ناخن ٹوٹ جائے تو اسے جدا کر سکتا ہے اگر محرم اپنا ناخن کاٹ لے تو اس پر دم واجب ہو جاتا ہے۔
- (۳) محرم اپنا سر اور چہرہ نہیں ڈھانپ سکتا۔ اور نہ شلوار یا سلاہوا کپڑا پہن سکتا ہے۔ یہ حکم صرف مردوں کے لئے ہے۔
- (۴) محرم اپنے اوپر کوئی چادر وغیرہ نہیں باندھ سکتا۔ اور نہ ہی کوئی مٹن یا کنڈے یا کانٹے یا سوئی وغیرہ کے ذریعے لباس سی سکتا ہے کیونکہ یہ تمام چیزیں کپڑے کو سلے ہوئے کپڑے کے حکم میں کر دیتی ہیں۔ ہاں محرم ازار بند باندھ سکتا ہے کیونکہ ستر عورت کے لئے اس کی ضرورت ہوتی ہے اور ہمیشہ بھی باندھ سکتا ہے اگر اس میں خرچ رکھا ہوا ہو۔ حالت احرام میں جب نہ پہنے ہاں اگر اپنے ہاتھ اس کی آستینوں میں نہیں ڈالے گا تو اس پر نہ یہ نہیں ہے۔ محرم انگوٹھی اور گھڑی پہن سکتا ہے۔

- (۵) محرم خوشبو استعمال نہ کرے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: لا تمسوا طيباً خوشبو نہ لگاؤ۔ اور حضرت ابو بکرؓ سے آپؐ نے فرمایا تھا احسل الطيب الذي بك جو خوشبو تم نے لگائی ہوئی ہے اسے دھو دو اور محرم جب بھی خوشبو استعمال کرے گا تو اسے فدیہ دینا پڑے گا۔ محرم خوشبو دار تیل نہ تو استعمال کر سکتا ہے اور نہ سونگھ سکتا ہے۔ اس کے حرام ہونے میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔ محرم وہ چیز نہیں کھا سکتا جس میں خوشبو ہو۔ محرم کے لئے بالقصد خوشبو سونگھنا، بھانپنا، اور اچھے بھل سونگھنا مکروہ ہے۔ اگر بغیر قصد سونگھ لے تو اس پر کچھ گناہ نہیں ہے۔ اور اس میں فدیہ بھی نہیں ہے۔

- (۶) خشکی کے شکار کا قتل یا شکار محرم پر حرام ہے۔
 (۷) قبل یا فرج میں جماع حرام ہے۔
 (۸) شرم گاہ کے علاوہ بھی عورت سے مباشرت حرام ہے۔
 (۹) عقد نکاح صحیح ہے ہم بستری صحیح نہیں ہے۔

حج کی اقسام

تمتع، قرآن، افراد اور فسخ حج

تمتع: یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر اس سے فارغ ہو کر اسی سال حج کا احرام باندھا جائے۔

قرآن: ایک ہی احرام کے ساتھ حج و عمرہ کو جمع کرنا یہ عمرہ کا ابطال (احرام باندھنا) کر کے پھر افعال عمرہ ادا کرنے سے قبل اس پر حج کو داخل کرنا۔

افراد: حج کے مہینوں میں صرف حج کا احرام باندھنا یا مجوزین کے نزدیک اشہر حج کے علاوہ دوسرے مہینوں میں حج کا احرام باندھنا اور افعال حج سے فارغ ہو کر عمرے کی ادائیگی جس کا جی چاہے۔

فسخ حج: حج کا احرام باندھنا، پھر عمرے کے ذریعہ اس سے حلال ہو کر تمتع ہو جائے اس میں علماء کا اختلاف ہے حالانکہ اس صورت کو جائز قرار دیتے ہیں۔ البتہ قرآن اور حج افراد کے جواز میں کوئی

اختلاف نہیں ہے۔ فسخ حج کے جواز میں اختلاف ہے۔ عنقریب ایک حدیث بیان ہوگی کہ عمرے کے ذریعہ فسخ حج کی صورت جتہ الوداع میں منحصر ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ

لوگ یہ خیال کرتے تھے کہ اشہر حج میں عمرہ کرنا روئے زمین میں کیے گئے گناہوں میں سے سب سے بڑا گناہ ہے، اور وہ محرم کو مفر بنا دیتے تھے اور کہتے تھے کہ جب اونٹوں کی پیچہ کا زخم اچھا ہو جائے اور

نشان مٹ جائے اور صفر کا مہینہ گزر جائے تو عمرہ کرنے والوں کے لیے عمرہ کرنا جائز ہو جاتا ہے۔ حضور نبی کریم ﷺ اور آپ کے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم چوتھی تاریخ کی صبح کو حج کا احرام باندھے

ہوئے مکہ مکرمہ آئے تو آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ اس کو عمرہ بنا لو، یہ بات ان پر گراں گذری انہوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! یہ کیسا اہل ہے فرمایا کہ سارا ہی احرام کھوں دو، آنحضرت ﷺ کا

اس سے مقصد مشرکین کے طریقہ کی تردید اور ابطال تھا۔ جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ خدا کی قسم! رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو اسی لیے عمرہ کرایا تھا تا کہ اس طرح

مشرکین کے عمل کی تردید ہو جائے کیونکہ مشرک لوگ عمرے کی ادائیگی کو حرام سمجھتے تھے تاوقتیکہ ذوالحجہ اور محرم گزر نہ جائیں۔

ثانیہ کے نزدیک حج افراد افضل ہے، مالکیہ بھی یہی کہتے ہیں اور حنابلہ کے نزدیک عمرہ کے ذریعہ حج کو صحیح کر کے مقبوض ہونا افضل ہے اور حنفیہ کے نزدیک حج قرآن افضل ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے آغاز میں عمرے کا احرام باندھا، پھر تمتع ہو کر اسی کو ادا کرتے رہے پھر طواف سے پہلے حج کا احرام باندھا اور اس کیلئے الگ احرام باندھا جس سے آپ ﷺ قارن ہو گئے۔

امام بخاری رحمہ اللہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ”ہم لوگ حجۃ الوداع کے موقع پر حضور نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے، ہم نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر آنحضور ﷺ نے فرمایا، جس کے ساتھ ہدیٰ ہو اسے چاہیے کہ عمرہ کے ساتھ حج کا احرام باندھ لے، پھر حلال نہ ہو، یہاں تک کہ ان دونوں سے حلال ہو جائے۔“

اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جن لوگوں نے عمرے کا احرام باندھا تھا، وہ بیت اللہ کا طواف اور صدقہ و مردہ کی سعی کر کے حلال ہو گئے، پھر منیٰ سے واپسی کے بعد انہوں نے ایک ہی طواف کیا اور جن لوگوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا تھا، انہوں نے بھی ایک ہی طواف کیا۔

جس نے عمرے کے لیے احرام باندھا ہو وہ اس عمرے سے فارغ ہونے کے بعد حلال ہو جاتا ہے لیکن جب وہ ہدیٰ بھی ساتھ لایا ہو تو پھر ایسا نہیں ہے۔ اور جس نے صرف حج کا احرام باندھا ہو یا حج و عمرہ دونوں کو جمع کیا ہو وہ یوم نحر کو حلال ہو گئے جیسا کہ حضرت ابن عمرؓ، حضرت حصہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت حصہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا بات ہے کہ لوگ تو عمرہ سے حلال ہو گئے مگر آپ ﷺ اپنے عمرہ سے حلال نہیں ہوئے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”میں نے تو اپنے سر کے بال چپکا لیے اور ہدیٰ کے جانور کے گلے میں قلادہ (چٹا) ڈالا ہے پس میں احرام اس وقت تک نہیں کھول سکتا جب تک کہ قربانی کا جانور ذبح نہ کر دوں۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے سال تھے، بعضوں نے عمرے کا احرام باندھا، بعضوں نے حج اور عمرے دونوں کا احرام باندھا اور بعض نے صرف حج کا احرام باندھا۔ رسول اللہ ﷺ نے حج کا احرام باندھا، پھر جنہوں نے

صرف حج کا احرام باندھنا تھا یا حج و عمرہ دونوں کو جمع کیا تھا انہوں نے اجماع نہیں کھولا، یہاں تک کہ یوم نحر آگیا۔

ظاہر یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرے کا احرام باندھنا تھا، پھر عمرہ شروع کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا، چنانچہ آپ ﷺ نے قربان ہوئے پھر جب منیٰ اور اقصیٰ میں سے ساتھ عمرے کا طواف کر لیا تو اس کے بعد سعی کی پھر لوگوں کو عمرے کے ساتھ حج کا حکم دیا، مگر جو لوگ پہری کا جانور ساتھ لائے تھے ان کا اس کا حکم نہیں دیا۔ پھر حج کے لئے طواف نہیں کیا، بس ایک ہی طواف پر اکتفا کیا۔ جن اصحاب نے حج کو عمرے کے ساتھ مقترن کیا تھا انہوں نے بھی آپ ﷺ کی طرح کیا کہ عمرہ کا طواف کیا و سعی کی۔ جیسا کہ ابو ذی الاسمری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: کیا تم نے حج کا ارادہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں! آپ ﷺ نے پوچھا کہ تم نے کس کے ساتھ احرام باندھا؟ میں نے کہا میں نے حضور ﷺ کے احرام کے مثل احرام باندھنے کی نیت کی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے اچھا کیا، بیت اللہ کا طواف اور صفہ و مروہ کی سعی کے حلال ہو جاؤ۔ پس میں نے بیت اللہ کا طواف کیا، پھر صفہ و مروہ کی سعی کی، پھر میں بنو قیس کی ایک عورت کے پاس آیا، اس نے میرے سر کی صفائی کی، پھر میں نے حج کا احرام باندھا، پھر لوگوں نے حج کا احرام باندھا تو طواف نہیں کیا پھر یوم نحر کو آنحضرت ﷺ نے بیت اللہ کا طواف کیا، جن لوگوں نے حج اور عمرے کو جمع کیا تھا انہوں نے ایک ہی طواف کیا جب وہ عمرے کے لیے مکہ پہنچے تھے طواف قدوم سنت ہے، لیکن انہوں نے یہ طواف نہیں کیا۔

کیا نجدت اور بنی طواف کر سکتے ہیں؟ فقہاء کرام کا اس میں اختلاف ہے: امام احمد سے دو روایتیں ہیں، ایک روایت میں درست ہے اور دوسری میں نادرست۔

ہمارے اصحاب کہتے ہیں کہ طہارت شرط نہیں ہے پس اگر محدث یا منیٰ نے طواف کیا یا اس حال میں طواف کیا کہ اس کے جسم پر نجاست تھی تو طواف درست ہوگا۔ جیسا کہ فرمان الہی ہے، "وَلْيُطَوِّفُوا بِالْبَيْتِ الْمُحَرَّمِ" (انج ۲۹) اس آیت میں مطلقاً طواف کا حکم دیا گیا ہے اور اس کو خبرہ: حد کے ذریعہ طہارت کی قید سے مستبعد کرنا نفع پر زیادتی ہے جو کہ جائز نہیں ہے۔ البتہ محدث نے طواف کیا تو اس کے ذمہ کبریٰ واجب ہوگی اور اگر منیٰ نے طواف کیا تو بد نہ لازم ہوگا اور جب تک مکہ معظمہ میں ہے اس طواف کا اعادہ کرنا ہوگا۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک طہارت شرط ہے، لہذا طہارت کے بغیر طواف درست نہ ہوگا، جمہور ائمہ کے نزدیک محدث، منیٰ اور حائضہ عورت کا سعی

کرنا درست ہے، یہ حدیث ان علماء کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ قارن کے لئے ایک طواف اور ایک سعی کافی ہے، حضرت عطاء، حضرت حسن، حضرت طاؤس رحمہم اللہ کا بھی یہی مذہب ہے اور امام مالک، امام شافعی، امام احمد امام، امام اسحاق، امام ابو ثور اور امام داؤد رحمہم اللہ بھی اسی کے قائل ہیں۔

مجاہد، جابر بن زید، شرح القاضی شعی محمد بن علی بن حسین، بخاری، ابوزاری، حماد بن، حکم بن عیینہ، ابن شہر، ابن ابی لیلیٰ اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ اور ان کے اصحاب کہتے ہیں کہ قارن کے لئے دو طواف اور دو سعی ضروری ہیں۔ حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت حسن بن علی، حضرت حسین بن علی اور حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہی منقول ہے اور امام احمدؓ سے بھی ایک روایت یہی ہے۔

مجاہد بریلویؒ حضرت ابن عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور فرمایا کہ ان دونوں کا راستہ ایک ہے، اور انہوں نے ان دونوں کے لئے دو طواف کیے اور دو سعی کیں اور فرمایا کہ میں نے جس طرح کیا ہے اسی طرح میں نے رسول اللہ ﷺ کو سعی کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

حضرت علی بن ابی طالبؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے بھی ان دونوں کو جمع کیا اور اسی طرح کیا، پھر فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ اسی طرح حضرت علقمہ ابن مسعودؓ نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول کریم ﷺ نے اپنے عمرہ اور حج کے لئے دو طواف اور دو سعی فرمائیں، اور حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہم نے بھی ایسا ہی کیا اور انہوں نے حدیث عمران بن حصینؓ کی ہے اور اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔ لیکن الصلیق المغنی علی الدار قطنی کے مصنف نے نقل کیا ہے کہ امام بخاریؒ نے غیرہ نے حضرت علی بن ابی طالبؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے اس کو مرفوعاً نقل کیا ہے جس کی اسناد مجموعی لحاظ سے لا باس بہ کے درجہ میں ہیں۔ دار قطنی نے ابونعمرؓ سے روایت کیا ہے کہ میری ملاقات حضرت علی بن ابی طالبؓ سے ہوئی میں نے حج کا اور انہوں نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہوا تھا، میں نے پوچھا کہ کیا میں بھی آپ کی طرح ایسا کر سکتا ہوں؟ فرمایا کہ ہاں جب تم عمرہ سے ابتداء کرو، میں نے پوچھا کہ اس کا ارادہ کرتے وقت میں کیا کروں؟ انہوں نے فرمایا کہ پانی کا برتن نوا اور اس کو اپنے بدن پر بہاؤ، پھر دونوں کا احرام باندھ لو، پھر دونوں کے لئے دو طواف اور دو سعی کرو، پھر نحر سے قبل حرام کھولنا حلال نہیں ہے۔

مفسر کہتے ہیں کہ میں نے یہ بات مجاہدؓ سے ذکر کی تو انہوں نے کہا کہ ہم تو پہلے ایک ہی طواف کا فتویٰ دیتے تھے لیکن اب ایسا نہیں کریں گے۔

مسجد حرام سے ابتداء اور طواف کے لیے اسلام حج

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب (مکہ معظمہ) آئے تو سب سے پہلے آپ نے وضو کیا پھر طواف کیا پھر اس کو حج نہ کیا۔ پھر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے بھی آپ کی طرح حج کیا۔ مسلم شریف نے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا نقل کی ہے لیکن اس میں یہ ہے کہ انہوں نے کہا کہ پھر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حج کیا تو انہوں نے سب سے پہلے خانہ کعبہ کا طواف کیا، پھر اس کو حج نہیں کیا۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی طرح کیا، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حج کیا تو میں نے دیکھا کہ انہوں نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا پھر اس کو حج نہیں کیا، پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بھی ایسا ہی کیا، پھر میں نے ابوالخیر بن العوام رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا انہوں نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا، اور اس کو حج نہیں کیا پھر میں نے مہاجرین و انصار کو بھی ایسا ہی کرتے دیکھا پھر اس کو حج نہیں کیا، پھر آخر میں جس کو میں نے ایسا کرتے دیکھا وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ انہوں نے عمر سے اس کو نہیں توڑا اور حضرت ابن عمر کا لوگوں کی نظر میں بڑا مقام تھا۔ ۱

معلوم ہوا کہ مسجد حرام میں داخل ہونے والا سب سے پہلے طواف کرے گا نہ کہ نماز پڑھے گا، اس لیے کہ آنحضرت ﷺ جب مکہ معظمہ پہنچے تو آپ ﷺ نے مسجد سے نماز کیا تھا اور نماز کی بجائے طواف کیا تھا۔ اگر مسجد میں داخل ہونے والا حلالی (بغیر احرام کے) ہو تو اس کا طواف، طواف تحبہ ہوگا اور اگر محرم یا حج ہو تو اس کا طواف، طواف قدوم ہوگا اور اگر محرم یا لعمرہ ہو تو عمرے کا طواف ہوگا۔ بناء کہتے ہیں کہ مسجد حرام کا تحبہ طواف ہے اس کے لیے جو اس کا ارادہ رکھتا ہو اور جو اس کا ارادہ نہ رکھے وہ دو رکعت پڑھے بغیر نہ بیٹھے، جبکہ وقت کراہت نہ ہو، حیدر کہ دوسری مساجد کا حکم ہے۔ ۲

طواف کی ابتداء

بیت اللہ کا طواف اسلام حج سے ہی شروع ہوگا اور حجر اسود سے پیشانی لگائے دارِ قطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حجر اسود پر اپنا ہاتھ بٹکایا۔ نیز صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث جو کہ رسول اللہ ﷺ کے حج کے بارے میں ہے، اس میں ہے کہ ”یہاں تک کہ جب ہم آپ ﷺ کو بیت اللہ کے پاس پہنچے تو آپ ﷺ نے رکن کا اسلام کیا۔“ ۱ اسلام رکن کا معنی اس کو بوسہ دینا ہے، اگر بوسہ دینا ممکن نہ ہو تو اپنے ہاتھ یا ماٹھی

۱۔ [محمد القاری ۸/۲۵۸] ۲۔ [صحیح مسلم ۸/۲۲۰] ۳۔ [آذرہ صاحب اعلام مفسرین]

۴۔ [سنن ابدار قمی ۲/۲۸۹] ۵۔ [صحیح مسلم ۸/۱۷۴]

دغیرہ سے اسلام کر کے پھر اس چیز کو بوسہ دے جس کے ساتھ اسلام کیا ہے۔ اگر اسلام سے عاجز ہو تو ہاتھ سے اشارہ کر لے، منہ کے ساتھ تفصیل کا اشارہ نہ کرے کیونکہ یہ امر منقول نہیں ہے۔ ہر چکر میں اس کی رعایت رکھے اگر اس نے ایسا نہ کیا تو اس کے ذمے کچھ نہیں ہے۔ جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کا بوسہ لیا پھر فرمایا میں تیرا بوسہ لیتا ہوں، مجھے معلوم ہے کہ تو ایک پتھر ہے، لیکن میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ وہ حیرا بوسہ لیتے تھے۔ ایک روایت جو سید بن غفلہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے، میں ہے کہ انہوں (راوی) نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کا بوسہ لیا اور اس کو چٹ گئے اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو تیرا اہتمام کرتے دیکھا ہے۔

نیز حضرت تافع روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ کو دیکھا کہ آپؓ نے اپنے ہاتھ سے حجر اسود کا اسلام کیا، پھر اپنے ہاتھ کو بوسہ دیا اور فرمایا کہ جب سے میں نے یہ عمل رسول اللہ ﷺ کو کرتے دیکھا ہے ترک نہیں کیا۔ ابو الطفیل رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ خانہ کعبہ کا طواف کر رہے ہیں اور اپنی لکڑی کے ساتھ حجر اسود کا اسلام کر رہے ہیں اور پھر اس لکڑی کو بوسہ دے رہے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک اونٹ پر سوار ہو کر خانہ کعبہ کا طواف کیا، آپ ﷺ جب بھی رکن (حجر اسود) پر آتے تو کسی چیز کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کرتے اور اللہ اکبر کہتے۔ یہ معلوم ہوا کہ اس موقع پر تکبیر مستحب ہے اور قسمیہ بھی مستحب ہے۔ چنانچہ اسلام حجر کے وقت یوں کہے۔ بسم اللہ واللہ اکبر جیسا کہ یحییٰ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب اسلام حجر کرتے تھے تو یہ کہتے بسم اللہ واللہ اکبر۔ یہ اشارہ اسلام حجر کے وقت رفع یدین کے ساتھ ہوگا، جیسا کہ ابراہیم نخعی روایت کرتے ہیں کہ سات جگہ میں ہاتھوں کو اٹھایا جائے، نماز کے آغاز میں، دُر میں دعائے قنوت کی تکبیر کے وقت، عیدین میں، اسلام حجر کے وقت، صفاء مردہ پر، مزدلفہ میں، عرفات میں اور دونوں حجروں کے نزدیک دو مقاموں پر۔

صرف رکن یمانی کا اسلام کرے

یہ حنفیہ کا مذہب ہے، اس لیے کہ یہ دونوں رکن حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں کے

۱۔ (صحیح مسلم) ۱۷۱ ج ۲ (صحیح مسلم) ۱۵۱ ج ۳ (صحیح مسلم) ۲۰۱ ج ۴

۵۔ (مجمع البحار) ۱۲۵ ج ۶ (مجمع البحار) ۱۲۵ ج ۷

مطابق ہیں۔ نیز امام مسلمؒ، حضرت ابن عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیت اللہ کے صرف دو ایمانی رکنوں کو چھوتے ہوئے دیکھا ہے ایک دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ بیت اللہ کے ارکان میں سے صرف رکن اسود کا استلام کرتے تھے۔ یمانیاں (دو ایمانی) تقلیباً کہہ دیا جاتا ہے۔ جیسے ماں باپ کو تقلیباً ابوان اور خمس و قمر کو قرآن کہہ دیتے ہیں۔ اس رکن کی تعظیم بھی کریگا؟ دارقطنیؒ میں حضرت سعید بن جبیرؓ، حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رکن یمانی کی تعظیم کرتے تھے اور اپنا رخسار مبارک اس پر رکھتے تھے۔ ابوالزیرؒ، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم طواف کرتے تھے تو شروع میں: اور آخر میں رکن کا استلام کرتے تھے اور صبح کے بعد طواف نہیں کرتے تھے، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جاتا اور نہ عصر کے بعد یہاں تک کہ سورج غروب ہو جاتا اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”سورج شیطان کے دو سینکڑوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے۔“

طواف میں رمل اور اضطباع

حضرت سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ مکہ معظمہ آتے تو رکن اسود کا استلام کرتے اور طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کرتے تھے۔ تاہم حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضور نبی کریم ﷺ نے حج اور عمرے کے طواف میں تین چکر دوڑ کر لگائے اور چار چکر معتدل رفتار سے چل کر لگائے۔ یہ حدیث ہذا میں ”حب“ کا لفظ ہے، جس کا معنی یہ ہے کہ طواف کو ذرا دوڑ کر شروع کرنا اور یہ چیز خواب قدوم، طواف افاضہ، اور طواف عمرہ میں منسوخ ہے، طواف و بارع میں منسوخ نہیں ہے، لہذا جب طواف قدوم کرے اور نیت یہ ہو کہ اس کے بعد سعی کریگا تو اس میں رمل کرنا مستحب ہے اگر اس کی نیت نہ ہو تو رمل نہ کرے اور طواف افاضہ میں رمل کریگا۔ نبی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع ۱۰ ہجری کے طواف میں رمل کیا تھا، حجر سے حجر تک۔ لہذا آخری رمل واجب ہوگا۔ رمل کہتے ہیں کہ چلنے والا اپنے کندھوں کو ہلاتے ہوئے تیزی سے چلے۔ اور اضطباع کہتے ہیں کہ چادر کو دائیں نعل کے نیچے سے لاکر اس کے کنارے بائیں موٹے پر ڈال دینا۔ جیسا کہ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرامؓ نے مقام حرائہ سے عمرے کا احرام باندھا چھر بیت اللہ کا رمل کیا اور اپنی چادروں کو بظلوں کے نیچے سے لاکر ان کو اپنے بائیں کندھوں پر ڈال دیا۔

۱ [سنن الدارقطنی ۲/۲۹۰] ۲ [عمدۃ القاری ۹/۲۵۰]

۳ [مسند امام بشر بن البراء ۱۸/۱۷۰] ۴ [مسند امام بشر بن البراء ۱۸/۱۷۰]

معذور کے لئے سواری پر طواف

امام بخاری رحمہ اللہ نے بخاری شریف میں یہ باب باعتراف ہے: "باب السوايا يطوف راجلاً"۔ "مریض کا سواری پر طواف کرنا" اور انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی حدیث ذکر فرمائی کہ رسول اللہ ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کیا، پھر جب آپ ﷺ پر رکن تک پہنچے تو اس کی طرف کسی چیز سے اشارہ فرمایا اور تکبیر کہی اور آپ ﷺ نے جاکسی عذر کے سواہر ہو کر طواف فرمایا۔ ام اسو مین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے تکلیف کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: طوفی من وراء الناس وانت راجلاً" سوار ہو کر لوگوں سے ہٹ کر طواف کرو" چنانچہ میں نے (ییسے ہی) طواف کیا۔

اس حدیث مبارکہ سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی کے کندھوں پر یا کسی سواری پر سوار ہو کر طواف کرنا مباح ہے۔ لیکن بغیر کسی عذر کے کندھوں پر بیٹھ کر طواف کرنا مکروہ ہے۔ امام ابو داؤد دیلمی نے ایک روایت ذکر فرمائی ہے جس میں یہ بھی مذکور ہے کہ نبی کریم ﷺ کی طبیعت ہنس رچی۔ جب آپ ﷺ پر تکبیر ہوئی تو انہوں نے ہنس کر فرمایا: طوفی من وراء الناس وانت راجلاً" سوار ہو کر لوگوں سے ہٹ کر طواف کرو" چنانچہ میں نے (ییسے ہی) طواف کیا۔

گویا یہ حدیث مبارکہ امام بخاری رحمہ اللہ کے ذکر کردہ باب کی تفسیر ہے۔ اور جب آدمی حرام کی حالت میں کسی محرم بچے یا بڑے کو اٹھا کر طواف کرائے تو وہ یہ نیت کرے کہ میں (اس) بچے یا بڑے کو بھی طواف کرا رہا ہوں اور خود بھی طواف کر رہا ہوں۔ کیونکہ اٹھانے والے کا طواف نہیں ہوتا بلکہ اٹھائے جانے والا کا طواف ہوتا ہے، اور اس اٹھانے والے پر طواف کا اعادہ لازم ہے، کیونکہ یہ ایسا ہی ہے گویا کہ اس نے طواف کیا ہی نہیں غور فرمائیے کیا ہاتھ گاڑی وغیرہ پر طواف کرنے کا یہی حکم نہیں ہوگا؟ بعض حضرات یہ بھی فرماتے ہیں کہ حرام و مجہول دونوں کا طواف درست ہے۔

طواف کا طریقہ

طواف کرنے والا اپنی دائیں طرف سے شروع کرے۔ اور حجر اسود سے ابتداء کر کے باپ کعبہ کی طرف ہے، پھر عظیم سے و ہر سات چکر پورے کرے، عظیم رکن عراقی سے رکن شامی کی درمیانی جگہ کو کہتے ہیں اسے عظیم کہا جاتا ہے کیونکہ یہ بیت اللہ سے کٹ کر آگ ہو گیا ہے اور اس میں

میزاب رحمت اُنہی ہے اس کے اور بیت اللہ کے درمیان دونوں جہاز سے راستہ ہے۔ پس اگر طواف کرتے ہوئے اس میں داخل ہو جائے تو ناجائز ہے کیونکہ عظیم بیت اللہ کا حصہ ہے۔ چنانچہ وہ دوبارہ عظیم کے اوپر سے صوف کرے گا۔ اور جب سرت چکروں سے فارغ ہو جائے تو مقام ابراہیم علیہ السلام پر دو رکعتیں دا کرے۔ امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ بیت اللہ میں داخل ہوئے۔ آپ ﷺ نے رکن کا استلام کیا، تین دفعہ رمل فرمایا اور یہ مرتبہ درمیانی رفتار سے چلے پھر مقام ابراہیم پر پہنچے اور یہ آیت تلاوت فرمائی: "وَاللّٰهُ أَكْبَرُ" (البقرة) پھر آپ ﷺ اس طرح کھڑے ہوئے کہ مقام ابراہیم آپ ﷺ کے اور بیت اللہ کے درمیان تھا اور آپ ﷺ نے ان دو رکعتوں میں "أَقْبَلُ بِأَهْلِ الْكُفْرَةِ" اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تلاوت فرمائی۔ پھر رکن کی طرف لوٹے اور استلام فرمایا پھر دروازے سے نکل کر صفا تشریف لے گئے اور جب صفا کے قریب ہوئے تو یہ آیت مبارکہ تلاوت فرمائی: "إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ" (البقرة) اور فرمایا "ابتداء بما ابتداء اللہ بہ" میں بھی وہیں سے شروع کرتا ہوں جہاں سے اللہ نے ابتداء کی ادا کی۔ چنانچہ صفا سے ابتداء فرمائی اور اس پر چڑھ گئے۔ یہاں تک کہ بیت اللہ نظر آنے لگا۔ پھر آپ نے اس کی طرف رخ کیا اور اللہ کی توحید بیان کی، تکبیر کہی اور کہا: "لا إله الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شئی قَدِیر لا إله الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده"۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی کے لئے بادشاہت ہے اور اسی کے لئے تمام تعریفیں ہیں وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ اکیلا ہے، اس نے اپنا وعدہ پورا فرمایا، اپنے بندے کی مدد فرمائی اور اسی اکیلے نے لشکروں کو شکست دی۔ پھر اسی دوران دعا کی اور اس طرح تین مرتبہ کہا پھر مردہ کی طرف چل دیے اور جب وادی کے درمیان میں پہنچے تو سعی فرمائی۔ پھر جب چڑھائی شروع ہوئی تو آرام سے چلے گئے۔ حتیٰ کہ مردہ تک پہنچے اور اس پر چڑھ گئے پھر بیت اللہ کو، کیا فرمایا: "لا إله الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شئی قَدِیر" اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کے لئے بادشاہت ہے اور اسی کے لئے تمام تعریفیں ہیں اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ تین مرتبہ اس طرح کہنا پھر اللہ کا ذکر اور اس کی تسبیح و تحمید بیان کی۔ اور جو اللہ نے چاہا وہاں گئی۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ طواف سے فارغ ہو گئے۔

تسائی کی ایک اور روایت کے مطابق ... پھر آپ ﷺ نے اسلام کیا، پھر وہاں سے چل دیے اور یہ آیت مبارکہ تلاوت فرمائی۔ ”إِنِّي الصَّغَا وَالْمَرْوَةُ مِنَ مَسْعَايَرِ اللَّهِ الْبَقْرَةِ“ پھر فرمایا ”فابْدؤا وابتدا بدأ اللہ بد“ سو تم بھی وہاں سے آغاز کرو جہاں سے اللہ نے ابتدا فرمائی۔ حضرت امام صاحب بریلوی نے تسائی شریف کی اس روایت کی وجہ سے صفات ابتدا و ابتدا کے لغو کو واجب کہا ہے جس صفات سے تسائی کی ابتدا کرنا واجب ہے۔ اگر مردہ سے ابتدا کر کے صفا پر فتر کی تو دوبارہ چکر لگانا پڑے گا۔ اور یہ بھی تسائی کے وجہات میں سے ہے کہ تسائی طواف کے فوراً بعد ہو۔ نبی کریم ﷺ نے طواف کے بعد سعی کے علاوہ کوئی اور کام نہیں کیا۔ اور یہ بات اہل بیت صحیحہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ اور یہ بھی واجب ہے کہ یہ سعی اس طواف کے بعد ہو جو جنابت اور حیض سے طہارت کے ساتھ ہو۔ تاہم حدیث اصغر سے طہارت، کپڑے اور بدن کی طہارت اور جائے طواف کی ضہرت واجبہ تسائی میں سے نہیں ہے۔ بلکہ یہ سعی کی مستحکم چیزیں سوا کسی نے بغیر طہارت کے طواف قدوم کیا اور اس کے بعد اگر حالت جنابت میں سعی کی تو اس کے ذمے طواف زیارت کے بعد سعی کرنے کا وجوب لازم ہے۔ اور اگر اس نے دوبارہ سعی نہ کی تو اس پر دوام واجب ہو جائے گا اور اگر بے وضو تھا تو طواف زیارت کے بعد دوبارہ سعی مستحب ہے۔ اگر وہ دوبارہ سعی نہ کرے تو کوئی حرج نہیں نیز سعی میں حیض اور جنابت سے پاک ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ خواہ وہ سعی عمرے کی ہو یا حج کی اس لئے کہ وہ ایسی عبادت ہے جو مسجد حرام میں داخل نہیں کی جاتی۔ جیسا کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں اسناد صحیحہ کے ساتھ مذکور ہے۔ ”اذا طافت ثم حاضت قبل ان تسعیٰ بین الصفا والمروة فلتسع“ اگر عورت نے طواف کیا اور پھر وہ سعی سے پہلے حائض ہو گئی تو وہ سعی کرے۔“

لیکن فرماؤ! آج کل سعی والا مقام مسجد حرام میں ضم ہو چکا ہے۔ لہذا ابن ابی شیبہ میں حیض مسجد میں دخول ممنوع ہونے کی وجہ سے اس سے احتراز کرے۔

طواف کے بعد دو رکعتوں کا وجوب

حضرت ابن ابی شیبہ بریلوی نے مصنف میں حضرت امام حسنؒ سے روایت کیا ہے کہ سنت یہ ہے کہ سات چکروں کے بعد دو رکعتیں ہیں ان کی جگہ کوئی اور نفل اور فرض نماز نہیں لے سکتی اور نبی کریم ﷺ نے ہر سات چکروں کے بعد دو رکعتیں ادا فرمائی ہیں۔ امام نافع سے مروی ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ ہر سات چکروں کے بعد دو رکعتیں ادا فرماتے تھے۔ اور امام زہری بریلوی فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے طواف کے سات چکروں کے بعد کبھی دو رکعتیں نہیں چھوڑیں۔

امام ظفر فرماتے ہیں کہ امام صاحب رازئی نے علماء احناف سے طواف کی دو رکعتوں کے وجوب کا حکم قرآن سے استدلال کیا ہے اور فرمایا کہ جب نبی کریم ﷺ نے مقام ابراہیم پر دو رکعتیں ادا کرنے کا ارادہ فرمایا تو یہ آیت تلاوت فرمائی۔ ”رَأَيْبُخَذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهٖمَ مُصَلًّی“ (البقرہ) یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آیت سے مراد ہے کہ طواف کے بعد دو رکعتیں ادا کی جائیں۔ اس سے ظاہر ہوا کہ یہ امر ہے اور امر وجوب کے لئے ہوتا ہے۔ چنانچہ واضح ہو گیا کہ وہ جگہ مقام ابراہیم علیہ السلام ہے جو آیت سے مراد ہے اور مصلىٰ کا مطلب ہے رکوع و سجود والی نماز نہ کہ مطلقاً وہ نیز یہ کہ یہ نماز طواف کے بعد ہے اور یہ واجب ہے جیسا کہ حضرت امام صاحب بریلوی کا مذہب اور امام شافعی کا ایک قول بھی ہے۔ فتح الباری میں حافظ ابن حجر عسقلانی بریلوی سے مذکور ہے کہ طواف کے بعد جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین نے دو رکعتوں میں رخصت دی ہے۔ چاہے جو وقت بھی ہو اور بعض نے تو مکہ وہ بھی لکھا ہے اس بنا پر کہ فجر و عصر کے بعد مطلقاً نماز کی نہیں ہے۔ اور یہ حضرت امام صاحب بریلوی اور امام مالک بریلوی کا قول ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت سیدہ عائشہ سے روایت ہے کہ: اِذَا ارْتَدَّتْ اَنْ تَطُوْفَ بَعْدَ الْفَجْرِ اَوْ الْعَصْرِ فَطُفَّ وَاٰخِرُ الصَّلٰوَةِ حَتّٰی تَغِیْبَ الشَّمْسُ اَوْ حَتّٰی تَطْلُعَ۔ ”جب تم فجر یا عصر کے بعد طواف کا ارادہ کرو تو طواف کر لو اور نماز کو طلوع شمس یا غروب آفتاب تک مؤخر کرو۔“

اور نبی کریم ﷺ کے فرمان ”یٰسَیِّدُ الْعَالَمِیْنَ عِبْدُ مَنْ دُوْنِیْ مَنْ وَلِیْ مَنْکُمْ مِنْ اَمْرِ النَّاسِ شِیْئًا فَلَا یَمْنَعُ اِحْدًا طَافَ بِهَذَا الْبَیْتِ وَصَلٰی اِیَّہٗ سَاعَۃً شَاءَ مِنْ لَیْلِ اَوْ نَهَارٍ (اے نبی عبد مناف تم میں سے جو شخص بھی لوگوں کا والی بنے وہ دن رات کے کسی بھی وقت کسی کو بھی اس گھر کے طواف اور یہاں نماز کی ادائیگی سے منع نہ کرے) سے مراد یہ ہے کہ بیت اللہ پر کوئی شخص تسلط و تمکر کے اپنے لئے شخص نہ کرے کہ دیگر لوگوں کو وہاں عبادت سے منع کرنے لگے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے تو بیت اللہ تمام لوگوں کے لئے بنایا ہے اور نبی عبد مناف کو خطاب کرنا اس معنی پر قرینہ ہے۔

اور ہمارے نزدیک نبی کریم ﷺ کے فرمان ”مَا نَهٰیْکُمْ عَنْہُ فَاجْتَنِبُوْہُ وَمَا اَمَرَکُمْ بِہٖ فَاتَّبِعُوْہُ مَا اسْتَطَعْتُمْ“ (جس چیز سے میں تمہیں منع کروں اس سے اجتناب کرو اور جس چیز کا حکم دوں اس کو حسب استطاعت، بحالہ) کے مطابق قعدہ یہ ہے کہ نبی امر پر مقدم ہے۔ چنانچہ حدیث مبارکہ پر عمل کرتے ہوئے ہم تمام منہیات کو بامورات پر مقدم رکھتے ہیں۔ اور امر جبرئیل کے متعارض ہوتو نبی اس پر مقدم ہوتی ہے۔

طواف کی دو رکعتیں مسجد میں اور غیر مسجد میں دونوں جگہ ادا کرنا جائز ہیں اگر کوئی شخص

طواف کی رکعتیں بھول جائے تو جب اسے یاد آئیں انکی قضاء کر لے، چاہے محرم ہو یا حلالی، جمہور کا یہی قول ہے تمام اہل علم اس پر متفق ہیں کہ طواف کی دو رکعتیں جہاں چاہے پڑھیں۔ لیکن انہیں مقام ابراہیم علیہ السلام پر ادا کرنا افضل ہے۔ پھر اس کے اور مردودا کرنا، پھر اس سے قریب تر ادا کرنا افضل ہے۔ اور انکو حواف کے متصل بعد ادا کرنا سنت ہے جیسا کہ حضرت حسن کا فرمان مگر رچکا کہ "مضت السنۃ ان مع کل طواف رکعتین" سنت یہی ہے کہ ہر طواف کے بعد دو رکعتیں ہیں۔

اور اس کی دلیل، کہ طواف کی نماز کو طواف سے مؤخر کرنا جائز ہے، یہ ہے جوام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے مکہ مکرمہ سے نکلنے کا ارادہ فرمایا اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے انہی طواف نہیں کیا تھا۔ سو وہ بھی نکلے گئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا "اذا اقيمت صلوٰۃ الصبح فطوفي على بعيرك والناس يصلون" جب فجر کی نماز کھڑی ہو جائے تو تم اپنے اونٹ پر طواف کر لینا، جبکہ دیگر لوگ نماز میں مشغول ہوں گے۔ سو انہوں نے طواف کر لیا اور طواف کی نماز پڑھے بغیر چلی گئیں۔ اگر طواف کی نماز مسجد میں ادا کرنا شرط لازم ہوتا تو نبی کریم ﷺ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے ہرگز ایسا نہ فرماتے، بخاری شریف میں یہ روایت تعلیقا مذکور ہے جو کہ امام مالک رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فجر کے بعد طواف کیا، پھر سوار ہو کر چلے گئے۔ اور طواف کی نماز زنی طوئی میں ادا کی۔

طواف کے دوران گفتگو کرنا

ایسا کلام جو قابل مواخذہ نہ ہو، دوران طواف جائز ہے، جیسا کہ حضرت طاہرؒ ایک صحابی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "الطواف بالبيت صلوٰۃ لافلوا من الکلام" "بيت اللہ کا طواف کرنا نماز ہے۔ لہذا کلام کم کرو"۔ ایک روایت میں امام طاہرؒ، حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا "اقلوا الکلام فی الطواف فانما انتہ فی الصلوٰۃ" "طواف کے دوران کلام کم کرو اس لئے کہ تم نماز کی حالت ہو۔" (سنن ابی حواف ۲۲۹/۵) حواف کے دوران بہتر یہی ہے کہ اللہ کا ذکر کیا جائے مباح کلام کو بھی چھوڑ دیا جائے اور ہر اس عمل کو ترک کر دیا جائے جو خشوع و خضوع کے منافی ہو، اور عوام الناس کی طرف غیر ضروری التفات بھی نہ کرے اور جو شریعت میں ناپسند ہو اس عمل کو حواف سے دور رکھے۔ نا محرم کی طرف نہ دیکھے جس آدمی میں کوئی نقص ہو اسکو حقارت سے دیکھنا بھی ممنوع ہے جو آدمی مناسک حج سے

تا واقعہ ہو اس کو زمری سے مناسک سکھائے اور بے ادبی کا ارتکاب نہ کرے۔

علامہ یحییٰ مہینیدہ ابن بطلال کا قول نقل کرتے ہیں کہ جمہور علماء اس بات کے قائل ہیں کہ اگر دوران طواف نماز قائم ہو جائے تو نماز کی ادائیگی کے بعد طواف وہیں سے جاری رکھئے۔ یہ قول حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت انس رضی اللہ عنہ، حضرت عطاء ابن المسیب اور حضرت طاؤس سے مروی ہے اس قول کو ائمہ اربعہ نے اپنایا ہے۔ اسی طرح حضرت ابن بطلال مہینیدہ فرماتے ہیں کہ جمہور کا مذہب ہے کہ دوران طواف اگر کوئی عذر لاحق ہو جائے تو ٹھہر جائے پھر وہیں سے جاری رکھتے ہوئے طواف کو مکمل کرے۔ دوبارہ از سر نو شروع کرنے کی چنداں ضرورت نہیں۔

امام بخاری اپنی کتاب میں تعلقاً ذکر کرتے ہیں کہ حضرت عطاء مہینیدہ فرماتے ہیں اگر دوران طواف نماز قائم ہو جائے تو نماز کے بعد طواف کو وہیں سے شروع کرے جہاں چھوڑا تھا، دوبارہ از سر نو شروع کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

طواف کیلئے وجوب طہارت اور ستر کا ڈھانچنا

امام بخاری مہینیدہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ پہلے وضو فرماتے اس کے بعد طواف کرتے۔ اور امام نسائی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ جب مجھے مہما صرف میں حبش آیا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”هَذَا شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَىٰ بَنَاتِ آدَمَ لَا يَقْضَىٰ مَا يَقْضَى الْمَحْرَمُ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ“ ”یہ ایسی چیز ہے جو اللہ نے حضرت آدم کی بیٹیوں کی تقدیر میں لکھی ہے لہذا تم محرم والے تمام افعال کرو لیکن بیت اللہ کا طواف نہ کرو“۔ امام بخاری حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر یوم النحر سے قبل حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو لوگوں کی طرف بھیجا کہ جاؤ اعلان کرو۔ کہ خیر دار اب کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور کوئی بھی برہنہ بدن طواف نہیں کرے گا۔ یہ خبر نبی کے معنی میں ہے۔

سچ عورت طواف کے لئے ضروری ہے یا نہیں۔ ائمہ خلافت فرماتے ہیں کہ شرط ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ شرط نہیں ہے بلکہ احادیث کی رو سے واجب ہے احادیث میں بغیر طہارت کے طواف کرنے کی بھی موجود ہے۔ اور طواف کی حقیقت دیکھیں تو یہ حقیقی نماز نہیں ہے۔ لہذا طہارت فرض نہیں ہونی چاہیے اور اگر نماز سے مشابہت کا لحاظ رکھیں تو طہارت واجب ہے۔

لہذا دونوں دلیلوں پر عمل کرتے ہوئے طہارت واجب ہے اور اگر برہنہ بدن حواف کرے گا تو طواف ٹھیک ہوگا۔ کیونکہ وہ مصلی نہیں ہے بلکہ طائف ہے۔ اس پر ستر عورت کی قید لگانا مطلق کو مقید کرنے کے مترادف ہے اور یہ ہمارے ہاں منسوخ ہے۔ لہذا ہم کہتے ہیں کہ فرضیت طواف کتاب اللہ سے ثابت ہے اور وجوب ستر عورت حدیث سے ثابت ہے۔

حج اور عمرے میں سعی کا وجوب

امام بخاری رحمہ اللہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک لمبی حدیث نقل کرتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے صفا مروہ کے درمیان سعی کو سنت قرار دیا ہے۔ لہذا کسی کے نزدیک بھی ترک سعی جائز نہیں۔

احناف اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ صفا مروہ کے درمیان سعی واجب ہے اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے کہ وقد سن رسول اللہ الطواف بینہما فلیس لاحد ان ینتک الطواف بینہما وجوب سعی پر دلالت کرتا ہے اور آیت میں رفع حرج اور تخفیر فرضیت کی نفی کرتے ہیں اور یہی مذہب حضرت حسن بصری، امام قتادہ اور امام ثوری رحمہم اللہ کا ہے۔ حتیٰ کہ ترک سعی پر دم واجب ہوتا ہے اور حضرت عطاءؓ سے مروی ہے کہ سعی سنت ہے اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ ائمہ ثلاثہؒ فرماتے ہیں کہ سعی فرض ہے اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا۔ حتیٰ کہ اگر کسی آدمی کے ذمہ کچھ سعی باقی ہو تو اسے گھر سے بھی آنا پڑے تو لوٹ کر سعی کرے۔ اور اگر واپس آنے سے قبل عورت سے جماع کر لیا تو حج اور عمرے کا پورا کرنا واجب ہے۔ اور لازمی ہے کہ اگلے سال حج کرے۔

ابن قدامہ، امام احمدؒ کے قول میں فرماتے ہیں کہ یہ مستحب ہے اور یہی بات اقرب الی الحق ہے۔

تکرار سعی جائز نہیں

حج اور عمرہ میں بار بار سعی کرنا جائز نہیں ہے بلکہ ایک ہی مرتبہ کی جائے گی۔ تکرار سعی بدعت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔ جیسا کہ امام مسلمؒ، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور صحابہؓ نے صرف ایک مرتبہ سعی کی ہے۔ لہذا سعی تکرار نہیں کی جائے گی۔ حج اور عمرے میں سعی صرف ایک مرتبہ ہی واجب ہے۔ صاحب غنیۃ المناقب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی رمل اور مضطباع کے بغیر طواف کرے تو اس کے بعد سعی نہ کرے اس لئے کہ نقلی طواف کی سعی نہیں ہوتی

اور حج و عمرہ میں دوسری سعی شروع نہیں۔ جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں منقول ہے۔

حج کے خطبے

حج کے تین خطبے ہوتے ہیں (۱) سات ذوالحجہ (۲) یوم عرفہ (۳)۔ رکیا رہ ذوالحجہ کا۔

پہلا خطبہ

امام نسائی رحمہ اللہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب آپ ﷺ عمرہ و حرات سے واپس آئے اور ہم یوم الترویہ سے پہلے ہی مکہ پہنچ چکے تھے۔ تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مناسک حج پر خطبہ دیا۔

دوسرا خطبہ

امام مسلم رحمہ اللہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے آپ ﷺ کے حج کے متعلق روایت کرتے ہیں کہ جب آپ ﷺ عرفہ پہنچے تو صحابہؓ نے مقام نمرہ پر خیمہ لگایا آپ ﷺ وہاں ٹھہر گئے حتیٰ کہ سورج ڈھلنے پر آپ ﷺ نے کوچ کا حکم دیا پھر وادی کے درمیان میں پہنچ کر لوگوں کو خطبہ دیا اور فرمایا: ان دعاء کھرو و امو الکھ حرام علیکم کھرومۃ یومکمھ ہذا۔ ”بلاشبہ تمہارا خون اور اموال تمہارے اوپر اس دن کی طرح محترم ہیں۔“ اور اس حدیث میں یہ بھی الفاظ ہیں: اللھم اشھدہ اور یہ الفاظ تین مرتبہ مذکورہ ہیں، پھر مؤذن نے اذان دی اور اقامت کہی آپ ﷺ نے ظہر پڑھائی، پھر اقامت کہی گئی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی اور دو قیام نمازوں کے درمیان کوئی نماز ادا نہ کی۔

امام نسائی حضرت سلمہ بن حبیبؓ سے روایت کرتے ہیں اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یوم عرفہ میں نماز سے قبل سرخ اونٹ پر خطبہ دیتے ہوئے دیکھا۔

تیسرا خطبہ

امام نسائی، حضرت عبدالرحمن بن معاویہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مقام منیٰ میں خطبہ ارشاد فرمایا۔ اللہ نے ہمارے کانوں کی سماعت کو تیز کر دیا حتیٰ کہ ہم گھروں میں ہوتے ہوئے بھی آپ ﷺ کی آواز سن لیتے۔ آپ ﷺ نے ہمیں مناسک حج کی تعلیم دینا شروع کی پھر آپ ﷺ ہجرات پہنچے اور نکلیاں اٹھاتے ہوئے مہاجرین کو مسجد کے اگلے حصے میں اور

انصار کو پچھلے حصے میں قیام کا حکم دیا۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے یوم الارؤس کو خطبہ فرمایا۔ سوال کیا گیا یہ کون سا دن ہے۔ صحابہ نے عرض کیا اللہ ورسولہ اعلمہ فرمایا: کیا یہ ایام تشریق کا وسط نہیں ہے۔؟

یوم النحر کا خطبہ

نبی کریم ﷺ نے یوم نحر کو بھی خطبہ دیا اور اس خطبے میں یوم نحر کی تعظیم، ذوالحجہ کی عظمت، مکہ مکرمہ کی عظمت، خون، مال، عزت کی حرمت اور اسلام پر باقی رہنے کی تعظیم پر متنبہ فرمایا۔ اور یہ امور ایسے ہیں جو کہ خاص حج کے موقع پر نہیں ہیں۔ بلکہ ہر آن ان کا لحاظ مطلوب ہوتا ہے۔ آپ ﷺ نے اس خطبہ میں لوگوں کو وعظ و نصیحت فرمائی لیکن مناسک حج کے متعلق کوئی بات بھی نہ ارشاد فرمائی۔ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے ایام منیٰ میں سوالات کئے اور آپ ﷺ نے جوابات ارشاد فرمائے، لیکن مناسک حج کو بیان نہیں کیا۔ چنانچہ اسے حج کا مسنون خطبہ نہیں کہا جاسکتا۔

امام بخاری برصید حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے یوم النحر کو مقام منیٰ میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا حرج“ پھر ایک آدمی نے سوال کیا کہ میں نے ذبح سے پہلے حلق کر دیا ہے۔ تو آپ نے ارشاد فرمایا اب ذبح کر لو کوئی حرج نہیں پھر سوال کیا کہ شام کے بعد رمی کی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کوئی حرج نہیں ہے۔

لہذا جو لوگ اس کو محض اقامت کہتے ہیں تو حقیقت میں وہ مجلس افتاء تھی اور جو لوگ اس کو خطبہ کہتے ہیں ان کے نزدیک خطبہ ہے۔ لیکن کیونکہ اس خطبے میں مناسک حج اور شعائر کا تذکرہ نہیں لہذا اس کو خطبہ مسنونہ نہیں کہا جاسکتا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے یوم النحر کو خطبہ دیا اور فرمایا: اے لوگو! یہ کون سا دن ہے؟ لوگوں نے جواب دیا محترم دن ہے! پھر پوچھا یہ کون سا شہر ہے؟ جواب دیا گیا محترم شہر ہے! پھر پوچھا یہ کونسا مہینہ ہے؟ جواب دیا محترم مہینہ ہے! پھر نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”فان دماءکم و اموالکم و اعراضکم علیکم حرام کحرمۃ یومکم“ ہذا فی بلدکم ہذا فی شہرکم ہذا فی ملک تمہارا خون مال عزت ایسے ہی محترم ہیں جیسا کہ یہ دن شہر اور مہینہ محترم ہے۔ یہ بات آپ ﷺ نے کئی مرتبہ بیان فرمائی پھر سر اٹھا کر

فرمایا اللھم حل بلغت اللھم حل بلغت ۱۹

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم کی امت کے لئے وصیت تھی کہ فلیبلغ المشاهد الغائب لا ترجعوا بعدي كفار يضرب بعضكم رقاب بعض۔ حاضر غائب تک دین کا پیغام پہنچائے اور خیال رکھو! میرے بعد کافر نہ ہو جانا کہ ایک دوسرے کو قتل کرنے لگو۔

یوم الترویہ کو طلوع شمس کے بعد منیٰ کو جانا اور قیام کرنا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کا واقعہ نقل کرتے ہیں اس میں یہ بات ہے کہ یوم الترویہ کو لوگ منیٰ کی طرف گئے اور حج کا احرام باندھا اور نبی کریم ﷺ نے ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نماز پڑھائی۔

نوذی الحجہ کو منیٰ سے عرفہ کو روانگی اور تکبیر و تہلیل کا بیان

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ جب ان سے اپنا دن کے تلبیہ کے بارہ میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا: میں اس سفر میں آپ ﷺ اور صحابہ کے ساتھ تھا۔ ہم میں سے کوئی تکبیر میں مشغول تھا اور کوئی تہلیل میں اور کوئی بھی ایک دوسرے پر تکبیر نہیں کر رہا تھا۔

امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے حدیث الحج ذکر کی ہے جس میں یہ بھی مذکور ہے کہ پھر آپ ﷺ طلوع آفتاب تک رکے رہے اور غرہ میں خیمہ نصب کرنے کا حکم فرمایا۔ آپ ﷺ چلے۔ قریش کا گمان تھا کہ آنحضرت ﷺ مشعر حرام کے قریب توقف فرمائیں گے جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں قریش کیا کرتے تھے۔ لیکن آپ ﷺ وہاں سے گذر کر عرفہ پہنچ گئے، وہاں دیکھا کہ خیمہ نصب ہے تو آپ ﷺ اس میں فروکش ہو گئے۔ حتیٰ کہ جب سورج نے ڈھلنا شروع کیا تو آپ ﷺ نے قصوا کی تیاری کا حکم دیا اور اس پر جلوہ قلم ہو کر یمن الوادی پہنچ گئے اور خطبہ ارشاد فرمایا: ان دعاءکم یہاں تک کہ تین مرتبہ ارشاد فرمایا اللھم اشھد (اے اللہ! گواہ رہنا) پھر اذان و اقامت کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی اور پھر اقامت کے ساتھ عصر کی نماز پڑھی۔ ان دونوں نمازوں کے درمیان مزید کوئی نماز نہیں پڑھی۔ پھر آپ ﷺ سوار ہو کر موقوف تشریف لائے اور اپنی اونٹنی قصواء کے پیٹ کو چٹانوں کی طرف کر دیا اور جبل مشاۃ کو اپنے سامنے کر لیا اور قبلہ رو ہو گئے اور غروب شمس تک ٹھہرے رہے۔ یہاں تک کہ جب سورج غروب ہو گیا تو حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کو اپنے پیچھے بٹھالیا۔

وقوف عرفہ حج کا سب سے بڑا رکن ہے جو آپ ﷺ کے اقوال و افعال سے ثابت

ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے دو وقفہ عرفہ کیا اور فرمایا ہذا عرفہ وهو الموقف و عرفہ کنہا موقعہ ایہ عرفہ ہے، یہی ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ عرفہ سارے کا سارا یہی ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ حضرت جبر بن مطعم سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے الاشارہ فرمایا: کل عرفات موقف فارفعوا عن عرفہ و کل مزدلفۃ موقف فارفعوا عن محسر و کل ایام منیٰ منحر۔ اے سارا عرفات ہی موقف ہے، ہاں! عرفہ نہ ٹھہرو۔ سارا مزدلفہ ہی موقف ہے۔ ہاں! محسر میں نہ ٹھہرو! اور منیٰ کے تمام دن قربانی ہو سکتی ہے۔

ان احادیث سے صاف پتہ چلتا ہے کہ عرفہ وقوف کے لئے متعین ہے اور یہ کہ عرفہ ہی میں وقوف کیا جائیگا۔ اس کے علاوہ کسی اور جگہ کا وقوف معتبر نہیں ہے۔

امام ابوحنیفہ، امام ثوری اور امام شافعی رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ یوم عرفہ کے دن وقوف دن میں زوال سے لے کر کسی بھی وقت ہو سکتا ہے۔ ساری رات بھی اسی کے تابع ہے۔ اگر دن یا رات میں ایک گھڑی کے لئے بھی وقوف پایا گیا تو کافی ہے۔ اب وہ یہ ضرور کہتے ہیں کہ اگر زوال کے بعد دن کے کسی حصہ میں وقوف پایا گیا نہ کہ رات میں تو اس پر دم واجب ہے اور اگر رات کے کسی حصہ میں وقوف پایا گیا نہ کہ دن میں تو اس پر دم واجب نہیں ہے۔ اگر وہ غروب سے پہلے چلا گیا اور دن ہی میں لوٹ آیا تو اس پر کوئی دم نہیں ہے۔ امام نسائی نے حضرت عبدالرحمن بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ میں آنحضرت ﷺ کے ہمراہ تھا۔ لوگ آکر آپ ﷺ سے حج کے متعلق دریافت کرتے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: والحق عرفۃ فمن ادرک لیلۃ عرفۃ قبل طلوع الفجر من لیلۃ جمع فقد نحر حجه۔ سو حج عرفہ کا نام ہے۔ جو شخص مزدلفہ کی رات طلوع فجر سے پہلے عرفہ پہنچ جائے تو اس کا حج مکمل ہو جاتا ہے۔

وقوف عرفہ کے لئے طہارت، استقبال قبلہ، اور نیت شرط نہیں ہے۔ آنحضرت ﷺ نے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا: افعلی ما یفعلہ الحاج غیر ان لا تطوفی بالبيت۔ جو حاجی کرتے ہیں وہ کرتی رہو! ہاں عرف طواف نہ کرنا۔ اسی لئے تمام اہل علم کا اجماع ہے کہ وقوف عرفہ بغیر طہارت کے بھی جائز ہے۔

آپ ﷺ کے فرمانِ ذیشان انما الا اعمال بالنیات (اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے) سے مراد آغاز عمل میں نیت کا پایا جانا ہے۔ جب کوئی شخص اپنے گھر سے حج کی نیت کے ساتھ نکلتا ہے اور احرام باندھ لیتا ہے تو اس کی نیت تو موجود ہے۔ ہر رکن میں اس کی تجدید ضروری نہیں ہے۔

عرفہ کے دن خوب دعا کرنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ما من یوم اکثر من ان یعق الله عزوجل فيه عبدا اوامة من النار من یوم عرفه وانه لیدنو ثوابہاھی بهم الملائكة ویقولن ما اراد هؤلاء. واللہ تبارک تعالیٰ اپنے بندوں اور بندویں کو سب سے زیادہ جہنم سے یوم عرفہ کے دن آزاد کرتے ہیں۔ وہ انہیں اپنا قرب عطا فرماتے ہیں اور فرشتوں کے سامنے ان پر فخر فرماتے ہیں اور استغفار فرماتے ہیں: میرے بندے کیا چاہ رہے ہیں؟

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں عرفات میں آنحضرت ﷺ کے پیچھے سواری پر بیٹھا ہوا تھا آپ ﷺ اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا فرما رہے تھے۔ آپ ﷺ کی ادنیٰ بدگئی اور آپ ﷺ کے دست مبارک سے اس کی مبارکچھوٹ گئی۔ آپ نے ایک ہاتھ سے اس کی مبارکچھو لیا جبکہ دوسرا ہاتھ بدستور دعا کے لئے اٹھائے رکھا ہے۔

حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہما اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: خیر الدعاء دعاء یوم عرفه وغیرہ ماقلت انا والنبیون من قبلہ لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملك وله الحمد وهو على کل شیء قدير۔ بہترین دعا عرفہ کی دعا ہے اور وہی دعا بہترین ہے جو میں نے اور مجھ سے پہلے نبیوں کی تھی۔ لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملك وله الحمد وهو على کل شیء قدير۔

امام نووی رحمہ اللہ اذکار میں فرماتے ہیں کہ اس ذکر اور دعا کا بہ کثرت ورد کرنا چاہیے اس دن خصوصیت سے دعا کرنی چاہیے کیونکہ یہ دن دعا کے لئے سال بھر میں سب سے افضل ترین ہے۔ یہی دن ایام حج میں اہم ترین اور مقصود ترین ہے لہذا انسان کو چاہیے کہ اس دن یکسو ہو کر ذکر خداوندی، دعا اور قرأت قرآن کریم میں مشغول رہے۔ تنہا بھی اللہ کا ذکر کرے اور جماعت کے ساتھ بھی۔ اپنے لئے بھی دعا کرے، والدین کے لئے عزیز و اقارب، مشائخ کرام، شریک دوست احباب اور ہر اس شخص کے لئے دعا کرے جس نے کبھی بھی اس کے ساتھ اچھا معاملہ کیا ہو۔ اور اس دن دعا میں کمی کی کوتاہی سے بچنے پر آمیز کرے کیونکہ اس کا تہ ارک ممکن نہیں ہے۔

ایک اعتراض ہو سکتا ہے کہ لا اله الا الله وحده لا شریک له تو حید و ثناء ہے دعا نہیں ہے اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ تو حید و ثناء دعا کے قائم مقام ہے۔ حدیث ضعیف میں یہ بھی وارد ہے۔ من شغلہ ذکرى عن مسألتي اعطيته الفضل ما اعطى السائلین۔ ”جو شخص مجھ سے

مانگنے کی بجائے میرے ذکر کی میں مشغول رہے تو میں اسے مانگنے والوں سے بہتر عطا کرتا ہوں۔“

عرفات سے واپسی

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: آپ ﷺ عرفات سے نکلے، آپ ﷺ نے اپنی اونٹنی قصواء کی مہار کھنچی ہوئی تھی حتیٰ کہ اس کا سر کچاؤے میں پاؤں رکھنے کی جگہ تک پہنچ رہا تھا۔ جب چھٹی اونچائی آتی آپ ﷺ مہار ڈھیلی فرما دیتے اور وہ اس بلند جگہ چڑھ جاتی تھی کہ آپ ﷺ بیلہ مزدلفہ تشریف لے آئے۔!

بخاری شریف میں مذکور ہے: آپ ﷺ ذرا تیز چل رہے تھے اور جب کھل میدان آتا تو مزید تیز ہو جاتے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ بھی منقول ہے کہ آنحضرت ﷺ وادی محسر میں تیز ہو گئے تھے۔ نیز یہ بھی منقول ہے کہ آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو حکم فرمایا تھا کہ اطمینان سے چلو اور فرمایا ایہا الناس علیکم بالسکینۃ فان البیر لیس بالاباضاع۔ اے لوگو! اطمینان سے چلو! تیز چلنا سکی نہیں ہے۔“

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء اکٹھی ادا کرنا

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ عرفات سے نکلے اور ایک گھائی میں اتر کر بیٹھاب فرمایا پھر وضو فرمایا لیکن مکس وضو نہیں کیا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ نماز: آپ ﷺ نے فرمایا: الصلوۃ امامک نماز آگے چل کر پڑھیں گے۔ آپ ﷺ مزدلفہ تشریف لائے اور مکمل وضو فرمایا۔ پھر اقامت کہی گئی اور آپ ﷺ نے نماز مغرب ادا فرمائی۔ پھر شخص نے اپنی سواری کو اپنے پڑاؤ کے قریب باندھا پھر نماز کی اقامت کہی گئی اور نماز (عشاء) ادا کی گئی۔ ان دونوں نمازوں کے دوران کوئی (تفنی یا سخت) نماز ادا نہیں کی گئی۔

مزدلفہ میں جمع بین المغرب والعشاء میں کوئی اختلاف نہیں ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ یہ جمع حج کی وجہ سے ہے یا مطلق سفر کی وجہ سے ہے یا سفر طویل کی وجہ سے ہے؟ وہ حضرات یہ فرماتے ہیں کہ یہ جمع نسک کی وجہ سے ہے وہ فرماتے ہیں کہ اہل مکہ، اہل منی، اہل مزدلفہ اور اہل عرفات تمام جمع کریں گے اور جو حضرات یہ فرماتے ہیں کہ یہ جمع مطلق سفر کے لئے ہے وہ فرماتے ہیں کہ اہل مزدلفہ کے سوا تمام لوگ جمع کریں گے اور جو حضرات فرماتے ہیں کہ سفر طویل کے لئے ہے وہ فرماتے ہیں کہ اہل مکہ، اہل منی، اہل عرفات، اہل مزدلفہ اور تمام وہ لوگ مکمل نماز ادا کریں گے جن

کے اور مزدلفہ کے درمیان مسافت قصر نہ ہو۔ اور بے سفر والے قصر کریں گے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اہل علم کے نزدیک اس حدیث پر عمل اختیار کیا ہے۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ مغرب کو بغیر جمع کے پڑھ ہی نہیں سکتے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر مزدلفہ آنے سے پہلے یہ نمازیں پڑھیں تو اعادہ واجب ہے چاہے غیوب شفق سے پہلے پڑھی ہو یا بعد میں، اس کے ذمے ضروری ہے کہ مزدلفہ آکر طلوع فجر سے پہلے ان کا اعادہ کرے۔ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں بلا عذر مغرب کو نماز عشاء کے وقت سے پہلے بغیر جمع کے ادا نہیں کر سکتا۔ اگر عذر کے ساتھ انہیں ادا کر لیا تو غیوب شفق تک انہیں جمع نہیں کیا جاسکتا۔

جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ ایسا کرنے کو افضل قرار دیتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو اگر مغرب کے وقت جمع کرنا چاہیں یا عشاء کے وقت ادا کرنا چاہیں عرفات میں ادا کرنا چاہیں یا کسی اور وقت ادا کرنا چاہیں یا دونوں نمازوں کو اپنے وقت پر ادا کرنا چاہیں یہ تمام صورتیں جائز ہیں۔ یہی امام اوزاعی، امام اسحاق، امام ابو یوسف، حضرت عطاء، حضرت عروہ، حضرت سالم، حضرت القاسم اور حضرت سعید بن جبیر رحمہم اللہ کا مسلک ہے۔

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ادا کی جائے گی۔ یہی علی الاصح امام شافعی اور امام احمد کا مسلک ہے۔ جبکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک اذان اور ایک اقامت سے ادا کی جائیں گی اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے الگ اذان اور الگ اقامت کہی جائے گی۔ اور نمرہ میں نماز ظہر و عصر کو ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ادا کرنا ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مسلک ہے جیسے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ والی حدیث میں ایک اذان اور دو اقامتوں کا ذکر ہے۔ جبکہ امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے الگ اذان اور الگ اقامت کہی جائے گی۔

کیا مزدلفہ میں دونوں نمازوں کے درمیان تسبیحات پڑھی جائیں گی؟

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی جیسے الوداع والی حدیث میں مذکور ہے کہ یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ تشریف لائے اور مغرب و عشاء کی نماز ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ادا فرمائی اور ان دونوں کے درمیان تسبیحات نہیں پڑھیں۔ پھر طلوع فجر تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرما ہوئے۔ حضرت عبدالرحمن ابن یزید فرماتے ہیں: حضرت عبداللہ نے حج ادا کیا۔ ہم عشاء کی اذان کے وقت یا اس کے قریب

اسے ترک کرے گا اس پر دم لازم ہو جائے گا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ"۔ [بقرہ ۱۹۸]

آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: من صلی صلوٰۃ العداۃ ہا هنا معنا وقد اتی عرفۃ قبل ذلک فقد قضی لفقہ و تم حجه جس نے ہمارے ساتھ یہاں فجر کی نماز ادا کی اور اس سے پہلے وہ عرفات بھی پہنچا تھا تو اس نے میل پکیل و در کر لیا اور اس کا حج مکمل ہو گیا۔ ان دلائل سے وجوب ہی ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ کسی بھی آیت یا حدیث میں اس کے رکن ہونے کی تصریح نہیں ہے دیے بھی اگر کوئی شخص مزدلفہ میں رات گزارے اور وہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ کرے اور فجر کی نماز میں حاضر ہو تو بھی اس کا حج ادا ہو جائے گا لہذا مذکورہ بالا آیت وحدیث سے یاد وجوب ثابت ہوتا ہے اور یا صرف فضیلت واستحباب۔

امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول یہ ہے کہ وقوف مزدلفہ سنت ہے در یہ رات کے دوسرے نصف کے کسی بھی گھڑی میں حاصل ہو سکتا ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ سے یہ بھی مروی ہے کہ مزدلفہ میں اترنا واجب اور وہاں رات گزارنا سنت ہے۔ احناف کے نزدیک اگر صبح کے بعد بلا عذر وقوف مزدلفہ چھوڑ دیا تو دم لازم ہو جائے گا۔ اور اگر بھیڑ کے عذر کے سبب جلدی مٹنی چلا گیا تو کچھ بھی ذمہ میں لازم نہیں ہوگا۔ اور آیت کریمہ میں ذکر کا حکم ہے نہ کہ وقوف کا۔ مزدلفہ میں وقوف کا وقت یوم نحر کی طلوع فجر سے خوب روشنی پھیلنے تک ہے۔ اس کی دلیل وہ روایت ہے جو حضرت عمرو بن میمونؓ سے مروی ہے کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمرؓ نے مزدلفہ میں فجر کی نماز پڑھی پھر کھڑے ہو کر فرمایا: مشرکین طلوع فجر سے پہلے نہیں جاتے تھے وہ کہتے تھے اشرفی تبیر۔ جبکہ آپ ﷺ نے ان کی مخالفت فرمائی۔

تلبیہ کب بند کیا جائے

ری جمرۃ عقبہ کے بعد تلبیہ کہنا بند کیا جاتا ہے۔ البتہ دسویں ذی الحجہ کی شب تک برابر تلبیہ جاری رہے گا۔ دلیل اس کی حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے: وہ فرماتے ہیں کہ عرفہ سے مزدلفہ تک حضور ﷺ کے رویف میں اسامہ بن زیدؓ ہوتے، اور مزدلفہ سے منی تک فضل بن عباسؓ ہوتے، یہ دونوں حضرات کہتے ہیں کہ حضور ﷺ جمرۃ عقبہ کی ری تک برابر تلبیہ پڑھتے رہے۔

ہدی کے جانور پر سواری کا حکم

ضرورت کے موقع پر ہدی کے جانور پر سواری کرنا جائز ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا قول بھی یہی ہے البتہ امام احمد بن حنبلہؒ ایک قول میں عدم جواز اور دوسرے قول میں جواز ہے۔ احناف اور شوافع کہتے ہیں کہ سواری کی وجہ سے اگر اس میں نقص پیدا ہوا تو اس کی قیمت ادا کرنا واجب ہے۔ جواز کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ایک شخص کو قربانی کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف اونٹ لے جاتے ہوئے دیکھ کر فرمایا: اس پر سوار ہو جاؤ۔ اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ یہ بدعت (قربانی کا اونٹ) ہے آپؐ نے فرمایا اس پر سوار ہو جاؤ۔ اس نے کہا: یہ بدعت ہے آپؐ نے فرمایا تیرا اس ہو سوار ہو جاؤ۔

حج تمتع

ارشاد خداوندی ہے۔ "مَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَضِيمًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَةَ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْكَ عَشْرَةَ كَامِلَةً ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" [البقرہ: ۱۹۷]

حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مسجد حرام میں حاضرین سے مراد اہل مکہ اور وہ لوگ ہیں جو میقات کے اندر رہتے ہیں چنانچہ امام صاحبؒ کے نزدیک ان کے لئے حج تمتع اور قرآن مکروہ ہے اگر یہ لوگ تمتع یا قرآن کریں گے تو ان پر اس کی تکافی کیلئے دم واجب ہو جائے گا۔ اور میقات سے باہر سے آنے والے کے لئے تمتع و قرآن مستحب ہے۔ یہ بھی قربانی کریں گے مگر یہ دم جبر نہیں بلکہ دم شکر ہوگا۔ تمتع کرنے والے دو طرح کے ہوتے ہیں ایک یہ کہ قربانی کا جانور اپنے ساتھ مکہ مکرمہ لے جائے تو یہ جانور کو قربان گاہ میں قربان کرنے سے پہلے حلال نہیں ہوگا دوسرا وہ ہے جو جانور ساتھ نہ لے کر نکلتا ہے تو وہ عمرے سے فارغ ہو کر حلال ہو جائے گا۔ پھر حج کے لئے دوبارہ احرام باندھے گا۔ حج تمتع یہ ہے کہ اشھر حج میں عمرہ اور حج کو جمع کرے، یعنی عمرہ بھی کرے اور حج بھی اگر مکہ کا رہنے والا نہ ہو۔ تمتع اگر قربانی کے لئے جانور نہ پائے تو روزے رکھے، تین ایام حج میں اور سات اپنے وطن لوٹنے کے بعد، امام صاحبؒ فرماتے ہیں ساتویں، اٹھویں اور نویں ذی الحجہ کو یہ روزے کھنا افضل ہے۔ اگر دس ذی الحجہ سے پہلے روزہ نہیں رکھے گا تو اب روزہ نہیں رکھے گا بلکہ اس پر دم واجب ہو جائے گا امام صاحبؒ کے نزدیک۔

حضرت سالم کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں تمتع کیا، اور قربانی کا جانور ساتھ لے گئے۔ مقام ذوالحلیفہ سے سوئی بدی فرمایا۔ پہلے آپ نے عمرہ کا حرام باندھا، پھر حج کا احرام باندھا تو حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی آپ ﷺ کے پیروی میں تمتع کیا۔ بعض حضرات اپنے ساتھ ہدی کے جانور لے گئے تھے بعض نہیں۔ نبی کریم ﷺ جب مکہ پہنچے تو فرمایا: لوگو! جو لوگ قربانی کے جانور اپنے ساتھ لے کر آئے ہیں وہ حج مکمل ہونے تک حالت احرام میں رہیں گے اور جو لوگوں ہدی لے کر نہیں آئے ہیں ان کو چاہئے کہ طواف وحی کرنے کے بعد سر مونڈا کر حلال ہو جائیں، پھر حج کیلئے دوبارہ احرام باندھیں اور حرم کے پاس قربانی کرنے کی تمنا آتش نہیں ہے وہ تین روزے ایام حج میں اور سات روزے اپنے گھر لوٹنے کے بعد رکھیں۔ حضور ﷺ نے مکہ پہنچ کر پہلے بیت اللہ کا طواف فرمایا: سب سے پہلے حجرہ سودا کا استلام کیا: پھر طواف شروع فرمایا۔ شروع کے تین چکروں میں تیز تیز کندھے ہذا کر چسے۔ اور باقی چار چکروں میں عام چال چلے۔ طواف کے اختتام پر مقام ابراہیم پر آ کر دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ پھر صفا کی طرف تشریف لائے۔ صفا مروہ کے درمیان سات چکر لگائے۔ اس کے بعد حج کے تمام ہونے تک حالت احرام میں رہے اور دسویں ذی الحجہ کو اونٹ کی قربانی کی، پھر مسجد حرام آ کر بیت اللہ کا طواف کیا۔ پھر حلال ہو گئے۔ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی آپ کی پیروی میں آپ ﷺ کی طرح حج کے ارکان ادا کئے۔

حدی

حدی اس جانور کو کہا جاتا ہے جو قربانی کیلئے حرم لے جایا جائے اور وہاں ذبح کیا جائے۔ اونٹ، گائے، بکری وغیرہ جو ایک دو سال یا اس سے زیادہ عمر کا ہو۔ ارشاد نبوی ہے۔ "لا تذبحوا الا منة الا ان يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضان"۔

اکثر علماء کے نزدیک بھیر کا چھ مہینے کا بچہ قربانی میں ذبح کرنا جائز ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "بھیر کے چھ مہینے کا بچہ اچھا ضحیہ (قربانی) ہے۔"

فقط قربانی، حج تمتع اور حج قرآن پر واجب شدہ قربانی دسویں ذی الحجہ کو ذبح کیے جائیں گے۔ اور اس کے گوشت سے کھانا جائز ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ "فکلوا منہا" (الحج: ۲۸) حدیث صحیح میں وارد ہے کہ حضور ﷺ سو اونٹ اپنے ساتھ مکہ مکرمہ ذبح کرنے کے لیے لے گئے تھے، جن میں سے تریسٹھ اونٹ خود اپنے دست مبارک سے ذبح فرمائے اور باقی کو حضرت علی رضی اللہ عنہ

نے ذبح کیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ حضور ﷺ نے حج قرآن کیا تھا اور اس کے گوشت میں سے تناول فرمایا اور شور بے کو نوش فرمایا۔ باقی ہدایا جس وقت چاہے ذبح کہے مگر ذبح حدود حرم میں ہونا چاہیے۔ احرام کی حالت میں شکار کرنے کے دم کے متعلق ارشاد خداوندی ہے۔ ”هَذَا بَالِغُ الْكُفَّةِ“ [المائدہ: ۹۵] اور دم احصار کے متعلق ارشاد ہے۔ ”حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ“ [محلہ: ۱۹۶] اور ہدی کہتے ہی اس کو ہیں جو حرم میں ذبح ہو۔ منی میں کسی بھی جگہ کریں جائز ہے۔ اس لیے کہ وہ منحر ہے۔ خود اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا افضل ہے۔ اگر خود ذبح نہ کر سکا ہو تو کسی کو اس کے لیے مقرر کرے۔ کانا جانور یا نکل جانور جو قربان گاہ تک بچل کر نہ آ سکتا ہو اس کی قربانی کرنے درست نہیں ہے۔ اسی طرح انتہائی کمزور اور بیمار کو بھی ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔ ”رَبْعٌ لَا تَجْزِي الْعَوْرَاءُ الْبَيْنِ عَوْرَهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيْنِ مَرَضَهَا وَالْعَرَجَةُ الْبَيْنِ طَلْعَهَا، وَالْكَسِيرُ النَّبِي لَا تَقْبَلُ“

کان کٹا اور ناپنا بھی جائز نہیں ہے۔ کیوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ انہیں ہمیں بطور خاص کان اور ناک کو بغور دیکھنے کا حکم فرماتے۔ یہ اور ایسا جانور بھی قربانی میں ذبح نہیں کیا جائے گا جو پیدائشی طور پر بے کان ہو۔

ہدی کو علامت زدہ کرنے کا حکم

اس بات کو ظاہر کرنے کیلئے کہ یہ قربانی کا جانور ہے۔ اس میں علامت لگانا درست ہے۔ چنانچہ اہل حجاز اونٹ کے کوبان کے دائیں طرف زخم کر کے خون آلود کرتے ہیں اور اہل عراق اس کے گلے میں تلادہ وغیرہ ڈال دیتے ہیں۔

اشعار افضل ہے یا تلادہ ڈالنا؟

حضرت امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اشعار سے گلے میں تلادہ باندھنا افضل ہے۔ مگر صاحب ہدایہ نے فرمایا۔ ”لَا تَحِلُّ لُؤْلُؤُا شَعَائِرِ اللَّهِ وَلَا لَشَهْوِ الْحَرَامِ وَلَا الْهَدْيِ وَلَا الْقُلْحَةِ“ [المائدہ: ۲] اور آیت ”جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْيُبَى الْحَرَامَ قَبْلَ الْبَنَاءِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقُلْحَةَ“ [المائدہ: ۹۷] ان آیات میں تلادہ ذکر ہے۔ اس لیے اشعار کو علاوہ سے افضل کہنا اچھ نہیں ہے اور اشعار کا ذکر قرآن کریم میں نہیں ہوا ہے اور حدیث میں بھی صیغہ امر کے ساتھ اشعار کا حکم نہیں ہے۔ جہاں تک رسول اللہ ﷺ کے اشعار کرنے کا تعلق ہے اس کی کئی

و جنہیں ہو سکتیں ہیں۔ چنانچہ صاحب ہدایہ نے کہا ہے۔ حضور ﷺ نے اشعار کرنے کی وجہ ہدی کے جانور کو مشرکین کی ایذا رسانی سے بچانے کیلئے تھا۔ کیونکہ وہ صرف اشعار کی صورت میں تعریف نہیں کرتے تھے۔ کفار، یہود و نصاریٰ اور مشرکین ہر وقت تاک میں رہتے تھے۔

خاصہ کلام یہ ہے کہ قلاوہ و الن اشعار سے بہر حال افضل ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اشعار کو قلاوہ سے ترجیح دینے کو مکروہ کہتے ہیں۔ مگر ان اشعار کو مکروہ نہیں کہتے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں۔ میں نے ہدی کے جانور کے گلے میں ڈالنے کیلئے روٹی سے قلاوہ بنایا تھا۔ اسی طرح حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا حضور ﷺ نے ایک شخص کو قربانی کے اونٹ بائک کر حرم کی طرف لے جاتے دیکھ کر فرمایا۔ اس پر سوار ہو جاؤ، اس نے کہا یہ بدنہ (قربانی کی گاے یا اونٹ جو حرم میں ذبح کیا جائے) ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ اس پر سوار ہو جاؤ۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ اس جانور کے گلے میں قلاوہ ہے اور وہ اس پر سوار ہو کر رسول اللہ ﷺ کیساتھ ساتھ چل رہا تھا۔

نحر افضل ہے یا ذبح

علماء نے گائے کو نحر کرنے کو جائز کہا ہے البتہ نفس ذبح ہے۔ کیوں کہ ارشاد خداوندی ہے۔ "إِنِ اللّٰهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً" [البقرہ ۶۷]

اونٹ میں مستحب نحر ہے۔ مگر ذبح کرنا بھی جائز ہے۔ اونٹ کو اپنے ہاتھ سے نحر کرنا افضل ہے اگر نحر کا طریقہ آتا ہو۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور حضرت امام سفیان ثوری رحمہ اللہ کہتے ہیں! جانور کو لیٹے یا کھڑے، باندھے یا بغیر باندھے ہر حالت میں نحر کرنا درست ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ "فَاذْكُوا وَاسْمِعُوا اللّٰهَ عَلَيْهَا صَوًّا" [الحج ۳۷]

اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنے دست مبارک سے سات اونٹ کھڑے کر کے نحر فرمایا۔!

قربانی کرنے کیلئے اور گوشت تقسیم کرنے کے لیے کسی کو مقرر کرنا بھی جائز ہے۔ دلیل اس کی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قربانی کے جانوروں کے ذبح کرنے اور گوشت پر مجھے مقرر فرمایا اور یہ فرمایا کہ میں قصاب کی اجرت گوشت سے نہ دوں۔

بہذا قربانی کے گوشت سے ذبح کرنے والے کو اجرت دینا درست نہیں ہے۔ بلکہ قربانی کرنے والا اپنے جیب سے اس کی اجرت ادا کرے۔ ہاں ذبح کرنے والے کو گوشت بطور صلہ قدیہ ہدیہ کے دینا یا اس کے موافق ہے۔

رمی جمار

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے دسویں ذی الحجہ کو چاشت کے وقت رمی کی، دوسرے دنوں میں زوال کے بعد کی۔ رمی (شیطان کو کنکری مارنا) کرنا آپ ﷺ کے ارشاد اور آپ کے عمل کی بات ہے۔ چنانچہ آپ کا ارشاد گرامی ہے: ”ارم ولا حرج“ شیطان کو کنکری مارو۔ کوئی حرج نہیں ہے۔ اور آپ ﷺ کے عمل کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ بڑے حجرے کے پاس تشریف لائے اور اس طرح کھڑے ہو گئے کہ بیت اللہ آپ کے بائیں طرف اور منیٰ دائیں طرف ہو گیا۔ اور سات کنکریاں ماریں۔ ہر کنکری مارتے وقت اللہ اکبر کہا۔ رمی جمار متانک حج میں سے ہے۔ سات کنکریاں مارنا ضروری ہیں۔ اگر نصف سے زیادہ کنکریاں مارنا چھوڑ دیا تو اس پر دم واجب ہو جائیگا۔ اگر نصف سے کم وہ گنیں تو ہر کنکری کے بدلے نصف صاع واجب ہوگا۔ سات کنکریوں کو اس مقام پر رکھنا کافی نہیں ہوگا بلکہ مارنا ضروری ہے اسی طرح اکٹھے ایک دفعہ مارنا جائز نہیں ہوگا۔ چھ اور مارنا واجب ہوگا۔ اور اس چیز سے مارنا جائز ہے جو زمین کی جنس میں سے ہو جیسے پتھر اور ڈھیلو وغیرہ۔ کنکری مارتے وقت اللہ اکبر کہنا مستحب ہے۔ اگر تکبیر چھوڑ دی تب بھی جائز ہے۔ تکبیروں ہے۔ ”بسم اللہ واللہ اکبر“ اس سے شیطان ذلت ہوتی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ رمی کرتے وقت فرمایا کرتے۔ اللھم اھدنی بالھدی، وقنی بالتقوی واجعل الآخوۃ خیر الی من الاولیٰ“ اے اللہ ہدی کے ذریعے مجھے ہدایت عطا فرما۔ اور تقویٰ کے ذریعے مجھے گناہوں سے بچا، اور میری آخرت کو میری دنیا سے بہتر فرما۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعود اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم یہ الفاظ فرمایا کرتے تھے۔ اللھم اجعلہ حجاً مبروراً، وذنبا مغفوراً، وسعاً مشکوراً، ابن قاسم کہتے ہیں اگر اللہ اکبر کے بجائے سبحان اللہ کہہ دے تو کوئی دم واجب نہیں ہوگا۔

حجرہ عقبہ کے پاس نہیں کھڑے ہونا چاہیے۔ اور باقی دو کے پاس کھڑے ہو کر دعا کرنا چاہیے۔ حضرت سالم بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما چھوٹے شیطان کو سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری کے ساتھ اللہ اکبر کہتے۔ اس سے فارغ ہو کر تھوڑا ہٹ کر قبیلہ کی طرف رخ کر کے دیر تک ہاتھ اٹھا کر دعا فرماتے۔ پھر درمیانے شیطان کو مارنے کے بعد اس کے بائیں طرف کھڑے ہو کر قبیلہ کی طرف منہ کر کے یہاں بھی خولیں دعا کرنے میں مشغول ہو جاتے۔ اس کے بعد حجرہ عقبہ کو مارنے کے لئے تشریف لاتے، اس کے پاس نہ کھڑے ہوتے، اور لوٹ جاتے،

اور فرماتے حضور ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے میں نے دیکھا ہے۔ جمرات کو سواری پر سوار ہو، یا پیادہ دونوں حالتوں میں مارا جائز ہے۔ یہی امام اعظم رحمہ اللہ کا قول ہے۔ آپ ﷺ نے دوسری ذی الحجہ کو حمرہ عقبہ کی سواری کی حالت میں اور باقیوں کی پیدل حالت میں رمی کی، حمرہ عقبہ کو سواری ہو کر اس لئے مارا کہ تاکہ لوگوں کو مناسک سمجھادیں۔

پہلے رمی، پھر ذبح پھر حلق

ان تینوں سے فارغ ہونے کے بعد بیوی کے علاوہ سب اس کے لئے حلال ہے۔ کیوں کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے۔ اِذَا رَمَيْتُمُ الْجَمْرَةَ فَقَدْ حَلَّ لَكُمْ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ۔ جب جمرات کی رمی کر لی تو عورتوں کے علاوہ سب کچھ تمہارے لئے حلال ہے۔ حضور ﷺ کا دوسرا ارشاد ہے۔

اور جب عمر نے رمی سرائی اور حلق کر لیا اور قربانی کر لی تو عورتوں کے علاوہ باقی افعال تمہارے لیے حلال ہیں۔ یہ آپ ﷺ سے اسی طرح ترتیب سے کرنا ثابت ہے، چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے ایک طویل حدیث کے ضمن میں فرمایا کہ حضور ﷺ رمی کرنے کے بعد قربان گاہ کی طرف تشریف لے گئے اور اپنے دست مبارک سے تریسٹھ اونٹ ذبح فرمائے، پھر باقیوں کو ذبح کرنے کا حکم حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا، انہوں نے باقیوں کو ذبح کیا، اس کے بعد آنحضرت ﷺ طواف کے لئے بیت اللہ کی طرف چل پڑے۔

ذبح حلق سے مقدم ہے۔ حضور ﷺ سے کسی نے دریافت کیا اگر کسی نے ذبح کرنے سے پہلے حلق کیا تو کیا ہوگا؟ فرمایا ”لا حرج لا حرج“۔

حمرہ عقبہ کی رمی کا وقت

رمی کا پہلا وقت دوسری ذی الحجہ کے طلوع فجر کے بعد ہے۔ کیوں کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں آپ ﷺ کے گھر والوں کو جو کمرہ تھے لے کر چلوں، چنانچہ فجر کی نماز ہم نے منیٰ میں پڑھ کر حمرہ کی رمی کی۔ البتہ رمی کا مستحب وقت طلوع آفتاب کے بعد ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ اپنے بعض گھر والوں کو لے کر تشریف لائے اور طلوع آفتاب سے پہلے رمی کرنے کا حکم دیا۔

۱۔ (عمدة القاری ۹۱/۱۰) ۲۔ (مسند احمد ۲۳۳) ۳۔ (دارقطنی ۲/۲۸۲)

۴۔ (صحیح مسلم ۱۹۸) ۵۔ (عمدة القاری ۵۸/۱۰) ۶۔ [نسائی ۵/۲۷۳] ۷۔ [نسائی ۵/۲۷۹]

حجرۃ عقبہ کو مارنے کے تین اوقات ہیں۔ مسنون وقت طلوع آفتاب کے بعد ہے۔ مباح وقت بعد از زوال ہے۔ مکروہ وقت دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر کے بعد ہے۔ بلا اعتبار رات کے وقت ری کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ گیارہویں ذی الحجہ کی صبح تک حجرۃ عقبہ کی ری نہ کی تو اس پر ایک دم واجب ہوگا۔ پہلے دن میں ری کا وقت صبح صادق کے طلوع کے بعد شروع ہوتا ہے، اور افضل وقت طلوع آفتاب کے بعد ہے۔ اور آخری وقت دوسرے دن یعنی گیارہویں ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے۔

دسویں ذی الحجہ کی فجر سے پہلے ری کرنا حضرات خفیہ، امام احمد اور امام اسحاق اور جمہور علماء رحمہم اللہ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ اور اس کا اعادہ واجب ہے۔ کیوں کہ اس کے متعلق آپ ﷺ سے روایات تو اتر کے ساتھ ثابت ہیں کہ آپ ﷺ نے فجر کی نماز مزدلفہ میں ادا کی۔ پھر روشنی خوب پھیلنے کے بعد مٹی کی طرف روانہ ہوئے۔ اور چاشت کے وقت حجرۃ عقبہ کی ری کی، البتہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ کی رات اپنے چند گھروالوں کے ساتھ مجھے بھی پہلے بھیج دیا۔ چنانچہ میں بنے مٹی آ کر رات ری کی اور مکہ کو روانہ ہوئی اور فجر کی نماز مکہ میں ادا کی پھر مٹی کی طرف لوٹی۔ اس روایت کی سند میں ایک روای سلیمان ابن داؤد ہیں۔ اگر سلیمان بن داؤد اندلسی الخولائی ہیں تو وہ قابل اعتماد ہیں۔ اور اگر سلیمان بن داؤد دیمانی ہے تو وہ قابل اعتماد راوی نہیں ہے۔ لہذا اگر سلیمان بن داؤد اندلسی ہیں تو اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات میں سے خصوصیت کے ساتھ صرف حضرت ام سلمہ کو اجازت دی اور صرف ان کے لئے رخصت ہو دوسروں کے لئے نہ ہو اور وجہ اختصاص یہ ہو سکتی ہے کہ دسویں ذی الحجہ کا دن ان کے ساتھ گزرنے کی نوبت ہو۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے لئے جب چاہے تخصیص فرما سکتے ہیں اور اگر راوی سلیمان بن داؤد دیمانی ہو تو یہ روایت ہی معتبر نہ ہوگی۔ البتہ امام شافعی پر یہیے رات طلوع فجر سے پہلے ری کو جائز قرار دیتے ہیں۔ مگر افضل ان کے نزدیک بھی طلوع فجر کے بعد ری ہے۔ حضرات شوافع کے نزدیک نصف رات کے بعد ری کرنا جائز ہوتا ہے۔

ری، ذبح اور حلق میں تقدیم و تاخیر کرنے کا حکم

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جو شخص حج کے امور میں تقدیم و تاخیر کر لے، اس پر دم واجب ہوگا حضرت ابراہیم، حسن بصری اور قتادہ بھی یہی کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔ البتہ امام عطاء بن ابی رباح، طاؤس اور مجاہد کہتے ہیں مناسب حج میں تقدیم و تاخیر کرنے میں

کوئی حرج نہیں ہے چنانچہ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ نے اس قول کو اختیار فرمایا، حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ جو شخص اپنے حج میں سے کسی حکم کو مقدم کرے تو اس کو چاہیے کہ جانور قربان کرے۔ اسی طرح سعید بن جبیرؒ، ابراہیم نخعیؒ اور جابر بن زیدؒ سے بھی اس طرح کی روایت مروی ہیں۔ امام صاحبؒ اس روایت کے متعلق فرماتے ہیں جس سے امام شافعیؒ و احمد رحمہما اللہ استدلال کرتے ہیں، کہ ایک شخص نے خدمت نبویؐ میں آکر عرض کیا، میں نے ری حمرہ سے پہلے طواف زیارت کر لیا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا حرج“ کوئی بات نہیں ہے۔

اس نے کہا: ذبح سے پہلے حلق کر لیا، تو آپ نے فرمایا: ”لا حرج“ کوئی حرج نہیں۔

پھر اس نے کہا: ری سے قبل ذبح کر لیا تو فرمایا کوئی حرج نہیں۔

امام صاحب رحمہما اللہ اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں یہاں ”لا حرج“ سے مراد کوئی گناہ نہیں ہے، گناہ کی نفی سے قربانی کی نفی نہیں ہوتی۔

ذبح سے پہلے حلق کرنے میں حضرات فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ رحمہم اللہ اور حضرات صاحبینؒ کے نزدیک ذبح سے پہلے حلق کرنے پر کوئی فدیہ واجب نہیں ہے کیوں آپ ﷺ کا ارشاد ہے ”لا حرج“ جبکہ امام ابو حنیفہؒ اور حضرت ابراہیم نخعیؒ کے نزدیک اس پر دم واجب ہو جائے گا۔ اور حضرت امام ابو حنیفہؒ بھی فرماتے ہیں اگر وہ حج قرآن میں ہو تو اس پر دم واجب ہوں گے۔ ری، کے بعد ذبح اور پھر حلق ہے۔

کیوں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے منیٰ آکر پہلے حمرہ کی ری کی۔ اس کے بعد قربانی کی پھر آپ ﷺ نے سر کے دائیں جانب اشارہ کر کے فرمایا: ”خذ“ پھر بائیں جانب بالوں کی طرف اشارہ کر کے کانٹے کا حکم دیا۔

پھر بالوں کو لوگوں میں تقسیم فرمایا۔ یہاں منذ دانے کی مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ چنانچہ امام مالکؒ اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک سر کے سارے بالوں کو حلق کرنا واجب ہے۔ کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے جمیع سر کا حلق فرمایا تھا۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا تھا کہ ”خذوا عسی مناسککم“ اپنے حج کے احکام مجھ سے حاصل کرو، امام مالکؒ اور امام احمدؒ ایک قول میں اکثر حصے کا حلق کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ بھی ایک چوتھائی سر کے حلق کرنے کو واجب قرار دیتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ آدھے سر کے حلق کو ضروری سمجھتے ہیں جبکہ امام شافعیؒ کے نزدیک تین بال کا ٹٹا بھی کافی

ہے۔ خنید کے نزدیک سارے سر کا خلق افضل ہے۔ کیوں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ "اللھم ارحمہ المحلقین" اے اللہ! خلق کرنے والوں پر رحم کیجئے، حضرات صحابہؓ نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ قصر کرنے والوں پر بھی تو آپ فرمایا۔ "اللھم ارحمہ المحلقین" پھر کھانا قصر کرنے والوں پر بھی تو آپ نے فرمایا۔ والمقصورین۔ خلق کی الفضیلت کی وجہ یہ ہے کہ اس میں بالوں کو ختم کر کے زینت کو اللہ کی رضا کے لئے ختم کرنا ہے جبکہ قصر میں تھوڑے ہال کات کر زینت کو برقرار رکھا گیا ہے جبکہ حج میں زینت سے دور رہنے کا حکم ہے۔ البتہ خلق کرنا مردوں کے لئے افضل ہے عورتوں کے لئے نہیں۔

خلق کرتے وقت پہلے دائیں طرف پھر بائیں طرف کا ثنا مستحب ہے، اس طرح قبلہ رو ہونا مستحب ہے اور فارغ ہونے کے بعد اللہ اکبر کہنا اچھا ہے۔ اور بالوں کو زیر زمین دبا دینا بہتر ہے۔ ایامِ نحر کے ختم ہونے تک خلق نہ کرنے کی صورت میں دم واجب ہے۔ حلال ہونے تک خلق نہ کرنے والے پر دم واجب ہے کیوں کہ یہ امور حج میں سے ہے اور اگر خلق کیا ہی نہیں حتیٰ کہ اپنے گھر واپس لوٹ آیا تو گھر آکر خلق کرے اور قربانی کے لئے جانور حرم بھیج دے۔ اسی طرح خلق سے پہلے بیوی کے ساتھ جماع کیا تو پھر اس پر دم واجب ہوگا۔ دسویں ذی الحجہ کے دن خلق کرنا افضل ہے۔

آپ ﷺ کا خلق کس نے کیا

حضرت معمر العدویؒ کہتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کے بالوں کو لنگا کیا کرتا تھا جب آپ حج سے فارغ ہوئے اور یومِ آخر میں آپ ﷺ نے خلق کرانے کے لئے تشریف فرما ہوئے تو میری طرف نظر فرمائی اور ارشاد فرمایا: معمر! آپ کے ہاتھ میں استرا ہے اور آپ کے نبی آپ کے حوالے۔ میں نے عرض کیا: یہ تو اللہ تعالیٰ کی مجھ پر بہت بڑی مہربانی اور بہت بڑا فضل و کرم ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں! چنانچہ میں نے آپ ﷺ کے سر مبارک کا خلق کیا۔ اور حدیبیہ کے سال آپ ﷺ کے سر کو خلق کرنے کا شرف خراش بن امیہ کو حاصل ہوا۔

باقی جمرات کی رمی کا وقت

حضرت وبرةؒ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے پوچھا کہ میں کس وقت رمی جمار کروں؟ تو فرمایا: اگر تمہارا امیر رمی کرے تو تم بھی رمی کرو، میں نے پھر اپنے سوال کو دہرایا تو فرماتے لگے: ہم ایک طرف ہو کر انتظار کرتے۔ جب سورج ڈھل جاتا تو رمی کرتے۔ (رمی جمار کے بارے

میں یہ سوال پوچھ کر کے بعد کے ایام کے متعلق ہے) جب وہ رطلہ کے نزدیک ایام تشریق میں رمی جمار زوال سے پہلے جائز نہیں ہے اور زوال کے بعد جائز ہے اور ایام تشریق کے آخری دن غروب آفتاب کے بعد رمی کا وقت ختم ہوتا ہے۔

رمی کے بعد دم کے ذریعے سے ہی طائی ہو سکتی ہے۔ اگر دو تین سنگھریاں مارنے سے رہ گئیں تو تو دوسرے دن مارے اور اس پر ہر سنگھری کے بدلے نصف صاع واجب ہوگا۔ اور تین سے زیادہ رہ گئی ہوں تو دم واجب ہوگا۔ ایام تشریق کے پہلے دنوں دنوں میں رمی کا مسنون وقت زوال شمس سے غروب آفتاب تک ہے۔ اور غروب آفتاب کے بعد طلوع فجر تک مکروہ وقت ہے جب طلوع فجر ہو جائے تو ادا کا وقت ہو گیا کیوں کہ ہر دن کی رمی اسی دن کرنا واجب ہے۔ یہ قول امام صاحب برہنہ کا ہے جبکہ حضرات صاحبین رحمہما اللہ کہتے ہیں رمی کا وقت ایام تشریق کے آخر تک رہتا ہے۔ اور قضاء کا وقت پورے ایام تشریق میں لہذا اگر پہلے دن اور آٹھ دنوں میں رمی نہ کر سکا تو یہ وقت گزرنے کی وجہ سے قضا ہو گیا۔ تو اس کو قضاء ایام تشریق کے اندر اندر کر سکتا ہے۔ چوتھے دن کے غروب آفتاب کے بعد قضاء کا وقت ختم ہو جائے گا۔ چوتھے دن طلوع فجر سے غروب آفتاب کے درمیان رمی کرنا جائز ہے۔ البتہ زوال سے پہلے مکروہ ہے جبکہ جد زوال رمی مسنون ہے۔ چوتھے دن کے سورج غروب ہونے کے بعد رمی کا وقت ختم ہوتا ہے۔ کسی کا اختلاف نہیں ہے اگرچہ چوتھے دن کے غروب آفتاب تک رمی نہ کر سکا تو بعد میں نہیں کر سکتا۔ صرف دم سے ہی اس کی طائی ہوگی۔

رمی کے ایام میں منی میں رات گزارنے کا حکم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حاجیوں کو پانی پلانے کی غرض سے حضور ﷺ سے ایام منی کی راتوں کو مکہ میں گزارنے کی اجازت طلب فرمائی تو آپ ﷺ نے انہیں اجازت دی۔ حضرت ابن المذہب نے کہا: ایام تشریق میں رات منی میں گزارنا سنت ہے البتہ ان لوگوں کے لئے رخصت ہے جنہیں رسول اللہ ﷺ نے خود اجازت دی ہے چنانچہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو مکہ میں رات بسر کرنے کی اجازت حاجیوں کو پانی فراہم کرنے کی غرض سے دی تھی۔ اور اونٹ چرانے والوں کو اجازت دی تھی۔ ان کے علاوہ جو لوگ ایام منی کی راتیں مکہ میں گزاریں تو حضرت امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ان پر دم واجب ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک مسکین کو کھانا کھانا ضروری ہے اور اگر ساری راتیں منی میں گزار دیں تو جانور قربان کرنا ان کے نزدیک مستحب ہے۔ اور حضرات حنفیہ کے نزدیک کچھ بھی واجب نہیں اگر رمی جمار کے لئے دن کے وقت منی آتے

رہے اور رمی جہاد کے پھر گئے۔ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا قول بھی یہی ہے۔ مئی میں رات گزارنا سنن حج میں سے نہیں ہے البتہ یہ کہ اس سے رمی جہاد میں اس کے لئے آسانی ہے۔ لہذا مئی میں رات نہ گزارنے کی وجہ سے کچھ واجب تو نہیں ہوگا۔ البتہ اس کو ترک کرنے کی وجہ سے مکروہ ہوگا۔

مئی میں رات گزارنا حاجیوں پر واجب نہیں ہے کیونکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو ایام مئی کی رات میں مکہ میں گزارنے کی اجازت منازعہ کے عدم وجوب کی دلیل ہے۔ اگر واجب ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عباس کو پانی پلانے کی وجہ سے اجازت نہ دیتے، جیسا کہ ترک وقوف عرفہ، ترک وقوف مزدلفہ ترک رمی جہاد کی اجازت نہ دی۔

خوشبو لگانے کا حکم

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک خوشبو کا حکم لباس کے حکم کی طرح ہے۔ لہذا لباس حلال ہو جائے تو خوشبو بھی حلال ہوگی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے ہاتھ پھیلا کر فرمایا کہ میں نے اپنے ان ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو لگائی ہے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم حلال ہو گئے، طواف سے پہلے۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ جہما اللہ نے کہا: خوشبو کا حکم جماع کے حکم کی طرح ہے۔ لہذا جب تک جماع حلال نہ ہو خوشبو لگانا حلال نہیں ہوگا۔ استدلال کرتے ہیں حضرت ام قیس بنت حصین کی روایت ہے کہ رسول ذی الحجہ کی شام کے وقت میں عکا شہ ابن حصین کے پاس گئی انہوں نے اصرام کے کپڑے اتار دیے مگر خوشبو نہیں لگائی۔ میں نے کہا: خوشبو کیوں نہیں لگاتے؟ کہنے لگے! حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا جو شخص اس شام کو بیت اللہ نہ جاسکے تو اس کو پانی نہ کپڑے اور خوشبو کو چھوڑ دے۔ لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ جہما اللہ فرماتے ہیں کہ حرۃ عقبہ کی رمی اور حلق کے بعد عورتوں کے علاوہ تمام چیزیں اس کے لئے حلال ہیں۔

طواف وداع

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: لوگ حج کے بعد جہد مئی کی طرف نکل جاتے ہیں۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یبلغوا احدکم حتی یشکون آخر عہدہ بالیت۔ آخر میں بیت اللہ کا طواف کئے بغیر ہرگز نہ لوٹیں۔ البتہ حائضہ عورتوں کیلئے اس میں تخفیف ہے۔ جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ صفیہ بنت حبیبہ طواف زیارت کے بعد حائضہ ہو گئیں۔ تو میں نے اس کا تذکرہ رسول

کریم ﷺ کے سامنے کیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”أَحْسَبْتُمْ هَٰذَا؟“ کیا وہ ہمیں روکے رکھے گی؟ تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ طواف زیارت کرنے کے بعد حائضہ ہو گئیں ہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”فَلْتَغْفِرُ“ تب تو اس کو لوٹنا چاہیے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ لوگوں کو آخر میں گھر لوٹنے سے قبل طواف ودارع کا حکم دیا گیا ہے ہاں البتہ حائضہ عورتوں کیلئے تخفیف ہے امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں طواف ودارع واجب ہے اس کو ترک کرنے سے دم واجب ہوگا۔ یہی حضرات شوافع کا قول ہے۔ امام مالکؒ اور داؤد ظاہری نے کہا ہے کہ طواف ودارع سنت ہے۔ اس کے چھوٹنے سے کوئی شے بھی واجب نہیں۔ حج کے آخری عمل کے طور پر طواف کا حکم دینا اس آیت کی وجہ سے ہے۔ ”ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعِظْكُمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَاَتَاهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ“ (الحج: ۳۳)

حضرات حنفیہ کے نزدیک غیر کی پر طواف ودارع واجب ہے، مکہ یا داخل میقات کے اندر رہنے والوں پر طواف ودارع واجب نہیں ہے۔ البتہ حنفیہ میں سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مکہ کے لئے بھی طواف ودارع کرنا مستحب ہے کیوں کہ یہ مناسک میں سے آخری عمل ہے۔ جو شخص طواف ودارع کے بغیر چل پڑا تو اگر وہ قریب ہے تو واپس لوٹ کر طواف کر کے چلے، اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو دم ادا کرے، یہ قول امام ابو حنیفہ، امام شافعی رحمہما اللہ اور ایک قول امام احمد کا بھی یہی ہے۔

کسی شخص کو طواف ودارع کے بعد اپنے کسی کام کی غرض سے مزید مکہ میں ٹھہرنا پڑا تو امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں اگر یہ ایک مہینہ مزید رہے تو اس پر دوبارہ طواف ودارع کرنا واجب نہیں ہے امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اعادہ واجب ہے۔ کیونکہ مکہ میں اس کا آخری عمل طواف ہونا چاہیے اگرچہ ایک دن زائد ٹھہرے۔

امام مالک رحمہ اللہ کہتے ہیں طواف ودارع کے بعد اگر اپنی ضرورت کی کچھ چیزیں خریدے تو اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ ہاں البتہ ایک دن ٹھہرے تو اعادہ طواف کرے حائضہ اور نفاس والی عورتوں پر طواف ودارع واجب نہیں ہے۔ نہ عمرہ کرنے والے پر واجب ہے۔ اس لئے کہ اس کا وجوب صرف حج میں مخصوص ہے۔ لہذا اسی میں منحصر رہے گا۔

وادی محصب میں ٹھہرنا

محصب، ایلح، بطلحا، خیف بن کنانہ، یہ چاروں نام ایک ہی مقام کے ہیں یہ وہ مقام ہے۔ جو معطل کے قبرستان اور منی کے درمیان کشادہ جگہ ہے۔ حضور ﷺ منی سے چلنے کے بعد وہاں

نمبر ۷ تھے۔ ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں یہی پڑھی تھیں تھوڑی دیر لینے کے بعد سوار ہو کر بیت اللہ تشریف لاکر طواف و داغ فرمایا تھا۔ اس میں نمبر ۸ مستحب ہے۔ اس میں بھی ۸ نے کہا: مہذب میں نمبر ۸ کوئی چیز نہیں ہے بس فقط ایک پڑاؤ تھا جہاں آپ ﷺ پڑے تھوڑی دیر کے لئے ٹھہرے تھے۔

﴿باب العمرۃ﴾

عمرے کی فضیلت

حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے ایک عمرہ کے بعد دوسرا عمرہ کرنا دونوں کے درمیان گناہوں کے لئے کفار ہے۔ اور حج مبرور (مقبول) کا بدل صرف جنت ہے۔

عمرے کا وقت

عمرے کیلئے کوئی وقت متعین نہیں چنانچہ حج سے پہلے حج کے بعد اور سال کے سارے مہینوں میں عمرہ ہو سکتا ہے۔ البتہ، یوم نحر اور یوم عرفہ میں مکروہ ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے قبل الحج عمرہ کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا ”لا جالس“ اور فرمایا حضور ﷺ نے حج سے قبل عمرہ ادا فرمایا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے عبدالرحمن بن ابی بکر کے ساتھ تنعیم کی طرف بھیجا۔ میں نے ان کے ساتھ جا کر تنعیم سے عمرے کا احرام باندھا۔

حضرت عائشہ کا یہ عمرہ حج کے بعد تھا۔ ایک ہی سال میں ایک سے زائد عمرے کرنے کے متعلق حضرات فقہاء کرام کے درمیان اختلاف رہا ہے چنانچہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ ہے اور جمہور کے نزدیک مکروہ نہیں ہے بلکہ میں مقیم شخص اگر عمرہ کرنا چاہے تو اس کی میقات تنعیم ہے۔ اور یہ افضل ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ نے اس کا امر فرمایا ہے۔ عمرہ احرام، طواف، سعی بین الصفا والمروة، حلق اور قصر وغیرہ کے اعتبار سے بالکل حج کی طرح ہے۔ حضرت علی بن امیہؓ کے والد امیہؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ مقام ہجرانہ میں تشریف فرماتے کہ ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوا اور جب پہنچے ہوئے تھا اور جب پر خلوق (ایک قسم کی خوشبو) کا اثر تھا یہ پہلے رنگ لگا ہوا تھا۔ اس نے عرض کیا: میرے عمرے کے متعلق آپ کیا حکم فرماتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: جب اتار دو، اور خلوق کا اثر اپنے بدن سے دور کرو، اور رنگ کو منادو، اور پھر جس طرح حج کرتے ہو عمرہ بھی اسی طرح کرو۔

عمرے کے افعال یہ ہیں: عمرے کی نیت سے احرام باندھنا، بیت اللہ کا طواف سات چکروں کے ساتھ، طواف کے بعد مقام ابراہیمؑ کے پاس دو رکعت نماز، صفا، مروہ کی سعی، حلق یا قصر۔

جو اعمال حج میں واجب ہیں وہ عمرے میں بھی واجب، اور حوج میں سنت ہیں اس میں بھی سنت عمرہ احرام، فرائض و واجبات سنن و مستحبات، حرام و مکروہات اور مضادات کے اعتبار سے بالکل حج کی طرح ہے۔ البتہ چند امور میں حج سے مختلف ہے۔ مثلاً عمرے کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں جس میں نہ کرنے کی وجہ سے فوت ہو جائے گا۔ البتہ یوم نحر، ایام تشریق، میں عمرہ مکروہ ہے۔ اس میں توقف عرفہ نہیں ہے نہ ہی مزدلفہ میں ٹھہرنا ہے۔ اور رمی جمار بھی نہیں ہے نہ اس میں جمع بین الصلواتیں ہے خطبہ ہے، نہ طواف قدوم، تمام لوگوں کے لئے اس کامیقات حل ہے۔ بخلاف حج کے۔

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں: حضور ﷺ تشریف لائے، بیت اللہ کا سات مرتبہ طواف کیا، طواف کے بعد مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت پڑھ لی۔ اور عشاء و مردۃ کے درمیان سات چکر لگائے۔

عمرہ کرنے والا کس وقت تلبیہ کہنا بند کر دے

آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ عمرہ کرنے والا حجر اسود کے استلام تک تلبیہ کہتا رہے گا۔ چنانچہ عمرہ کرنے والا استلام حجر اسود کے وقت تلبیہ کہنا بند کرے گا۔

عمرہ کا حکم

عمرہ سنت ہے واجب نہیں۔ کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ اقرع بن حابسؓ نے حضور ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ کیا حج ہر سال واجب ہے؟ فرمایا: نہیں بلکہ ایک ہی حج واجب ہے۔ ایک حج کرنے کے بعد دوبارہ حج نفل ہوگا۔ اگر میں ہاں کہتا تو ہر سال حج کرنا تم پر فرض ہو جاتا اور تم اس کو سنت نہ ہی اطاعت کرتے اس حدیث شریف میں واجب نہ ہونے کی صراحت ہے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی عدم وجوب معبر ہے۔ اگر اس حدیث کو حاج بن ارطاة کی وجہ سے معطل قرار دیا جائے تو عمرہ کے وجوب کی حدیث بھی ابن لہیعہ کی وجہ سے معطل ہے جبکہ ابن ارطاة علماء کے نزدیک ابن لہیعہ سے مقدم ہیں جب دونوں میں تعارض ہو تو دونوں قابل استدلال نہ رہے، تو متدل کے طور پر یہ آیت باقی رہی۔ "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" [البقرہ: ۹۷] اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے حج و عمرہ مکمل کرو۔ اس میں فرضیت عمرہ ثابت نہیں ہے اگرچہ عمرہ کو واجب کرنے والے حضرات اس آیت سے استدلال کرتے ہیں اس آیت سے وجوب

عمرہ کا ثبوت اس لئے نہیں ہے کہ یہاں حج کے ساتھ عمرہ کو مکمل کرنے کا جو قسم، یا عہد و شروع کرنے کے بعد مکمل کرنے کے لئے ہے نہ کہ ابتدا و وجوب عمرہ کے لئے۔ یہ بالکل ایسا ہے جیسا کہ آیت کریمہ "وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ" (بقراءہ ۳۳)

تو آیت سے صرف مکمل کرنے کا حکم ثابت ہوتا ہے چنانچہ مذکورہ آیت کی تفسیر کرتے ہوئے ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: آیت کا یہ مقصد ہے کہ جو شخص حج کا یہ عمرہ کا احرام باندھے تو ان کو مکمل کرنے کے بغیر حلال نہ ہو۔ اور حج مکمل ہوتا ہے دسویں ذی الحجہ کے دن جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد طواف زیارت کرنے سے۔ اس کے بعد حلال ہے۔ اور عمرہ مکمل ہوتا ہے طواف کعبہ اور سعی بین الصفا و المروہ کے بعد۔

صاحب ابنہ نے الفتح اربعانی میں علامہ شوکانی کے حوالہ سے لکھا ہے حق یہ ہے کہ عمرہ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ وجوب کے ثبوت کے لئے قطعی اثبوت و قطعی الدنالت دلیل چاہئے جو یہاں نہیں ہے۔ جہد عدم وجوب کی دلیل موجود ہے۔ چنانچہ بنی الاسلام میں جس والی حدیث میں صرف حج ہے عمرہ کا ذکر نہیں ہے اس طرح آیت کریمہ "وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ" (البکہ سبیلہ: ۱۷۱) اس طرح "اتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ" میں بھی شروع کے بعد تمام کرنے کا حکم ہے۔

حضور ﷺ نے کتنے عمرے کئے؟

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا، حضور ﷺ نے کتنے عمرے کئے؟ فرمایا: چار (۱) صلح حدیبیہ کے سال ذی القعدہ کے مہینے میں عمرہ ادا فرمایا (۲) مقام جعرانہ میں جس سال ہالی غنیمت کی تقسیم فرمائی۔ (۳) غزوہ حنین کے موقع پر اس وقت عمرہ ادا کیا میں نے عرض کیا آپ ﷺ نے حج کتنے کئے؟ فرمایا: صرف ایک، ایک روایت میں آپ ﷺ نے حج کے عمرے کے متعلق فرمایا: ایک عمرہ اس وقت ادا کیا جس وقت مشرکین نے آپ ﷺ کو رگڑا اور ایک عمرہ اس کے اگلے سال ایک عمرہ ذی القعدہ و ایک حج کے ساتھ۔

آپ ﷺ کے تمام عمرے ذی القعدہ میں ہیں سوا اس عمرے کے جو حج کے ساتھ ادا فرمایا تھا۔

رمضان میں عمرے کی فضیلت

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک انصاری صحابی سے فرمایا: ہمارے ساتھ حج کرنے میں کیا رکاوٹ ہے؟ کہنے لگی: ہمارا ایک اونٹ تھا جس کے ذریعے فصلوں کے لئے پانی نکالتی تھی اس پر میرے میاں اور میرا بیٹا سوار ہو کر چلے گئے۔ ایک اونٹ ہے اس کے ذریعے میں فصلوں کے لئے پانی نکالتی ہوں۔

تو آپ ﷺ نے فرمایا رمضان میں عمرہ کرنا، رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر ہے۔
مسلم شریف کی روایت ہے آپ ﷺ نے فرمایا ”فعمرة في رمضان تقضى حجة معي“
یعنی رمضان المبارک میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے۔“

طواف کے شروع کے تین چکروں میں تیز تیز چلنا مستحب ہے

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں حضور ﷺ نے شروع کے تین چکروں میں دل (تیز تیز چلنا) کیا، باقی چار میں عام چال چلے۔ اس اور دوسری جگہ روایت ہے کہ حضور ﷺ جب عمرہ رجا کے لئے تشریف لاتے تو پہلے طواف کے شروع میں تین چکروں میں دل کرتے، پھر باقیوں میں عام چال چلتے، طواف کے بعد دو رکعت ادا فرماتے، اس کے بعد صفا مروہ کے درمیان سعی کرتے۔ رسول کی اصل روایت بیان کرتے ہوئے ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے مشرکین کے سامنے اپنی قوت کو ظاہر کرنے کے لئے دل فرمایا۔ ۵

عمرہ کی نیت کے بعد حلال ہونے تک بیوی کے قریب نہ جانا

حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا گیا کہ طواف کے بعد صفا مروہ کی سعی کرنے سے پہلے اپنی بیوی سے مہسٹری کر سکتا ہے؟

تو فرمایا: رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور صفا مروہ کی سعی کی، آپ ﷺ نیز تمہارے کے لئے بہترین نمونہ ہیں حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے پوچھا تو فرمایا: صفا مروہ کی سعی سے پہلے ہرگز بیوی کے قریب نہ جائے۔

حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں ایک مرتبہ ایک شخص اور اس کی بیوی نے عمرے کا احرام

باندھ کر متاسک عمرہ ادا کئے صرف بال کٹوانا باقی رہ گیا تھا کہ اس نے بیوی کے ساتھ جماع کیا۔ اس کے متعلق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا، تو فرمایا وہ عورت بڑی شہوت والی ہے۔ آپ کو بتایا گیا عورت سن رہی ہے تو ابن عمر رضی اللہ عنہما کو شرم آگئی اور عورت سے کہا، اھو بیوی دماغ خون بہا، عورت نے کہا، کس کا؟ فرمایا: اونٹ یا کائے بکری ذبح کرو۔

حج بدل کا حکم

مرد سے یا مستقل معذور شخص جو حج کرنے پر قادر نہ ہو کے بدلے حج کرنا جائز ہے۔ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ کے پاس میں بیٹھا ہوا تھا، ایک عورت آکر کہنے لگی، میں نے ایک باندی اپنی والدہ کو صدقہ کر دی تھی۔ والدہ کا انتقال ہوا حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: آپ کو مکمل ثواب مل گیا، اللہ تعالیٰ اس کو بطور میراث کے آپ کو واپس عطا کر دیا۔ کہنے لگی: یا رسول اللہ ﷺ اس نے کبھی حج نہیں کیا تھا کیا میں اس کے لئے حج کر سکتی ہوں؟ فرمایا: صحیحی عنہا، اس کے لئے حج کرو۔

یہ حدیث مرنے کے بعد اس کے لئے حج بدل کے جواز پر دلالت کر رہی ہے۔ ایک روایت میں ہے قبیلہ بنو نضیم کی ایک عورت نے خدمت نبویؐ میں آکر عرض کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج فرض فرمایا: یا رسول اللہ میرے والد انتہائی بوڑھے ہیں سوزی پر بیٹھنے کے قابل نہیں ہیں۔ کیا میں ان کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟

فرمایا: کر سکتی ہو ایہ حجتہ الوداع کے موقع پر فرمایا۔ یہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج کرنے پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں دوسرے حج کے لئے حج بدل کر سکتا ہے۔ البتہ حج کرنے پر قدرت رکھنے والے کی طرف سے حج بدل نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ حج عبادتِ جدیدہ ہے انسان کے امتحان کے لئے واجب ہوا ہے اور یہ امتحان و ابتلاء بدن کو مشقت میں ڈالنے اور تکلیف اٹھانے سے ہوتا ہے۔ یہ افعال حج کرنے والے کی طرف سے ادا ہوتے ہیں لہذا حج کرنے پر قادر شخص کی طرف سے کوئی دوسرا حج کر لے تو ادا نہیں ہوگا۔ البتہ عذر کی حالت جدا ہے اور عذر بھی ایسا ہو کہ وہ مرتے دم تک حج کرنے کی گنجائش نہ رکھتا ہو۔

جس شخص کے لئے حج کر رہا ہے اس شخص کی طرف سے حج کرنے کی نیت کرنا ضروری ہے اس لئے کہ اعمال کا مدار نیت پر ہے۔ امتثال امر کے لئے نیت کا پایہ جانا ضروری ہے دوسری بات یہ ہے کہ یہ عبادت ہے اس میں نیابت جاری ہو سکتی ہے۔

تو حکم دینے والے کی طرف سے حج کرنے کی نیت سگرے تاکہ حج اس کی طرف سے ادا ہو جائے اور احرام باندھتے وقت کہہ دے۔ لیکر بحجة عن حلال اگر زبان سے نہ بھی کہے صرف دل سے نیت کرے تب بھی درست ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ انسان کے دل کے بھید خوب جاننے والا ہے۔

جو شخص کسی میت یا معذور کے لئے حج کرنے کا ارادہ کرے، تو اس کو چاہیے کہ ایسے آدمی کو منتخب کرے جو خود حج کر چکا ہو اور امور حج سے خوب واقف ہو تاکہ اس کا حج کامل طریقہ سے ادا ہو جائے۔ حضرات خفیہ کے ہاں حج بدل کرنے والے کے لئے پہلے حج کرنا ضروری نہیں ہے۔ استدلال کرتے ہیں شخص کی روایت سے کہ حضور ﷺ نے اس سے نہیں پوچھا کہ تم خود پہلے حج کر چکی ہو یا نہیں بلکہ اس سے فرمایا: اپنے باپ کے لئے حج کر سکتی ہو اگر حج بدل کرنے والے کے لئے پہلے حاجی ہونا تو ضروری ہوتا تو آپ ﷺ اس سے ضرور پوچھتے۔ دیگر ائمہ کے نزدیک حج بدل کرنے والے کے لئے پہلے خود حج کیا ہونا ضروری ہے۔ ان کا استدلال حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو ”لیک عن شہومہ“ کہتے ہوئے سن کر فرمایا: ”من شہومہ“ شہومہ کون ہے؟ اس نے کہا میرا بھائی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: صحیح عن نفسک۔ ”تم خود حج کر چکے ہوں؟ کہنے لگا: نہیں کیا۔ تو فرمایا پہلے اپنے لئے حج کر دو، پھر شہومہ کیلئے۔“

حج تمتع یا قرآن وغیرہ میں کوئی جنایت کرنے کی وجہ سے دم واجب ہو جائے تو وہ مامور پر واجب ہوگا۔ اس پر نہیں ہوگا۔ دم تمتع اور دم قرآن حج و عمرہ دو عبادتوں کی ادائیگی کے شکرانے کے طور پر واجب ہے۔ دم کا وجوب خود اس کی وجہ سے واجب ہو گیا ہے لہذا اس کی ادائیگی بھی اسی پر واجب ہوگی۔

غیر کی طرف سے حج کرنے والا اگر وقف عرفہ سے پہلے اپنی بیوی کے ساتھ جماع کر لے تو نفقہ کا خود ذمہ دار ہوگا۔ اس لئے کہ وہ حج صحیح پر مامور تھا دم بھی خود ادا کرے گا کیونکہ جماع اسی کا فعل ہے۔ لیکن بیاباری کی وجہ سے حج نہ کر سکا۔ اور لوگوں کے ساتھ واپس آگیا، تو یہ ضامن نہیں ہوگا۔ اگر وہ میت کی طرف سے حج کرنے کا دعویٰ کرے اور میت کے ورثاء اس کو جھٹلا دیں تو اس کا قول مانا جائے گا۔ جو رقم حج جائے۔ اس کو واپس کرنا ضروری ہے۔ اس لئے کہ وہ اس کا مالک نہیں ہے جو کچھ رقم اس کو دی گئی تھی وہ حج کیلئے تھی۔ جو حج جائے اس کو اس کے مالک کی طرف لوٹا دے

مالک نے اس کو اس کام کے لئے اجیر مقرر نہیں کیا تھا کہ وہ بطور اجرت اس پر قبضہ کرے۔ کیونکہ اس کی اجرت دینا جائز نہیں ہے جو شخص وصیت کرے کہ اس کے مال سے اس لئے حج کیا جائے تو درمیانہ خرچہ حج مراد ہوگا۔ ایسے شخص کا انتقال ہوا کہ جس پر حج فرض ہو چکا تھا اور اس نے حج نہیں کیا اور نہ ہی حج کی وصیت کی۔ تو اس کے وارثوں پر اس کیلئے حج کرنا واجب نہیں ہے۔ لیکن اگر وارث اس کی طرف سے خود حج کرے گا یا کسی اور سے کرائے تو ادا ہو جائے گا۔

احرام کے منافی امور انجام دینا

حالت احرام میں خوشبو استعمال کرنا منع ہے اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے ہاں البتہ احرام سے پہلے خوشبو بدن پر لگی ہو تو یہ جائز ہے کپڑے پر نہیں۔ کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے زعفران یا دوس کے رنگ میں رنگے ہوئے پتھر احرام کے لئے منع فرمایا ہے۔ حضورؐ مشی اللہ عنہ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: ”لا تطیبی و انت محرم ولا تمسی الحناء فانہ طیب“۔ حالت احرام میں خوشبو مت گاؤ، اور مہندی بھی استعمال نہ کرو، کیونکہ یہ بھی خوشبو ہے۔“

کفایۃ الاحیاء میں لکھا ہے کہ محرم پر جملہ منوعات میں سے خوشبو لگانا بھی ہے بدن میں پاکیزوں میں ممنوع ہے کیوں کہ یہ خوش بکشی ہے جبکہ حاجی پر آئندہ ہاں اور غبار آلود ہوتا ہے احرام کی حالت میں سٹے ہوئے کپڑے پہننا بھی ممنوع ہے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے اسی طرح سر کوڑھا پنا بھی جنایت (خلاف احرام کام) ہے اس لئے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضورؐ مشی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ محرم کس طرح کا لباس پہن لے؟ فرمایا: محرم قمیص، شلوار اور عمامہ وغیرہ نہیں پہن سکتا اور اس شخص کے متعلق فرمایا جس کو اس کے اونٹ نے زخمی کر کے مار دیا تھا۔“ اس کے سر کو مت ڈھانچو“ چنانچہ احرام میں سر ڈھانچنا منع ہے۔

اسی طرح سر کے ایک چوتھائی کا بال کٹنا بھی ممنوع ہے اس لئے کہ ایک چوتھائی کل کا قائم مقام ہے اسی طرح ایک یا دونوں بغلوں کے بال صاف کرنا بھی حالت احرام میں جنایت میں شمار ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ پراگندگی دور کرنا ہے اور جبکہ حج پراگندگی کا نام ہے۔

ناخن کا ٹھانچنا بھی جنایت ہے یہ بھی پراگندگی کو دور کرنا ہے۔ البتہ اگر ایک ہی مجلس میں کانٹے تو تمام ناخن ایک عضو شمار ہوں گے۔ اور اگر جدا جدا مجلس میں کانٹے تو ہر عضو کے ناخن مستثنیٰ جنایت شمار ہوگی۔

لہذا ایک مکمل عضو مثلاً سر، یا پنڈلی یا اور کسی عضو پر خوشبو لگانے یا سر کے ایک چوتھائی یا اس سے زائد بال کٹوانے یا پورا دن سر ڈھانپے رکھے، یا پورا دن سٹلے ہوئے کپڑے پہننے لے تو دم کے طور پر ایک بکری ذبح کرنا حضرات خفیہ کے نزدیک واجب ہوگا۔ اور حضرات شوافع سمجھتے ہیں واجب نہیں ہے اسے اختیار ہے اور اگر ایک عضو سے کم حصے میں خوشبو لگائی، یا چوتھائی سر سے کم بال کٹوائے یا ایک دن سے کم سلا ہوا کپڑا پہنے رکھا تو معاملہ دم سے صدقہ کی طرف آئے گا۔ ورنہ بے نصف صاع گندم، کیونکہ یہ مقدار صدقہ کی اقل مقدار ہے جو شریعت نے مقرر فرمائی ہے۔ جیسے کہ فدیہ، کفہ رہ اور صدقہ فطر وغیرہ میں واجب ہے۔

اگر طواف قدم یا طواف وداع جنبی حالت میں کیا یا طواف زیارت بے وضو ہو کر یا تو اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے حائضہ کا حکم جنبی کی طرح ہے اور اگر ان طوافوں کا بھالت پاکی دوبارہ اعادہ کیا تو دم ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے مسابک کو مشروع طریقے سے ادا کیا اس لئے دم ساقط ہو جائے گا۔ اگر عرفہ سے امام کے چل پڑنے سے قبل غروب سے پہلے مزدلفہ کی طرف چلا تو اس پر بھی دم واجب ہوگا۔ ایک بکری ذبح کرنا پڑے گی۔ لیکن غروب آفتاب سے قبل دوبارہ عرفہ کی طرف لوٹے تو دم ساقط ہو جائے گا۔ اگر امام کے روانہ ہونے کے بعد یا مغرب کے بعد عرفہ کی طرف جائے گا تو دم ساقط نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ اس سے فوت شدہ امر کی تلافی نہیں ہوتی۔ اگر طواف زیارت کے شن یا اس سے کم چکر رو جائیں یا طواف وداع کو چھوڑ دے یا صفا مرد کے درمیان سعی کو چھوڑ دے یا عذر دلف کے وقوف کو ترک کر دے تو بھی ایک بکری ذبح کرنا واجب ہو جائے گا۔ وجوب دم کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے ”جو شخص حج کے امور میں سے کسی امر کو بھول جائے یا چھوڑ دے تو اس کو چاہیے کہ جانور قربان کر دے۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وجوب دم میں چھوڑنے والا اور بھولنے والا برابر ہیں دونوں پر دم واجب ہے البتہ فرق یہ ہوگا کہ بھولنے والا گناہ گار نہیں ہوگا اور عمدہ ترک کرنے والا گناہ گار ہوگا۔

اگر طواف زیارت اس حانت میں کیا کہ اس کا ستر کھلا تھا۔ تو اس کا اعادہ کرے اگر اعادہ نہیں کر سکا تو اس پر بھی ایک بکری ذبح کرنا واجب ہو جائیگا۔

اگر تمام بھار کی رمی مکمل چھوڑ دے، یا ایک دن کی رمی چھوڑ دے یا دسویں ذی الحج کو حمرہ عقبہ کی رمی ترک کر دے تو اس سے بھی دم واجب ہوگا۔ اگر پوری نہیں تھوڑی رمی ترک کر دے تو صدقہ دینا واجب ہو جائے گا۔ اسی طرح اپنے بدن کے سات بال بدن کے مختلف حصوں سے کاٹ

دے تو اس پر بھی دم واجب ہو جائیگا۔ اگر طواف و راع کے تین چکر چھوڑ دے تو ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم صدقہ کرنا واجب ہے اگر طواف زیارت جنہی حالت میں کیا تو اس پر ایک بدنہ (اونٹ) واجب ہوگا۔ حائضہ کا بھی یہی حکم ہے۔

بہتر یہ ہے کہ بحالت پاکی اس کا اعادہ کیا جائے تاکہ کامل طور پر یہ روا ہو جائے۔ اب اگر اعادہ کر لیا تو کوئی دم واجب نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے بوجہ عذر خوشبو لگائی یا سلا ہوا کپڑا پہن لیا یا سر کے بال کنوا دیئے تو اسے اختیار ہے۔ چاہے ایک بکری ذبح کر دے۔ یا تین صاع گندم چھ مسکینوں میں تقسیم کر دے یا تین دن روزہ رکھے۔ کیونکہ فرمان الہی ہے ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَلْيَلْبَسْ مِثْرًا أَوْ صَدَقَةً أَوْ نُسُكًا“ (البقرہ: ۱۹۹)

اسی طرح حضرت کعب بن عجرؓ فرماتے ہیں کہ حدیبیہ میں رسول اللہ ﷺ نے میرے پاس کھڑے ہو کر دیکھ لیا کہ میرے سر سے جو نمیں گر رہی ہیں فرمایا: ان سے تمہیں تکلیف ہوتی ہے؟ میں نے عرض کیا ہوتی ہے فرمایا: بال کنوا دو (حضرت کعبؓ فرماتے تھے یہ آیت ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَلْيَلْبَسْ مِثْرًا“ اور تین دن روزے رکھو، یا ایک فرق (تین صاع) چھ مسکینوں میں تقسیم کر دو، یا قربانی کر دو اگر میسر ہو۔ ایک روایت میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارے پاس بکری ہے؟ میں نے عرض کیا نہیں: فرمایا تین دن روزے رکھو، یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلا دو، یا نصف صاع گندم کے حساب سے۔

پھر صدقہ اور روزہ کسی بھی جگہ میں ادا کر سکتا ہے، جبکہ ذبح جانور فقط حرم میں ہی جائز ہے۔ دوسری جگہ جائز نہیں ہے۔ اسی طرح حج میں واجب ہونے والے ہر دم جنایت کو حدود حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے اس لئے کہ اس کا ثواب ہونا مخصوص وقت یا مخصوص جگہ کے ساتھ متعلق ہے۔

جو شخص قوف عرفہ سے پہلے احد المسلمین میں جماع کرے تو اس کا حج فاسد ہوگا اور ایک بکری ذبح کرنا اس پر واجب ہوگا اور بانی ارکان حج کو بھی حسب معمول کرتا رہے گا۔ یہی طرح حکم عورت کیلئے ہے کیونکہ ارشاد خداوندی ہے: ”فَلَا زَنَافِلَ وَلَا فَسُوفَ وَلَا جِدَاثَ فِي الْحَجِّ“ (البقرہ: ۱۹۷)

ایک شخص کو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جس نے حالت احرام میں اپنی بیوی کے ساتھ جماع کیا تھا کہ حج کے باقی امور بھی سرانجام دو اور اپنے وطن لوٹ جاؤ، اگلے سال دوبارہ حج کو آؤ، البتہ یہ اہتمام کرو، کہ جب تم احرام باندھو تو تم (میاں بیوی) اکٹھے نہ ہوں حتیٰ کہ حج کے ارکان مکمل کر لو، اور قربانی کرو۔ یہ اگر قوف عرفہ کے بعد جماع کر لیا تو حج فاسد نہیں ہوگا۔ کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا:

ارشاد ہے۔ الحج عرفہ، الحج عرفہ، من أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر فقد أدرك الحج أوتيه حجه الحج عرفہ ہے حج عرفہ ہے جو شخص طلوع فجر سے پہلے پہلے عرفہ کا وقوف کر سکا تو اس نے حج کو پایا۔ یا فرمایا اس کا حج مکمل ہو گیا۔ البتہ وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنے پر ایک بدنہ (اوٹ یا گائے) واجب ہوگا کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کے متعلق فرمایا تھا جس نے طواف کے علاوہ حج کے تمام ارکان سرانجام دینے کے بعد اپنی بیوی کے ساتھ جماع کا ارتکاب کیا تھا، کہ حج اس کا مکمل ہے البتہ ایک بدنہ اس پر واجب ہو گیا۔

سر کے بال کنوانے کے بعد جماع کیا، یا بوس لیا، یا شہوت کے ساتھ ہاتھ لگایا یا عضو مخصوص کے علاوہ کسی اور جگہ انزال کیا تو اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے۔ عمرے میں بیت اللہ کے چار چکر لگانے سے پہلے جماع کیا تو اس کا عمرہ سدہ ہو گیا۔ باقی امور بھی انجام دے گا۔ پھر اس کی قضاء کرے گا اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے۔ چار چکر کے بعد جماع کا نفل صادر ہوا تو عمرہ فاسد نہیں ہوگا۔ مگر بکری ذبح کرنے پھر بھی ضروری ہے۔

اگر حج قرآن کرنے والا عمرے کا طواف کرنے سے پہلے جماع کر لے تو اس کا عمرہ اور حج دونوں فاسد ہو گئے۔ اب دو احراموں کی وجہ سے دو بکریاں واجب ہوں گی۔ اور اگر عمرہ کرنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے جماع کر لیا تو عمرہ اس کا صحیح ہوگا مگر حج فاسد۔ اسی طرح حج قرآن کرنے والے نے وقوف عرفہ کے بعد حلق سے پہلے جماع کر لیا تو حج کے لئے بدنہ اور عمرہ کے لئے بکری ذبح کرنا اس پر واجب ہو جائے گا۔ اس معاملے میں بھول کر کرنے والا اور عدا کرنے والا دونوں برابر ہیں۔ کیونکہ احرام کی حالت یا درہانی کی حالت ہے بھول کا نذر قابل قبول نہیں ہوگا۔ اسی طرح کسی عورت کے ساتھ نیند کی حالت میں یا بیداری میں زبردستی جماع کیا گیا اس کا حکم بھی یہی ہے۔

شکار کرنے پر جزاء

محرم اگر خود شکار کرے، یا شکار کی طرف نشانہ می کرے، جس کی نشانہ می کی وجہ سے شکاری اس کو قتل کر دے۔ تو دونوں صورتوں میں جزاء واجب ہوگی۔ حالت احرام میں شکار کے حرام ہونے کی دلیل یہ فرمان الہی ہے۔ ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ“ (المائدہ: ۹۵) اور دوسری دلیل: ”وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْيَوْمِ مَا دُفِعْتُمْ حُرُمًا“ (المائدہ: ۹۷)

البتہ سانپ، بچھو، کائنات والا ستارہ، چوہا، کوا اور خیل وغیرہ شکار کے حکم سے مستثنیٰ ہیں

اور قاتل پر جزا واجب ہونے کی دلیل یہ ہے: ”فَلْيَجْزَاءُ مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ“ [المائدہ: ۹۵]

اللہ تعالیٰ نے مارنے والے پر جزا کو واجب فرمایا: اور نشانہ ہی کر کے مارنے والے پر جزا واجب ہونے کی ایک وجہ یہ ہے کہ اس نے شکار کے جانور کے اس کو خطرے میں ڈال دیا کیونکہ اس کی زندگی کا بقا مامن میں ہے۔ اس نے شکار کرنے والے کو اس کے متعلق معلومات فراہم کر کے اس کے اس کو خطرے میں ڈال دیا۔ گویا یہ بھی قاتل کی طرح ہو گیا۔ دوسری وجہ حضرت ابو قتادہ کی روایت ہے وہ ایک طویل حدیث کے ضمن میں فرماتے ہیں کہ شکار کے متعلق آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم میں سے کسی نے شکار کرنے والے کو حکم دیا تھا یا اس کی طرف نشانہ لگایا؟ صحابہ نے عرض کیا: نہیں فرمایا: ”لَا تَكْلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهِ“ جو کچھ چہارے پاس موجود ہے اسکو کھاؤ (مسلم: ۵۵۶۲) نشانہ لگائی کرنے والے پر جزا واجب ہونے کی شرط یہ ہے کہ بدلولی (جس کو بتایا جا رہا ہے) کو اس کا علم نہ ہو۔ یا اس کی نشانہ لگائی کرنے کی تصدیق کر کے شکار کر لے۔ اگر پہلے سے اس نے خود شکار دیکھا ہے یا نشانہ لگائی کرنے والے کو جھٹلایا۔ اور تیسرے شخص نے اس کی طرف نشانہ لگائی کی جس پر اس کو قتل کر دیا تو پہلے نشانہ لگائی کرنے والے پر جزا واجب نہیں ہوگی۔ اسی طرح شکاری کے پاس چھری موجود ہو اور شکاری شکار کرنے کے بعد ذبح کرنے کے لئے چھری مستعار لے تو بھی چھری والے پر جزا واجب نہیں ہوگی۔ اور اگر شکاری کے پاس چھری موجود نہ ہو اور محرم اپنی چھری ذبح کرنے کے لئے اس کو دے دے تو اس صورت میں اس پر جزا واجب ہو جائے گی۔

جزا یہ ہے کہ دو عادل اور ثقہ شخص شکار کی قیمت لگائیں گے۔ قیمت لگانے کے بعد اب اس کو اختیار ہے چاہے اس قیمت کے بدلے جانور خرید کر ذبح کرے یا مسکینوں کو فی مسکین نصف صاع گندم کے حساب سے کھانا کھلائے۔ یا فی صاع کے بدلے روزے رکھے۔ دلیل اس میں اللہ تعالیٰ فرمان ہے: ”فَلْيَجْزَاءُ، مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ“ سے لے کر ”وَأَعْذُلْ فَرَلَيْكَ صِيَاعًا“ (المائدہ) تک ہے۔

حضرت قسبہ بن جابر الاسدی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم احرام باندھ کر حج کے لئے روانہ ہوئے راستے میں ہمارے سامنے ایک ہرن آگیا ہم میں سے ایک صاحب نے پتھر اٹھا کر اس کی طرف پھینکا، اور سیدھا جا کر اس کی کنٹی پر جا لگا، اور وہیں ہمارے سامنے گر کر مر گیا، ہم بکد آ گئے۔ اور سارا قصہ ان کو بتایا تو انہوں نے اس شخص سے کہا: ایک بکری خرید کر ذبح کر دو، اور اس کا گوشت دوسروں کو کھلا دو، یا فرمایا اس کا گوشت صدقہ کر دو اور کھال کو شکاریز و بنالو۔ ان کے پاس سے باہر آ کر میں نے اپنے ساتھی سے کہا: ابن خطاب کا فتویٰ تم کو اللہ کے عذاب سے نہیں بچا سکتا۔ اے ابن

خطاب سے پوچھنے والے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خود پہنچا حتیٰ کہ انہوں نے اپنے پاس والے سے پوچھا ہذا تم اپنی اونٹنی کو ذبح کر لو اور اب اس کے گوشت کو صدقہ کر دو اور شعائر اللہ کی تعظیم کرو۔

اس نے یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بتا دیا، مجھے اس سے اندیشہ ہوا کہ کہیں مجھے کوئی بے نہ ماریں۔ انہوں نے فرمایا، اللہ تعالیٰ تجھے ماریں گے تم لتوی کو نہیں مانتے اور حالت احرام میں قتل کے مرتکب ہو رہے ہو۔ اور یہ بھی کہتے ہو۔ اللہ کی قسم! عمر نے نہیں سمجھا حتیٰ کہ انہوں نے اپنے پاس والے سے پوچھا کیا تم نے قرآن نہیں پڑھا۔ ”بحکمہ بہ ذوا عدل منکم“ دو عادل آدمی ان کے متعلق فیصلہ دیں اور فرمایا گیا ہے۔

پھر میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا! میں تمہیں فصیح اللسان اور کشادہ سینہ والا پاتا ہوں بعض دفعہ ایک انسان میں دس خصلتیں ہوتی ہیں جن میں سے اچھے اخلاق اور ایک بری صفت ہوتی ہے۔ مگر یہ بری صفت ان تمام اچھی صفات کو فاسد کر دیتی ہے۔ تم اپنے آپ کو جوانی کی آفتوں سے بچا کر رکھو، ایک روایت کے مطابق فرمایا جوانی کی لغزشات سے بچتے رہو۔

جزاء میں مثل صوری اور مثل حیوی واجب ہے۔ فرمان تعالیٰ ہے۔ ”فَلْيُزَأْ بِمِثْلِ مَا قُتِلَ مِنْ النَّعَمِ“ (المائدہ: ۹۵) چنانچہ ہرن کے قتل کے بدلے، گوہ اور لومڑی کے بدلے ایک بکری واجب ہے خرگوش کے بدلے بکری کا ایک سال سے کم عمر والا بچہ واجب ہے۔ جو بے کے بدلے چار مینے والا بکری کا بچہ واجب ہے۔ شتر مرغ کا شکار کرنے پر بدنہ (اونٹ یا گائے) واجب ہے اور جنگلی حمار کے بدلے گائے، یہ ساری چیزیں حدیث سے ثابت ہیں۔

اور ایسی چیز شکار کرے جس کی کوئی نذر وغیرہ نہیں دی جاسکتی جیسے کبوتر، چڑیا، وغیرہ تو ان میں قیمت لگائی جائے گی اور قیمت واجب ہوگی۔ یہ حضرات صاحبین کا قول ہے جو شخص کسی شکار کے جانور کو زخمی کر دے یا اسکے بال اکھاڑ دے یا اس کا کوئی عضو کاٹ دے تو اس نقص کا وہ ضامن ہوگا۔ کسی پرندے کے پر اکھاڑے دے یا کسی شکار کے جانور کی ٹانگیں کاٹ ڈالے تو پورے پرندے اور جانور کی قیمت ادا کرنا ضروری ہے اللہ سے تو زدنے میں اس کی قیمت واجب ہوگی۔

اور اگر ٹنڈی مار ڈالے، تو اپنے اختیار سے جو بھی صدقہ دیدے دے سکتا ہے۔ شکار کا ہر وہ جانور جو حج افراد کرنے والے پر اس کی جزا میں دینا واجب ہے قارن اور محتسب پر بھی دینی واجب ہے۔

احصار

احصار کا معنی ہے روکنا، منع کرنا، امام فرماتے فرمایا ہے کہ جو شخص خوف یا بیماری یا کسی قید میں مجبوس ہونے کے سبب سے تمام عمر حج و عمرہ سے قاصر ہو جائے اہل عرب اس کو محصر (روکا ہوا) کہتے ہیں محرم دشمن یا بیماری، یا زوارہ کے ختم یا چوری یا تلف ہونے کی وجہ سے حرم نہیں پہنچ سکا، تو وہ ایک بکری حرم بھیج دے کہ وہ حرم میں ذبح ہو یا بکری کی قیمت بھیج دے اس کے ذریعے وہی جانور خرید کر ذبح کیا جائے اور جانور ذبح ہونے کے بعد حلال (احرام سے نکلتا) ہو جائے گا ذیل اس کی یہ آیت ہے۔ "فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْْيِ" [البقرہ: ۱۹۶] چنانچہ حضور ﷺ اور صحابہ کرامؓ ۶ ہجری کو عمرہ کے لئے احرام باندھ کر چلے تو حدیبیہ کے مقام میں مشرکین نے ان کو حرم پاک جانے سے روک دیا حضور ﷺ نے ان کے ساتھ صلح کی اور جانور حرم میں ذبح کر کر حلال ہوئے اور آئندہ سال اس کی قضاء کے لئے آئے اور عمرہ کیا۔ چنانچہ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ یہ آیت ان کے حق میں نازل ہوئی ہے۔

لہذا ہر وہ شخص جو حج یا عمرہ کے لئے احرام باندھے اور کسی وجہ سے بیت اللہ نہ پہنچے سے قاصر رہے وہ محصر ہے چاہے کسی بھی سبب سے ہو باقی جو لوگ احصار کو دشمن کے ساتھ مخصوص کرتے ہیں ان کا قول قرآن کریم کے مخالف ہونے کی وجہ سے ناقابل قبول ہے۔ البتہ امام الکساویؒ اور ابو عبیدہؒ نے لفظی فرق بیان کیا ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں جو محرم خرچہ ختم ہونے یا بیماری کی وجہ سے بیت اللہ تک نہ پہنچے سے قاصر رہے اس کو محصر اور جو دشمن کے ترخے میں آنے کی وجہ سے بیت اللہ تک نہ پہنچ سکے اس کو محصور کہتے ہیں۔ بعض حضرات نے تو اس قول پر تمام اہل لغت کے متفق ہونے کا قول کیا ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ کو کفار نے حدیبیہ میں بیت اللہ جانے سے جب روک دیا تو حدیبیہ میں آپؐ جانور ذبح کر کے حلال ہو گئے۔ حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم میں داخل ہے لہذا آپ ﷺ کا وہاں ذبح کرنا درست ہے۔ دم احصار کے وجوب پر قرآن کریم کی یہ آیت دلیل ہے۔ "فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْْيِ" [البقرہ: ۱۹۶]

حضرت امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک محصر پر ہدی واجب نہیں ہے وہ استدلال کرتے ہیں! حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس قول سے جس کو دشمن محصور کرے کہ اس پر ہدی واجب نہیں ہے۔ حج اور عمرے کی قضا بھی واجب نہیں ہے اگر وہ ہدی لے کر جا رہا تھا تو اس کے ذبح کے بعد حلال ہو جائے گا۔ اور آیت کریمہ "فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْْيِ" کو اپنے ساتھ

ہدی کے جانور لے جانے والے محصور پر چمکوں کرتے ہیں حضرت امام عطاء نے انہیں عباس سے عدم وجوب ہدی و حج و عمرہ کا انکار کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ خود حضرت ابن عباس سے صحیح روایت سے علی بن ابی طلحہ سے وجوب قضاء کا قول مروی ہے۔ اور حضرت حمید بن جابر نے ابن عباس سے وجوب حدی اور وجوب قضاء دونوں کی روایت نقل کی ہے اگر ایک مجتہد سے دو متضاد قول مروی ہوں تو اس قول کو ترجیح دی جائے گی جو کتاب و سنت کے موافق اور اجماع کے خلاف ہو۔

فحص پر وجوب ہدی کا قول جمہور کا ہے البتہ موسیٰ ذی النجۃ سے پہلے اسکا ذبح کرنا جائز ہے۔ حج قرآن کرنے والا اوپر کرایا بھیج دے گا۔ جب محصر حلال ہو جائیگا تو اگلے سال اس پر حج و عمرہ ادا کرنا ضروری ہوگا جس کی دلیل یہ آیت ہے۔ "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" البقرہ ۱۹۶۔ آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حج شروع کرنے کے بعد پورا کرنا ضروری ہے پورا کئے بغیر حوٹے سے قضاء ضروری ہوگی۔ چاہے حمل نہ کر سکے میں وہ معذور ہو یا نہ وہ اس نے کہ جو چاہو وجوب ہو چکا وہ عذر کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا۔

تمام علماء کے نزدیک حج کو فسد کرنے کی وجہ سے جب قضاء واجب ہے تو اصرار کی وجہ سے ترک کرنے پر بھی تشاء واجب ہو جائے گی۔ اللہ تعالیٰ نے تکلیف نفس کی وجہ سے بال کھانے والوں کو معذور و تو قرآن دیا مگر فدیہ کو معاف نہیں فرمایا۔

تمام علماء کرام کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر مرض کی وجہ سے حج کے ارکان ادا نہ ہوں تو ان کی تشاء جب بعد از عاصیہ یہ کہ حج میں داخل ہونے کے بعد اس کو پورا نہ کرنے کی وجہ سے تشاء کا وجوب معذور اور غیر معذور دونوں میں یکساں ہے، تو یہ صورت فحص میں بھی موجود ہے۔ ہذا ثابت ہوا کہ محصر سے قضاء ساقط نہیں ہوگی۔

عمرہ سے روکے ہوئے کا حکم

معتبر محصر جب حلال ہوگا تو اس کے بدلے ایسے عمرہ کرنا اس پر واجب ہوگا۔ چنانچہ فرمان الہی ہے۔ "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَبَسَّوْا مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِفُوا بِرُؤُوسِكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَغُلَّةٌ مِّمَّنْ صِيَامُ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ تَصَدَّقَ" البقرہ ۱۹۶۔ کی تفسیر میں حضرت مائتہ فرماتے ہیں کہ انسان جب محصور ہو جائے تو ہدی حرم کیسے وہ وہاں ذبح ہوگی تو یہ حلال ہو جائے گا۔

اگر جلد بازی کر کے ہدی حرم پہنچنے سے پہلے بل کھائے گا تو اس پر فدیہ (تین دن کا روزہ

یا صدقہ یا قربانی) واجب ہو جائے گی۔ روزہ تین دن، اگر صدقہ دیا تو چھ مسکینوں کو کھانا کھلا دے، ورنہ مسکین نصف صاع گندم کے حساب سے۔ اور قربانی بکری ذبح کرتا ہے۔

ہدی بھیجنے کے بعد اگر احصار ختم ہو تو کیا کیا جائے؟

محصر کے ذبح کرنے کے لئے ہدی حرم کی طرف بھیجنے کے بعد اگر اسکا احصار ختم ہو جائے تو اگر بھیجی ہوئی ہدی کو پانے کی گنجائش اور حج کرنے پر قدرت ہو تو اس کو چاہیے کہ حلال نہ ہو، اور حج کے لئے جائے کیوں کہ نائب پر عمل کرنے سے پہلے اصل پر عمل کرنا ممکن ہو گیا ہاں البتہ ہدی تک پہنچ سکتا ہو مگر حج نکل جاتا ہو تو جانے میں کوئی فائدہ نہیں۔ اور اگر حج کو پاسکا ہو اور ہدی کو پانے کی صورت نہ ہو۔ تو حج کو پہنچ جائے۔ کیونکہ اصل پر عمل کرنے پر قہر ہے۔

جو شخص مکہ پہنچنے کے بعد وقوف عرفہ اور طواف زیارت سے محصر ہو گیا۔ وقوف و طواف سے قاصر رہا۔ تو وہ محصر ہے۔ اگر وقوف اور طواف زیارت میں سے کسی ایک کو کرنے پر قادر ہو گیا تو محصر کے حکم میں نہیں ہوگا۔ کیونکہ اگر وہ وقوف عرفہ پر قادر ہو گیا تو حج کے فوت سے محفوظ ہو گیا۔ کیونکہ طواف زیارت وقوف کے بعد ہوتا ہے اگر طواف زیارت سے قاصر رہا تو ٹھہرے اور صبر کرے پھر عمرے کے افعال سے حلال ہو جائے اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا۔

محصر حلال ہونے کے لئے حلق کرے یا قصر؟

امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک محصر پر حلق واجب نہیں ہے کیونکہ طلق مناسک کی ادائیگی کے ساتھ منسلک ہے اداوائے ارکان حج کے علاوہ طلق ثابت نہیں ہے۔

حتیٰ کہ اگر عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر نظی حج یا عمرے کے لئے احرام باندھے تو شوہر کے لئے جائز ہے کہ بغیر طلق کے اس کو حلال کر دے شوہر کی طرف سے اجازت نہ ہونے کی وجہ سے یہ عورت محصر ہے۔ اب اگر شوہر بیوی کے بال کٹوائے بغیر کسی دوسرے طریقے مثلاً اس کو خوشبو لگا کر یا سٹے ہوئے کپڑے پہنا کر حلال کر دے تو سب کے نزدیک جائز ہے۔ اگر طلق (تمام بال کٹوانا) واجب ہوتا تو طلق کرائے بغیر وہ حلال نہ ہوتی اور قصر کے واجب نہ ہونے کی دلیل حضور کا حدیبیہ کے سال کا عمل ہے راوی کہتا ہے ”نعمو ہدیہ و دعا“ آپ ﷺ نے جانور ذبح فرمایا اور بال کاٹنے والے کو بلا دیا۔

آپ ﷺ نے ذبح پہلے اور بال بعد میں کٹوائے، اسی طرح حضرت ابن کی روایت بھی

اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضور ﷺ کے ساتھ ہم عمرہ کے لئے روانہ ہوئے راستے میں کفار نے بیت اللہ شریف جانے نہ دیے۔ حضور ﷺ نے جانور ذبح کیا پھر سر مبارک منڈا یا اسی طرح حضرت عائشہ نے حیض اور نفاس والی عورت کے متعلق آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا تو فرمایا "انقصی رأسک وامتشطی واهلی بالبحج ودعی العمرة"

اپنے سر کے بال کھول کر نکلی کرو اور حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ پھوڑ دو، حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں ایسا ہی کرتی تھی۔

حضرات طرفین فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حضرت عائشہ کو عمرے کے افعال مکمل ہونے سے پہلے عمرہ ترک کرنے کا حکم دیا مگر قصر (تھوڑے بال کٹوانے) کا حکم نہیں دیا اس سے ثابت ہوا کہ جس شخص کے لئے مناسک کی ادائیگی سے پہلے حلال ہونا جائز ہے اس پر تخلیق یا تقصیر واجب نہیں ہے۔

اور حضرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ بھصر پر حلال ہونے کے لئے صق یا قصر کرنا واجب ہے۔ یعنی ذبح جانور کے بعد حلق یا قصر کر کے ہی حلال ہو جائے گا۔ وہ حضور ﷺ کے اس قول سے استدلال کرتے ہیں۔ جس کو انہوں نے حدیبیہ میں صلح نامہ لکھنے کا فرمایا تھا۔ "قوموا فانحروا ثم احلقوا" انہو قربانی کر لو، اور سر منڈالو۔ یہاں آپ ﷺ نے امر کا صیغہ فرمایا ہے جو وجوب کے لئے آتا ہے۔

بدی کا حرم ہے

حدی حرم ہی میں ذبح کرنا ضروری ہے حل میں ذبح کرنا صحیح نہیں ہے۔ چاہے وہ دم احصار ہو یا دم جنایت یعنی احرام کے منافی کام کرنے کی وجہ سے ہو یا حج قرآن یا حج تمتع کرنے والے اپنے ساتھ جانور لے گئے ہوں۔ حج کرنے والا ہو یا عمرہ کرنے والے کے شکار کا بدلہ ہو۔

تمام کو حرم میں ذبح کرنا واجب ہے۔ اس پر قرآن کریم کی مندرجہ ذیل آیات دلالت کر رہی ہیں۔ هٰذَا بَلِغُ الْكُفْيَةِ (المائدہ: ۹۵) حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ [البقرہ: ۱۹۸] "ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ" [الحج: ۳۲]

اگر حضور ﷺ کا یہ فرمان "کل فجاج حکمة طوبی و منحو" مکہ کی ہر گلی راستہ اور قریان گاہے۔ "نہ ہوتا تو ہم ضرور کہتے مذکورہ قربانیاں منی کے علاوہ کسی اور جگہ جائز نہیں ہیں۔"

دم احصار کے علاوہ باقی تمام دمیں کو حرم میں ذبح کرنے کے وجوب پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ البتہ دم احصار کے بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ حضرت امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ کہتے ہیں کہ حصر کے لئے جہاں وہ مجبور ہے وہیں ذبح کرنا جائز ہے چاہے وہ محل ہو یا حرم۔ ان کا استدلال حضور ﷺ کے حدیبیہ کے عمل سے ہے کہ آپ ﷺ نے وہاں ذبح فرمایا جہاں آپ حصر تھے۔

حنفیہ کے دلائل وہ تمام آیات ہیں جن میں حرم میں ذبح کرنے کا حکم ہے۔ اور حدی اور بدنہ کے جانوروں کو حرم کے اندر ذبح پر نصوص وارد ہیں۔ مثلاً آیات ”ذَلِكُمْ وَ مِنْ يُعَذِّبُكُمْ عَنْ آلِهَتِكُمْ الْإِثْمُ الْكَبِيرُ“ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى لَّكُمْ مَعِهَا إِلَىٰ الْيَوْمِ الْخَالِدِ“ [الح ۲۳/۲۲]

دوسری آیت ”وَصَلُّوْا نَحْمَدُ عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْأَيْدِي مَغْمُورًا أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ“ [البقرہ ۱۵۰]

یہاں اکثریت کے اعتبار سے فرمایا ورنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو مکہ جانے طواف و سعی کرنے کی اجازت دی تھی مگر انہوں نے خود آنحضور ﷺ کے بغیر طواف نہیں کیا اسی طرح حدی بھی بعض حرم میں ذبح ہوئیں اور بعض محل میں۔ البتہ رسول اللہ ﷺ کی حدی حرم میں ذبح ہوئی جیسا کہ روایت میں آتا ہے کہ تاجیہ بن جندب الاسلمی کہتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اپنی حدی میرے ساتھ بھیج دیں تاکہ میں اس کو حرم لے جا کر ذبح کر دوں چنانچہ حضور انور ﷺ نے اپنی ہدی میرے ساتھ بھیج دی۔ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ آپ ﷺ نے پوچھا تم کس طرح لے جاؤ گے۔ میں نے کہا وادیوں سے گزراؤ کر لے جاؤں گا وہ مجھے نہیں پکڑ سکیں گے۔ چنانچہ میں اس کو اپنے ساتھ لے گیا اور حرم میں لے جا کر ذبح کر دیا اس روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی ہدی حرم میں ذبح کروائی۔ باقی رہے صحابہ جنہوں نے حدیبہ میں ذبح کیا وہ مجبور تھے۔ ان کی ہدایا کو کوئی حرم لے جا کر ذبح کرنے والا نہیں تھا وہیں ذبح کر دیں۔ حضرات حنفیہ ابو حاضر الحمیدی کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ میں اس سال عمرے کے لئے چلا جس سال اہل شام نے حضرت ابن زبیرؓ کا مکہ میں محاصرہ کیا ہوا تھا۔ اور میری قوم کے کچھ لوگوں نے بھی اپنی ہدایا میرے ہاتھ حرم بھیجی تھیں کہ حرم میں ان کو ذبح کر لوں۔ جب ہم اہل شام جو محاصرہ کرنے والے تھے کے پاس پہنچے تو انہوں نے ہمیں مکہ جانے نہ دیا تو ہم نے اسی جگہ پر اپنی ہدایا کی قربانی کی اور طواف ہو گئے، میں اگلے سال عمرہ کی قضاء کے لئے مکہ

مکرمہ پہنچا، اور حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر پچھلے سال کے معاملے کے متعلق پوچھا۔ انہوں نے فرمایا پچھلے سال کے ذبح کردہ حدی کے بدلے اس سال دوبارہ حدی ذبح کرو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ابن عباسؓ کو فرمایا تھا جنہوں نے حدیبیہ (حل) میں اپنے جانور ذبح کئے تھے کہ وہ لوگ جنہوں نے حدیبیہ میں ذبح کئے۔ اس سال ان کے بدلے دوبارہ ذبح کریں۔ ابو حاضریؓ بھی بزرگ ہیں عادل اور ثقہ ہیں۔ اس روایت میں واضح دلیل ہے کہ حصر کے لئے ہدی حرم ہی میں ذبح کرنا واجب ہے اور اگر اس نے حل میں ذبح کیا تو اگلے سال حرم میں ذبح کر کے اس کی قضاء کرے۔

حج اور عمرے میں شرط لگانا

طبریؒ نے حضرت سالمؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ابن عمرؓ اشتراط فی الحج کا انکار کیا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کیا رسول اللہ ﷺ کی سنت تمہارے لئے کافی نہیں ہے؟ اگر تم میں سے کوئی محبوس ہونے کی وجہ سے حج کی تکمیل سے قاصر رہے تو اس کو چاہے کہ (آزادی کے بعد) بیت اللہ کا طواف اور خفا و مردہ کی سستی کر کے حلال ہو جائے پھر اگلے سال حج کرے اور ہدی کا جانور ذبح کرے اگر حصر ہو سکے۔ ورنہ روزہ رکھے۔ امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو حدیث حسن صحیح فرمایا ہے۔

ایک شخص نے حضرت ابراہیمؒ سے حج میں شرط لگانے سے حعلق دریافت کیا تو فرمایا: "نیس شرطہ ہشی" اس کی شرط کی کوئی حیثیت نہیں، امام محمدؒ اس قول کو کتاب الاثار میں نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: "وبہ نأخذ" ہم بھی اسی کو اختیار کرتے ہیں حالانکہ حضرت عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ، عمارؓ، ابن مسعودؓ، عائشہؓ اور ام سلمہؓ رضوان اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کے علاوہ دوسرے صحابہؓ نے اشتراط کا قول کیا ہے، ابن عمرؓ کے علاوہ کسی نے بھی اس کا انکار نہیں کیا البتہ حضرت ابن عمرؓ کے قول کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے حج میں کوئی شرط نہیں لگائی نہ ہی عمرے میں اور صحابہؓ کو اس کا حکم دیا۔ حالانکہ ضرورت اس کی تھی۔ کیونکہ کوئی انسان عوارض سے خالی نہیں ہوتا۔ کوئی نہ کوئی عارض لاحق ہونے کے امکانات ہوتے ہیں۔ آپؐ نے صرف حضرت صلیبہ بنت الزبیرؓ کو حج کی نیت سے شرط لگانے کا حکم دیا۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے حضرت عائشہؓ کی روایت اپنی صحیح میں ذکر فرمائی ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نے صلیبہ بنت الزبیرؓ کے ہاں شریف لے گئے اور فرمایا: لگتا ہے تم نے حج کا ارادہ کر لیا ہے کہنے لگی، اللہ کی قسم! سوائے ایک درو کے اور کوئی مانع نہیں ہے آپ ﷺ نے فرمایا حج کرو اور شرط لگا کر یہ کہہ دو: "اللھم معلی حیث حبستی" اے اللہ! جہاں تو مجھے روکے وہی

میرے حلال ہونے کی جگہ ہے یا

ہم اشترطاً کا بالکلیہ انکار نہیں کرتے البتہ یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ذبح عہدی کے بغیر حلال ہونا ثابت نہیں لہذا اشترطاً کا محض اپنے دل کو تسلی دینے کے سوا کچھ نہیں۔

کسی کا حج فوت ہو جائے تو کیا کرے؟

عروہ بن مضرؓ اٹھا فرماتے ہیں کہ میں نے عرفہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: کیا میرا حج ہو گیا؟ تو فرمایا: جو اس نماز کو ہمارے ساتھ پڑھ لے اور یہاں وقوف کرے، رات یا دن کے وقت عرفہ سے گزر جائے تو اس کا حج مکمل ہے۔ ع امام شافعیؒ نے فرمایا کہ جو شخص عرفہ کا وقوف نہ کر سکا اس کا حج تو نہیں ہے اس کو عمرہ بتا دے۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جس شخص نے (نوذی الحجہ) کو عرفہ کا وقوف کیا اور مزدلفہ میں قیام کیا تو اس کا حج مکمل ہوا جو عرفات کا وقوف نہ کر سکا تو اس کا حج فوت ہو گیا۔ وہ عمرہ سے حلال ہو جائے اور آئندہ سال اس حج کی قضاء کرے۔

ہدایہ میں لکھا ہے کہ جو شخص حج کا احرام باندھے اور دسویں ذی الحجہ کے طلوع فجر تک وقوف نہ کر سکے تو اس کا حج چھوٹ گیا البتہ طواف اور سعی کرے اور اگلے سال آکر قضاء کرے اس پر کوئی دم واجب نہیں ہے۔

یوم عرفہ یوم نحر اور ایام تشریق کے علاوہ تمام سال عمرے کا وقت ہے

سعید بن المسیبؓ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ ذی الحجہ کے آخر میں حجفہ سے عمرہ کی نیت کرتیں اور جب کے مہینے میں مدینہ منورہ سے اور ذوالحجہ سے احرام باندھتیں۔ حضرت قاسمؓ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ سال میں تین مرتبہ عمرہ ادا کرتیں۔ حضرت مجاہدؓ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ نے فرمایا: ہر مہینے میں عمرہ ہے حضرت تابعؓ کہتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سال میں دو مرتبہ عمرہ ادا کرتے۔ حضرت انسؓ بن مالکؓ کی اولاد میں سے کسی نے کہا کہ ایک مرتبہ حضرت انسؓ کے ساتھ مکہ مکرمہ میں تھے۔ جب سر میں بال آگئے تو عمرہ کرتے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے تین عمرے ادا فرمائے۔ ایک عمرہ ماہ

شوال میں، اور دو عمرے ماہ ذیقعدہ میں، حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے پوچھا کہ آپ ﷺ نے کتنے عمرہ ادا فرمائے؟ فرمایا: چار۔ ایک عمرہ ذی القعدہ میں جب مشرکین نے حدیبیہ کے مقام پر آپ ﷺ کو روکا۔ ایک عمرہ اگلے سال ان سے صلح کے بعد، یہ بھی ذی القعدہ میں ہو۔ ایک عمرہ حتراندہ ہے جو تقسیم غنیمت کے بعد کیا، اور چوتھا عمرہ حج کے ساتھ ادا فرمایا۔

﴿ زیارت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے آداب ﴾

زیارت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے دلائل

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے حج کیا، پھر میری وفات کے بعد میری قبر (مبارک) کی زیارت کی تو گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی۔“

اس کی سند میں حفص بن سلیمانؓ راوی ہیں جو کہ صاحب قرات ہیں ان کے متعلق امام ذہبیؒ ”المیزان“ میں فرماتے ہیں کہ ان کو حدیث میں اتقان اور رسوخ حاصل نہیں ہے لیکن قرآن مجید میں رسوخ حاصل ہے اور اس کو تجوید کے ساتھ پڑھتے ہیں ورنہ وہ فی نفسہ صادق ہیں۔ امام احمد بن حنبلؓ فرماتے ہیں کہ ”ماہہ باس، صالح“ یعنی ان میں کوئی حرج نہیں، نیک ہیں۔ ابن معینؓ کہتے ہیں کہ لیس بشقہ، لیس بشیخہ، یعنی وہ کوئی چیز نہیں (کمزور ہیں) امام کبیرؒ کہتے ہیں کہ ثقہ راوی ہیں امام بخاریؒ نے ان کی تعلیقاً روایت کی ہے اور ان کے شیخ لیث بن ابی سلیمؒ علماء میں سے ایک ہیں۔ امام احمد بن حنبلؓ ان کے بارے میں فرماتے ہیں، مضطرب الحدیث ولكن حدث الناس عنه۔ ”یعنی مضطرب الحدیث ہیں البتہ لوگوں نے ان سے حدیث بیان کی ہے۔“

صاحب دارقطنیؒ کہتے ہیں کہ وہ صاحب سنت ہیں۔ عبد الوہابؒ کہتے ہیں ”سكان من اوعيته العنہ یعنی وہ علم کے ظروف میں سے ہیں۔“

حاطب بن اشعثؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے میرے انتقال کے بعد میری زیارت کی تو گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی، اور جس کا حرمین میں سے کسی ایک میں انتقال ہوا وہ قیامت کے روز زمینیں (بے خوف لوگوں) میں سے اٹھایا جائے گا۔ امام

ذہبی "المیزان" میں لکھتے ہیں کہ امام بخاری نے فرمایا: لا يتابع عليه شعبہ، سوائے وہ ہارون سے ہائیں الفاظ اس کو روایت کرتے ہیں کہ جس نے قصد امیری زیارت کی وہ قیامت کے دن میرے پڑوس میں ہوگا، اور جو حرمین میں سے کسی ایک میں فوت ہوا وہ قیامت کے روز انہیں میں سے اٹھایا جائے گا۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے میری قبر (مبارک) کی زیارت کی میری شفاعت اس کے لیے واجب ہوگی۔ اس کی سند میں موسیٰ بن ہلال العبدی (راوی) ہیں امام دارقطنی رحمہ اللہ نے تینوں احادیث کے متعلق سکوت اختیار کیا ہے، ان کو ضعیف قرار نہیں دیا۔ ابن عدی کہتے ہیں کہ مجھے امید ہے کہ اس راوی میں کوئی حرج نہیں ہے "ابن ذہبی" "المیزان" میں رقم طراز ہیں ہو صالح الحدیث یعنی وہ صالح الحدیث ہیں امام احمد، فضل بن سہل، الاربع، ابو امیر الطرسوی اور دیگر حضرات نے ان سے روایت کی ہے۔

ابو حاتم کہتے ہیں کہ یہ بھول راوی ہیں عقلی کہتے ہیں کہ "لا يتابع علی حدیثہ" یعنی ان کی حدیث کا کوئی متابع نہیں ہے۔

زیارت نبوی ﷺ کا حکم

زیارت نبوی ﷺ مندوب و مستحب ہے جو ہر اہل علم کا یہی قول ہے۔ انکی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔ "وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا" [النساء: ۶۴]

"اگر یہ لوگ اپنی جانوں پر ظلم کرنے کے بعد آپ ﷺ کے پاس آئیں اور اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگیں اور پیغمبران کے لئے بخشش مانگے تو وہ اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرنے والا رحم کرنے والا پائیں گے۔"

اس آیت سے استدلال کی جگہ یہ ہے کہ آنحضور ﷺ بوقت کے بعد اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور وصال کے بعد بھی نبی اور رسول ہیں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ "وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ" [آس عمران: ۱۶۹] جو لوگ اللہ کے راستے میں قتل کیے گئے ہیں ان کو مردہ مگنا نہ کرو بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس رزق پاتے ہیں۔ "انبیاء علیہم السلام" کے زیادہ

حق دار ہیں، کیونکہ شہادت کا مرتبہ نبوت کے مرتبہ سے کم ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ "فَلَا تَكُن مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ" (النساء: ۶۹) "نہیں ایسے لوگ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام کیا یعنی نبیوں، صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوں گے۔" اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ شہادت کا مرتبہ نبوت کے بعد تیسرے نمبر پر ہے۔ نیز احادیث صحیحہ بھی وارد ہوئی ہیں جو اس مضمون پر دلالت کرتی ہیں جیسا کہ قسری، صفائی سے وہ سفیان الثوری سے وہ عبد اللہ بن السائب سے وہ زاذان سے وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا "بے شک اللہ عزوجل کے مقرر کردہ فرشتے ہیں جو زمین میں گھومتے پھرتے ہیں میری امت کی طرف سے مجھے سلام پہنچاتے ہیں۔" اب سلام اسی کو پہنچایا جاسکتا ہے جو زندہ ہو۔ حدیث ہذا کے راوی صفائی بھی ثقہ ہیں اور ابن مقسم صدوق ہیں اور ابن السائب اور زاذان بھی ثقہ ہیں اسی طرح امام قسری سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "جو شخص میری قبر کے پاس مجھ پر درود پڑھتا ہے میں اس کو سنتا ہوں اور جو مجھ پر درود سے درود پڑھتا ہے وہ مجھ تک پہنچایا جاتا ہے۔" (اس حدیث کے راوی بھی قابل اعتماد ہیں) حسن بن حمزہ المدائنی سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں نماز پڑھتے ہیں۔ امام مسلم طبرانی النعمی سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گذرنا تو وہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے۔" ع

امام ابو داؤد و ترمذی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مسلمان بھی مجھ پر سلام پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ میری روح کو مجھ پر لوٹاتے ہیں یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔ ع اس حدیث کے راوی بھی ثقہ ہیں)

روح کے لوٹانے کا مطلب یہ ہے کہ جب آنحضور ﷺ سلام کو سنتے ہیں تو بیدار ہو کر اس کا جواب دیتے ہیں، یہ مطلب نہیں ہے کہ آنحضور ﷺ کی روح مبارک قبض ہو جاتی ہے، پھر ان میں پھونک دی جاتی ہے اور دوبارہ لوٹائی جاتی ہے۔

رسول اکرم ﷺ کی وفات حلیہ شہادت میں ہوئی، جیسا کہ امام بخاری اللہ تعالیٰ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ "نبی کریم ﷺ اپنے مرض وفات میں فرماتے تھے کہ

”اے عائشہ! جو کھانا (لقمہ) میں نے خیر میں کھالیا تھا اس کے ذرہ کا اثر میں ہمیشہ سے محسوس کرتا رہا ہوں، ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس ذرہ کے اثر سے میری شہ رگ کٹ رہی ہوگی۔“

امام احمد اور حاکم رحمہما اللہ نے بھی ابن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ مجھے نو مرتبہ اس بات پر قسم کا کھانا کہ آنحضور ﷺ شہید ہوئے تھے، اس کے زیادہ پسند ہے کہ میں اس پر ایک مرتبہ قسم کھاؤں کہ وہ شہید نہیں ہوئے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو یکتا اور شہید بنایا۔“

امام احمد رحمہ اللہ نے ام بشرؓ سے روایت کیا ہے (حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور امام ذہبی نے اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے) میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آپ ﷺ کی مرضی و وفات کے دن حاضر ہوئی، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے باپ آپ پر فدا ہوں! آپ کس کو مورد الزام ٹھہراتے ہیں؟ میں اپنے بیٹے کو متم نہیں کرتی مگر وہ لقمہ جو اس نے آپ کے ساتھ خیر میں کھالیا تھا۔ (ام بشر کے صاحبزادے بشر بن براء بن معرور کا آپ ﷺ سے پہلے انتقال ہو گیا تھا) آپ ﷺ نے فرمایا ”میں اس عورت کے علاوہ کسی کو مورد الزام نہیں ٹھہراتا اب ایسا محسوس ہوتا کہ میری شہ رگ کٹ گئی ہو۔“

امام حاکم نے شعبیؓ سے روایت کیا اور حاکم نے اس کی تصحیح بھی کی ہے اور امام ذہبی نے سکوت اختیار کیا ہے کہ ”خدا کی قسم! رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کو زہر دیا گیا: حضرت عمر بن خطابؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علی بن ابی طالبؓ کو شہید کیا گیا اور حضرت حسن بن علیؓ کو زہر دیا گیا اور حضرت حسین بن علیؓ کو شہید اب ہم ان کے بعد کیا امید رکھیں۔“

میں (مؤلف) کہتا ہوں کہ شہداء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور اپنے رب کے پاس رزق پاتے ہیں، اور رسول اللہ ﷺ بھی اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور وہاں رزق سے بہرہ یاب ہوتے ہیں، جیسا کہ اس آیت قرآنی سے ثابت ہوتا ہے۔ ”وَلَا تَحْزَنَنَّ الَّذِينَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالُكُمْ أُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا عَظِيمًا“ [آل عمران: ۱۶۹] اور جو لوگ اللہ کے راستے میں قتل کیے گئے ہیں ان کو مردہ خیال نہ کرو بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس رزق پاتے ہیں۔“

ایک شاعر کہتے ہیں:

تواترت الدلائل والنقول فما يحصى المصنف مايقول
 بان المصطفى حي طرى هلال ليس بطرقه افول
 وان الجسم منه بقاع نحد كورد لا بدنس الذبول
 وان الهاشمي بكل وصف جميل لا يغيره المحلول
 وان البدود لا ياتي اليه كذا الاقات ليس لها وصول

اس بات پر دلائل و نقول اتنے کثیر ہیں کہ مصنف اپنے قول میں انکو شمار نہیں کر سکتا کہ مصطفیٰ ﷺ زندہ تر و تازہ ہیں، ایسے چاند ہیں کہ جو غروب نہیں ہوتا، آپ کا جسد اطہر لحد مبارک میں اس طرح شگفتہ ہے جس طرح گلاب کا پھول کہ اس کو بڑھ مردگی عیب وار نہیں کرتی، آپ ﷺ ایسے رسول ہاشمی ہیں کہ ہر وصف جمیل سے موصوف ہیں کوئی بات اس کو متغیر نہیں کرتی اور آپ ﷺ تمام آفات و حوادث سے محفوظ ہیں۔“

امام احمد، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، بیہقی، ابن حبان اور حاتم رحمہم اللہ نے اوس بن ابی اوس سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے دنوں میں افضل دن جمعہ کا دن ہے اس میں آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی اور اسی دن ان کی روح قبض ہوئی اسی دن صور پھونکا جائے گا اور اسی دن سب بے ہوش ہوں گے، پس اس دن تم مجھ پر کثرت سے درود پڑھا کرو تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ آپ پر ہمارا درود کیسے پیش ہوتا ہے حالانکہ آپ تو آسودہ خاک ہو چکے ہوں گے؟ آپ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام کو کھائے۔“

امام ابن ماجہ رحمہ اللہ نے اسناد جید کے ساتھ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر جمعہ کے روز مجھ پر کثرت سے درود پڑھو کیونکہ اس دن فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور جب کوئی شخص مجھ پر درود پڑھتا ہے تو اس کا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اس سے فارغ ہوتا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ وفات کے بعد کیسے پیش کیا جاتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام کو کھائے۔“

ان دو حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنی قبر مبارک میں اس طرح زندہ ہیں جس طرح شہداء زندہ ہوتے ہیں بلکہ آپ ﷺ کی حیات زیادہ تام اور مکمل ہے۔ اللہ تعالیٰ

فرماتے ہیں: ”وَلَا تَحْصِنَ الْيَدَيْنِ فَيَلْبِسُوا سَبِيلَ اللَّهِ أَمْوَالًا عَلَى أَنْفُسِهِمْ“ ”جو لوگ اللہ کے راستے میں قس بن بوجھیں ان کو مردہ خیال ہرگز نہ کرو بلکہ وہ زندہ ہیں۔“ (الح عمرین ۱۶۸) مصنف ”الفتح المربانی“ امام شوکانی سے نقل کرتے ہیں کہ ”محققین کی ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں اور آپ ﷺ اپنی امت کی طاعات سے خوش ہوتے ہیں اور یہ کہ انبیاء علیہم السلام کے اجماع پر سیدہ نہیں ہوتے جب کہ مطلق اور اک، جیسے علم اور سماع تمام مردوں کے لیے ثابت ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جب کوئی شخص اپنے مومن بھائی کی قبر کے پاس سے گذرتا ہے اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کسی آدمی کی قبر کے پاس سے گذرتا ہے جس کو وہ دنیا میں جانتا تھا اور اس کو سام کرتا ہے تو وہ اس کو پہچانتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔ جب شہداء کے حق میں کتاب اللہ کی یہ نص وارد ہوئی ہے کہ وہ زندہ ہیں اور انکی حیات ان کے جسم سے متعلق ہے تو انبیاء و مرسلین کا کیا حال ہو گا؟

زیارت نبوی ﷺ کے آداب

امام نووی رحمہ اللہ ”المجموع“ میں لکھتے ہیں جانتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کرنا اہم ترین قربت اور باہر عمل ہے پس جب حاجی اور عمرہ کرنے والے مکہ معظمہ سے واپس آئیں تو ان کے لیے تاکید کے ساتھ مستحب ہے کہ زیارت روضہ اقدس کے لیے مدینہ منورہ جائیں اور زائر اپنی اس زیارت میں اقرب کی اور مسجد نبوی کے سفر اور اس میں درود شریف پڑھنے کی نیت کرے روضہ اقدس پر حاضر ہو کر قبر مبارک کی دیوار کی طرف رخ کرے اور قبلہ کی طرف پشت کرے، قبر مبارک کے سر سے تقریباً چار ذراع دور کھڑا ہو اور اس مقام اہمیت و جلال میں اپنی نگاہیں نیچے رکھے، دل دنیا کے ملائق سے فارغ ہو اپنے دل میں اس مقام اور صاحب مقام کی عظمت و جلالت کا اتھارہ رکھے، پھر سلام کہے ”اَکْبَرُکَ بِلَادِنَا کَرِیْمَکَ“ اور بلند نہ کرے بد میانہ روی اٹھیا کرے، پھر یہ کہے ”السلام علیک یا سید المرسلین، وخاتم النبیین، السلام علیک یا خیر الخلق اجمعین، السلام علیک وعلیٰ آلک واجل بیتک وازواجک واصحابک اجمعین، السلام علیک وعلیٰ سائر النبیین، وجميع عباد اللہ الصالحین“ اے اللہ کے رسول! اللہ تعالیٰ آپ کو ہماری طرف سے بہترین جزا اور بدلہ عطا فرمائے جو نبی اور رسول کو اس کی امت کی طرف سے عطا فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ آپ پر اپنی کامل ترین

رحمت نازل فرمائے جب تک کہ ذکر کرنے والے آپ کا ذکر کریں اور غافل آپ کے ذکر سے غافل رہیں اور اللہ تعالیٰ اپنی کھل ترین رحمت نازل فرمائے جو کہ اس نے تمام مخلوق میں سے کسی پر نازل فرمائی میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ وحدہ لا شریک کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور اس کی مخلوق میں سے بہترین مخلوق ہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے پیغام الہی (لوگوں تک) پہنچا دیا اور امانت کو ادا کیا اور امت کی خیر خواہی فرمائی اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا جیسے جہاد کرنے کا حق تھا، اے اللہ! ان کو وسیلہ اور فضیلت عطا فرمائیں اور اس مقام محمود تک پہنچا جس کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے اور ان کو اس چیز کی انبیاء عطا فرما جو سوال کرنے والوں کے سوال کے مناسب ہے۔"

اگر کسی نے سہلا علی النبی ﷺ کی تاکید کی ہو تو یوں کہے: السلام علیک یا رسول اللہ من فلان بن فلان، وفلان بن فلان یسلم علیک یا رسول اللہ، یا اس جیسے الفاظ کہے پھر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حضور سلام عرض کرنے کے لئے اپنی دائیں جانب ایک ذراع کے بقدر پیچھے کوٹھے، کیونکہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا سر مبارک آنحضور ﷺ کے کندھے مبارک کے پاس ہے، پھر یہ الفاظ کہے، "السلام علیک یا ابا بکر! صلی رسول اللہ ﷺ وقابہ فی الغار، جزاک اللہ عن امة رسول اللہ ﷺ خیراً۔" پھر دائیں طرف ایک ذراع کی مقدار پیچھے کوٹھے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے حضور سلام عرض کرنے کے لیے یوں کہے: السلام علیک یا عمر الذی اعز اللہ به الاسلام، جزاک اللہ عن امة نبیہ ﷺ خیراً۔

پھر مواہب شریف کی طرف آئے اور اپنے حق میں آپ ﷺ کا توسل اختیار کرے اور اللہ تعالیٰ سے آپ ﷺ کی شفاعت کی درخواست کرے۔

اس سلسلہ میں بہترین الفاظ وہ ہیں جو امام ماوردی، قاضی ابوالطیب اور ہمارے تمام اصحاب نے امام تہجد بیہید سے نقل کیے ہیں اور ان کو نظر احسان دیکھا ہے امام تہجدی فرماتے ہیں کہ میں روضہ اطہر پر موجود تھا کہ ایک دیہاتی آدمی آیا اور اس نے یوں کہا: السلام علیک یا رسول اللہ: میں نے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد مبارک سنا ہے۔ "وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا" [احزاب: ۳۶] "اگر یہ لوگ اپنی جانوں پر ظلم کرنے کے بعد آپ کے پاس حاضر ہو کر اللہ سے معافی مانگیں اور تم (میں) بھی ان کے لئے بخشش مانگے تو وہ اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرنے والا رحیم کرنے والا پائیں گے۔" یا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی اپنے گناہوں کی معافی کے لئے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں، میں آپ کو اپنے رب کے سامنے شفیع بناتا ہوں، پھر اس نے یہ اشعار کہے:

يا ميمون من دفنت بالقاع اعظمه لطلاب من طيهن القاع ولا كم
نفسى الفداء لقبرانت مسكنه طيه العفاف وفيه الجود والكرم

”اے وہ بہترین انسان جو سب سے عظیم مقام پر مدفون ہے، ان کی وجہ سے تمام مقامات بھی خوشگوار ہو گئے ہیں اس قبر مبارک پر قربان! جس میں آپ کی ذات سکونت پذیر ہے اور اس میں عفت اور جود کرم موجود ہیں۔“ امام حمی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ پھر مجھے اٹکھ اٹھی، میں نے خواب میں نبی کریم ﷺ کی زیارت کی، آپ ﷺ نے مجھے فرمایا اے حمی! اس دیہاتی سے طوبہ اور اس کو خوشخبری سناؤ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی مغفرت فرمادی ہے۔“

بہر حال مذکورہ آیت مبارک پڑھنے کے بعد کہو: میں اپنے گناہوں کی بخشش کروانے کے لئے آپ کے حضور حاضر ہوا ہوں، اپنے رب کی بارگاہ میں آپ کو اپنا شفیع بناتا ہوں، اے رب! میں آپ سے عرض گزار ہوں کہ آپ میری مغفرت فرمادیں جس طرح آپ نے ان کی مغفرت فرمائی، حضور ﷺ کی زندگی میں حاضر ہوتا، اے اللہ! آپ حضور ﷺ کو اول الشافعیین، انجیح السائلین اور اکرم الاولین والاخرین بنادیں۔ بن حنک یا ارحم الراحمین پھر اپنے والدین، بھائی، بہنوں اور تمام مسلمانوں کے لیے دعا کریں۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”روضہ اطہر کی زیارت مسلمانوں کے درمیان ایسی سنت ہے جس پر سب کا اتفاق ہے اور ایسی فضیلت والا عمل ہے جس کی ترغیب دی گئی ہے علماء نے مردوں کے لیے زیارت قبور کے استحباب پر اجماع کیا ہے۔ امام مسلم رحمہ اللہ نے حضرت بریدہؓ سے حضور ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا پس اب قبروں کی زیارت کیا کرو۔“

عورتوں کے بارے میں اختلاف ہے البتہ آنحضور ﷺ کے روضہ اقدس کی یہ خصوصیت ہے کہ مرد اور عورت دونوں صلوٰۃ و سلام کے لیے حاضر ہو سکتے ہیں، عورتوں کو چاہیے کہ باوقار اور باحیاء طریقہ سے حاضر ہوں اور مردوں کے ساتھ اختلاط سے۔ (حتی الامکان) احتراز کریں۔ اس خصوصیت کی وجہ آپ ﷺ کا قبر مبارک میں حیات ہونا ہے۔

حضور انور ﷺ کو نفع پہنچائیں گے

نبی کریم ﷺ قیامت کے روز دوسروں کے لیے باعث نفع ہوں گے جب کہ وہ حضور ﷺ سے محبت رکھتے ہوں، حتیٰ کہ کافر کو بھی ایک حد تک نفع ہوگا لیکن اس کو جہنم سے نکال کر جنت میں نہیں لے جائیں گے کیونکہ اس سے یہ آیت متعارض ہوتی ہے۔ ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ“ [النور: ۳۸] یعنی اللہ تعالیٰ شرک کو معاف نہیں فرمائیں گے۔

امام مسلم رحمہ اللہ نے ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے آپ ﷺ کے چچا ابوطالب کا تذکرہ ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”شاید کہ قیامت کے روز میری شفاعت ان کو نفع دے اور وہ بجلی آگ میں رکھے جائیں جو ان کے گھٹنوں تک ہو لیکن دماغ اہل ہے۔“

وصلی اللہ علیٰ میدنا محمد وعلیٰ آلہ واصحابہ وسلم

والحمد للہ رب العالمین

از قلم ارکان لجنة المصنفین لاہور پاکستان

بتاریخ ۲۰ اگست ۲۰۰۶ء بروز اتوار پایہ تکمیل کو پہنچا

تأثرات

حضرت مولانا مفتی سید عبدالقدوس ترمذی مدظلہ
مہتمم جامعہ حقانیہ ساہیوال ضلع سرگودھا
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على سيد الانبياء
والمرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين وعلى كل من تبعهم باحسان الى يوم الدين، أما بعد:
یہ ایک واضح حقیقت اور روشن صداقت ہے کہ دین اسلام حق تعالیٰ کا پسندیدہ اور آخری
دین ہے اور اس کی تعلیمات زندگی کے تمام شعبوں پر محیط ہیں، دین اسلام کی بنیاد بلاشبہ حق تعالیٰ کے
فرمان اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور آپ ﷺ کی تعلیمات پر ہے، قرآن کریم جو
کتاب ہدایت اور حق تعالیٰ کے مقدس ارشادات پر مشتمل نور بین اور نوحہ شفاء ہے اس کی توضیح و تفسیر
اور تفسیر کیلئے اللہ تعالیٰ نے اپنے آخری نبی اور خیر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا،
آپ ﷺ نے اس فریضہ کو باحسن وجہ سرانجام دیا اور کتاب اللہ کی تلاوت کے ساتھ کتاب و حکمت
کی تعلیم بھی امت کو عطا فرمائی۔

اس طرح دین اسلام کا بنیادی ماخذ قرآن و سنت قرار پائے، لیکن بہت سے مسائل ایسے
تھے جن کا واضح حکم قرآن و سنت میں موجود نہ تھا۔ لہذا امت مسلمہ کی رہنمائی کیلئے ان مسائل کا شرعی
حل اجتہاد کے ذریعے پیش کیا گیا، جبکہ بعض احکام حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین اور امت
کے اتفاق و اجماع سے ملے ہوئے لیکن یاد رہے کہ اجماع امت اور قیاس کا ماخذ بھی قرآن کریم اور
سنت ہی ہے، کوئی ایسا قیاس یا اجماع جو قرآن کریم اور سنت رسول ﷺ سے متصادم ہو اس کا ہرگز
اعتبار نہیں ہے۔

قرآن و سنت کے ساتھ اجماع اور قیاس بھی شریعت کے اصول قرار پانے کی وجہ سے
شریعت کے ماخذ چار قرار پائے قرآن، سنت، اجماع، قیاس۔

قرآن و سنت سے احکام کے استنباط کیلئے چونکہ بہت سے قواعد اور شرائط ہیں اس لئے
اجتہاد کا حق بھی صرف انہی حضرات کو دیا گیا جو پورے طور پر اس کے اہل تھے، ائمہ اربعہ حضرت امام
اعظم، ابوحنیفہ، حضرت امام شافعی، حضرت امام مالک، حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کو حق
تعالیٰ نے ایسا عظیم و بلند مقام عطا فرمایا کہ یہ سب حضرات مجتہد مطلق کہلائے اور قرآن کریم، سنت،

اجماع اور قیاس کی روشنی میں قرآن و سنت سے انہوں نے جو احکام مستنبط فرمائے وہ فقہ حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی کے عنوان سے امت کی رہنمائی کر رہے ہیں اور قیامت تک ان حضرات کی کاوشوں سے امت مستفید ہو کر قرآن و سنت پر عمل پیرا ہوتی رہے گی۔

امیر اربعہ میں سرانجام امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کو فی رحمہ اللہ تعالیٰ کو یہ عظیم شرف عطا ہوا کہ فقہ حنفی کو اپنی وسعت اور گہرائی کی بنیاد پر یہ نسبت دیگر مسالک کے زیادہ قبولیت عامہ حاصل ہوئی اور اس وقت امیر اربعہ کی تقلید کرنے والوں میں سب سے زیادہ تعداد حضرت امام اعظم کے مقلدین کی ہے۔

فقہ حنفی بھی فقہ مالکی و شافعی وغیرہ کی طرح قرآن و سنت، اجماع و قیاس و دلائل شرع سے ماخوذ و مستنبط ہونے کی وجہ سے یقیناً حق اور لائق اتباع و اقتداء ہے اور اس وقت کروڑوں مسلمان اس کے ماننے والے ہیں، لیکن السوس کہ بدعتی ہوئی مقبولیت اور پذیرائی کو دیکھ کر کچھ انھین نے برہنہ حسد ہمیشہ یہ پروپیگنڈا کیا کہ فقہ حنفی قرآن و سنت کے مطابق نہیں، یا یہ کہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ کے بیان کردہ مسائل قرآن اور حدیث کے خلاف ہیں، اناللہ۔

اہل حق و انصاف پر یہ حقیقت چلی نہیں کہ یہ دروغ بے فروغ اور کذب مرتجع ہے، اس کو سختی زبان پر یہ جملہ جاری ہو جاتا ہے: **فواللہ انہا لقریۃ بلا مرۃ۔ ولقد صدق القائل:**

کضراثر الحسنا، قلن لو جھما
و کم من غالب قولا صحیحا
حسدا و بغضا انہا للحمیم
و آفتہ من الفہم السقیم

اس دروغ بے فروغ کا ہر دور میں جواب دیا جاتا رہا، حضرات علماء کرام اور فقہاء عظام نے دلائل شرحیہ کی روشنی میں ثابت کیا کہ فقہ حنفی کے مسائل قرآن و سنت کے عین مطابق ہیں۔ ماضی قریب میں اس موضوع پر سب سے جامع کتاب حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کی زیر نگرانی ”اعلاء السنن“ کے نام سے بیس جلدوں میں محدث کبیر، فقیہ خیر حضرت علامہ نظیر احمد عثمانی تھانوی نور اللہ مرقدہ نے تحریر فرمائی، جس میں کتاب الطہارۃ سے کتاب الفرائض تک تمام مسائل احناف کو حدیث سے ثابت فرما کر امت پر عظیم احسان فرمایا۔ حضرت علامہ نے چونکہ احادیث پر تفصیلی کلام فرمایا ہے اور فریق مخالف کے دلائل کا جواب شافی بھی تحریر فرمایا ہے اس لئے یہ کتاب ایک عظیم جلیل شرح کا دورہ رکھتی ہے، اس کی بے نظیر افادیت کے باوجود دور حاضر کے کٹھنڈا کے مطابق ضرورت تھی کہ فقہ حنفی اور اس کے اولیٰ پر مختصر اور جامع اعجاز میں ایک کتاب تحریر کی جائے جس میں مختصر وقت میں استفادہ ممکن ہو، چنانچہ حال ہی میں علامہ صاغر جی حفظہ اللہ تعالیٰ نے تین جلدوں

میں ”مفتی اعظمی دادلہ“ لکھ کر اس ضرورت کو باحسن وجوہ پورا کر دیا ہے۔ جزاء اللہ تعالیٰ احسن الجزاء۔
 انتہائی ضرورت تھی کہ اس مبارک کتاب کا اردو ترجمہ کر کے عوام کو اس سے استفادہ کا موقع دیا جائے تاکہ ان کے ذہن میں یہ حقیقت قائم رہے کہ فقہ حنفی کے تمام مسائل پر قرآن و سنت سے دلائل موجود ہیں۔ حق تعالیٰ ادارہ اسلامیات لاہور کے ذمہ دار حضرات کو بہت بہت جزائے خیر دے کہ انہوں نے اس تاگزیر ضرورت کا احساس کیا اور مجتہد المصنفین کے اراکین کو یہ ذمہ داری سپرد فرمائی، خوشی کا مقام ہے کہ انہوں نے نہایت محنت سے اس کتاب کا سلیس اردو ترجمہ مکمل کر کے اس کو مفید عوام و خواص بتا دیا ہے۔ برادر عزیز مولانا سید عبدالعظیم ترمذی سلمہ اللہ تعالیٰ جو باقاعدہ مجتہد المصنفین کے سرگرم رکن، خاصے تجربہ کار اور کامیاب مترجم ہیں، ان سے مطوم ہوا کہ بنیادی طور پر اس کتاب کے ترجمہ کی خدمت مندرجہ ذیل حضرات نے سرانجام دی ہے، مولانا محمد انس چترالی، مدرس دارالعلوم الاسلامیہ لاہور مولانا خالد محمود صاحب مدرس جامعہ اشرفیہ لاہور اور عزیز م مولانا سید عبدالعظیم ترمذی دارالافتاء جامعہ اشرفیہ لاہور سلمہم اللہ تعالیٰ۔ برادر عزیز سلمہ کے ترجمہ کا کچھ حصہ اشقر کے ملاحظہ سے بھی گزرا ہے جسے دیکھ کر مطوم ہوا کہ ترجمہ انتہائی سلیس و بامحاورہ اور عام فہم ہے، امید ہے کہ سب حضرات نے اسی طرح محنت فرمائی ہوگی، حق تعالیٰ تمام حضرات کی کاوش اور جدوجہد کو قبول فرمائیں اور اصل کتاب کی طرح اس کے ترجمہ کو بھی نافع و مفید بنائیں اور تمام معاونین اور کارکنان ادارہ کو فلاح دارین اور جزائے خیر سے نوازیں، آمین۔

آخر میں قارئین و ناظرین کتاب سے گزارش ہے کہ وہ اس ترجمہ سے استفادہ تو ضرور فرمائیں تاکہ انہیں کسی قدر اندازہ ہو سکے کہ فقہ حنفی کے مسائل اور ان کے دلائل کیا ہیں، لیکن کسی بھی مسئلہ پر عمل یا دوسروں کو بتانے سے قبل کسی معتد و مستند عالم اور مفتی سے دریافت فرمائیں، کیونکہ جب تک ماہرین فقہ سے اس کتاب کے تمام مسائل کا مفتی بہ ہونا معلوم نہ ہو اس وقت تک اس کے تمام مسائل پر بغیر تحقیق کے عمل کا مشورہ نہیں دیا جاسکتا۔ هذا مع انی واللہ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

فقط

اشقر سید عبدالقدوس ترمذی غفرلہ

جامعہ حقانیہ ساہیوال سرگودھا

۱۳۲۹/۳/۲۶ھ

﴿عرض مترجم﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم ۔ اما بعد:

اسلام دین فطرت ہے جو انسانی رہنمائی کے لیے زندگی کے ہر شعبہ میں ایسے زریں اصول پیش کرتا ہے، جنکی روشنی میں قیامت تک آنے والی نسلوں اور نسل نئے انہر نے والے مسائل کا حل موجود ہے۔ قرآن حکیم اور سنت رسول اکرم ﷺ میں اصول تو موجود ہیں لیکن مسائل کی جزیات اور ہر دور کے جدید تقاضوں کے سبب پیش آمدہ نئے مسائل کی تفصیلات موجود نہیں۔

والواقائع المتجددة لاستوفی بها النصوص (مقدمہ مابین غلطیوں ص ۳۳۵)

چنانچہ امت مسلمہ کے اکابر علماء اور فقہاء نے اس سلسلہ میں ازالہ شریعہ میں غور و فکر کے ذریعے استنباط احکام اور استخراج مسائل کر کے آنے والے مسلمانوں کیلئے پیش کیا اور اگر ان قدر خدمات سر انجام دیں۔ انہیں احکام مسئلہ اور مسائل مستخرجہ کو آجکل فقہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ الاشباہ والنظائر میں مذکور ہے

الفقه معقول عن منقول۔ یعنی فقہ ایک عقلی علم ہے جسے قرآن و سنت سے حاصل کیا گیا ہے (ص ۵)۔

فقہ کے مناقب و فضائل قرآن و حدیث میں جانچا مذکور اور علماء و محرم میں شائع ذائع ہیں۔ قرآن کریم کی نصوص صریحہ اور احادیث صحیحہ میں جانچا نہ صرف یہ کہ ضروریات زمانہ کے سبب استخراج مسائل و احکام کی حوصلہ افزائی اور تعریف و توصیف کی گئی ہے، بلکہ تشریعی تحریریں کے لیے فضائل ذکر کر کے اس کے حصول کی ترغیب دی گئی ہے۔ لیکن بعض ناقص الفہم اور کوتاہ بین ان مسائل مستخرجہ کو محض ائمہ مجتہدین کی ذاتی رائے قرار دیتے ہیں۔ اگر ایسا ہی ہوتا تو ائمہ محدثین فقہ فی الدین کی حفظ احادیث اور جمع روایات پر ترجیح نہ دیتے۔ امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں: مجھے حدیث کی معرفت اور اس میں تحقیق پیدا کرنا محض الفاظ حدیث یاد کرنے سے زیادہ محبوب ہے (منہاج المسلم ج ۳ ص ۱۱۵)۔ بلکہ امام ترمذیؒ نے تو فیصلہ ہی فرما دیا: فرماتے ہیں فقہاء ہی حدیث کے معانی کو بہتر سمجھتے ہیں (ترمذی ج ۱ ص ۱۱۸) جسے محدث کبیر حضرت سلیمان بن الاعمشؒ نے کس خواہ صورت اعجاز سے بیان فرمایا ہے اے فقہاء: طیبہ تو تم ہو، ہم تو صرف پنداری ہیں (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۳۱)۔ یعنی انسان کو جتنی بھی احادیث یاد ہو جائیں جب تک انہیں فقہ کی شان نہ ہو وہ ان احادیث کے عمل اور مراد کو سمجھ نہیں کر سکتا۔

الغرض حدیث کے حقیقی معنی اور مفہوم کو واضح کرنے کے لیے فقہاء سے رابطہ کیا جائیگا، وہ بتائیں گے کہ یہ حدیث تاریخ ہے؟ منسوخ ہے؟ معطل بالعللہ ہے؟ اس کا حکم عام ہے؟ یا کسی خاص

وقت کے ساتھ متعید ہے؟ وغیرہ وغیرہ..... بلکہ کچھ پوچھیں تو جمع احادیث کا یہ مطلب ہرگز نہیں تھا کہ ہر کس و نام کس عالم و جاہل بلکہ لفظ حدیث کے معنی تک سے ناواقف شخص کیلئے ہی خیر و احادیث کو باز نہ آئے۔ اطفال بتا دیا جائے کہ وہ ان میں رائے زنی کر کے اپنے مطلب کے معافی حاصل کرے اور وہی روح کو مسخ کر کے دیدہ دانستہ یا کم فہمی کی وجہ سے اپنی سکول و خواہش پر ہی حدیث کا تاثر لگا کر ساری زندگی اپنی خواہشات کا پجاری بتا رہے، بلکہ حفظ احادیث کا اصل مقصد تو یہ تھا کہ حدیث کے اس ذخیرہ کو ان لوگوں تک پہنچا دیا جائے جو اس سے مسائل مستہیلہ کرنے کی صلاحیت رکھتے ہوں۔

آنحضرت ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”اللہ تبارک و تعالیٰ اس شخص کو تر و تازہ رکھے جس نے میری بات سنی، یاد کی اور ان تک پہنچا دی جنہوں نے مجھ سے براہ راست نہ سنی تھی۔ کیونکہ بعض اوقات ایک شخص حامل فقہیہ ہوتا ہے مگر فقہیہ نہیں ہوتا یا فقہیہ بھی ہوتا ہے مگر اعلیٰ درجہ کا نہیں ہوتا۔ اس ذریعہ سے بات اس تک پہنچی جائیگی جو اس فن میں اس سے ارفع و اعلیٰ ہوگا“ (مسند دارمی ج ۱ ص ۷۵)۔

آپ خود انصاف کے ساتھ فیصلہ کیجئے کہ کہاں حدیث کا وہ مطلب جو پندرہویں صدی کا غیر متعلق، عامی اور دینی البچہ سے ناواقف شخص سمجھے اور کہاں وہ مطلب جو پہلی صدی کا دینی علوم کا ماہر، صحابہ کا شاگرد، خشیت و خوف خدا کا پیکر اور تقویٰ و پاکیزگی کے اعلیٰ ترین منصب پر فائز امام سمجھے؟ ایک حدیث کا وہ مطلب جو صرف ایک حدیث کے ظاہر کو دیکھ کر سمجھا جائے اور ایک حدیث کا وہ مطلب جو لاکھوں احادیث فن اسما و الرجال اور جرح و تعدیل کو سامنے رکھ کر کتاب اللہ، اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم اور اجماع امت کی تائید کے ساتھ ساتھ روایت و درایت کی کسوٹی پر پرکھ کر سمجھا جائے۔

”ہے ہیں تغاوت واہ از کجا است تاہ کجا“

ایک طرف حدیث کا مطلب بیان کرنے والا پندرہویں صدی کی گونا گوں دنیاوی معروضیات میں گھبراہٹ میں جو علم حدیث سے متعلق علوم کے نام تک سے لاعلم ہو اور ایک طرف استاذ الحدیث امام ابو حنیفہ جس کی روایت فی الحدیث اور تفہیم فی الدین کے تمام ائمہ محدثین معترف بلکہ اکثر اسی کے خوان کرم کے خوش چمن ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ (حدیث کی پہلی کتاب کہنے والے) فرماتے ہیں: اگر اللہ تبارک و تعالیٰ امام ابو حنیفہ کے ذریعے میری مدد نہ فرماتے تو میں بھی ایک عام آدمی ہوتا۔ جب مجھے آثار و احادیث کی تلاش ہو تو سفیان ثوری کا قول دیکھتا ہوں اور جب ان سے مسائل کی تحقیق مقصود ہو تو ابو حنیفہ کا قول دیکھتا ہوں (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۳۳ و ۳۳۷)۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں: وہ ایسے شخص تھے اگر تم ان سے چالہ کے بارے میں کلام کرو کہ

یہ سونے کا ہے تو وہ اس کو دلائل سے سونے کا ثابت کر دیں گے۔ حضرت یحییٰ بن سعید ظہان فرماتے ہیں: انہیں کوئی جھوٹ نہیں کہ امام ابو حنیفہ سے بہتر ہم نے کسی کا قول نہیں سنا۔ ہم اکثر انہیں کے قول پر عمل کرتے ہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں: لوگ فقہ میں ابو حنیفہ کے خوش چین ہیں۔ جو شخص فقہ میں تبصر حاصل کرنا چاہے، وہ ابو حنیفہ کا محتاج ہے۔ حضرت سفیان ثوریؒ کو جب محمد بن بشر کوئی مسئلہ بتاتے کہ امام ابو حنیفہ نے ارشاد فرمایا ہے تو حضرت سفیان ثوریؒ فرماتے: تم نے روئے زمین کے سب سے بڑے فقیہ سے یہ بات حاصل کی ہے۔ (ایضاً)

امام ابو داؤد فرماتے ہیں: دو شخص ہی امام ابو حنیفہ کے بارے میں زبان کھول سکتے ہیں۔ (۱) کئے علم سے حد کرنے والا (۲) جاہل۔ ۱۔ کئے علم کی قدر نہ کرنے والا۔ امام اوزاعیؒ اور امام عمریؒ دونوں حضرات فرماتے ہیں: امام ابو حنیفہ مشکل مسائل کو سب سے زیادہ جانتے تھے۔ (مناقب ابی حنیفہ) امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں: امام ابو حنیفہ سابقہ علماء کا نمونہ تھے۔ لیکن خدا کی قسم روئے زمین پر ان کے جانے کے بعد کوئی ان جیسا نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں: وہ علم و تقویٰ، زہد اور آخرت کو دنیا پر ترجیح دینے کے ایسے مرتبے پر فائز تھے جسے کوئی نہیں پاسکتا۔ (تذکرۃ الفقہاء ص ۱۶۰)۔ حضرت یحییٰ بن معین جو جرح و تعدیل کے امام ہیں، جن کے بارے میں امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ جس حدیث کو انہیں معین نہ جانتے ہوں وہ حدیث نہیں۔ اور جبکہ بارے میں علامہ بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن معین سے زیادہ احادیث کو پہچاننے والا اللہ تبارک و تعالیٰ نے پیدا ہی نہیں کیا، اور علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ انہوں نے دس لاکھ احادیث اپنے ہاتھ سے لکھیں۔ یہ حضرت یحییٰ بن معین کے حنفی ہیں۔ اگر امام ابو حنیفہؒ کے مستخرج مسائل حدیث کے خلاف ہوتے تو یہ حنفی کیوں ہوتے؟ حتیٰ کہ خود صحاح ستہ کے مؤلفین امام بخاریؒ، امام مسلمؒ، امام ابو داؤدؒ، امام نسائیؒ، امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہ رحمہم اللہ تعالیٰ امام ابو حنیفہؒ کے شاگردوں کے شاگرد یا بالواسطہ شاگرد ہیں۔ حتیٰ کہ امام بخاریؒ نے بخاری شریف میں جو بایں ثلاثیات ذکر کی ہیں ان میں سے بیس امام ابو حنیفہؒ کے علاوہ اور شاگردوں سے منقول ہیں: (مقدمہ ملاح المرداری) ۲

قارئین کرام۔ یقیناً سراج الاحمد فiqہ المملہ امام اعظم ابو حنیفہؒ یا دیگر ائمہ مجتہدین کے مستند و مستخرج مسائل ان کی ذاتی رائے اور قرآن و حدیث سے متصادم نہیں ہیں، بلکہ ان کے ہر ہر مسئلہ کا مستدل اور ماخذ بالواسطہ یا بلاواسطہ قرآن و حدیث ہی ہے۔ اسی لیے علماء حقہ میں و متاخرین نے جہاں مسائل حنیفہ کے قرآن کریم سے اثبات اور انہیں قرآنی دلائل سے مزین و برہن کرنے کیلئے احکام القرآن للجصاص اور احکام القرآن للکھانوی جیسی کتابیں تحریر کیں، وہیں بار بار اس

موضوع پر قلم اٹھا کر ذخیرہ احادیث میں مذکور مستدلات الفقہ اٹھنی کو بھی اپنے اپنے انداز میں جمع کر کے کتابی صورت میں مرتب کیا ہے۔ جس کے سبب مسند الامام الاعظم، کتاب الاثار، لمعاوی شریف اور اعلام السنن جیسے علمی شاہ پارے ارباب علم و فکر سے داد و تحسین وصول کر رہے ہیں۔ زیر نظر کتاب بھی اسی سلسلہ الذہب کی ایک کڑی ہے جس میں شیخ اسعد محمد سعید الصاغری حفظہ اللہ نے فقہ حنفی کی روشنی میں کتاب المہارۃ سے لے کر کتاب الفرائض تک تقریباً تمام اہم مسائل اور قرآن و حدیث سے ان کے مستدلات جمع کئے ہیں۔ نیز ہر حدیث مکمل تخریج کے ساتھ نقل کی ہے۔ انشاء اللہ یہ کتاب بھی فقہ حنفی کے بڑے مآخذ میں ایک بہترین اضافے کے طور سے یادگار رہے گی۔ اصل کتاب عربی زبان میں ہے۔ محرم و کرم جناب حضرت مولانا مفتی محمود اشرف صاحب مثنوی دامت برکاتہم العالیہ کے حکم سے لجنۃ المصنفین نے اسے اردو قالب میں ڈھالا ہے کتاب کے آغاز میں مصنف کتاب علامہ صاغری کے حکم سے امام اعظم ابو حنیفہ کے مختصر حالات زندگی بھی موجود ہیں۔ نیز برادر کرم جناب مولانا مفتی سید عبدالقدوس ترمذی دامت برکاتہم کی تقریب بھی شامل ہے۔ احقر ان کا شکر گزار ہے کہ انہوں نے احقر کی درخواست کو شرف قبول بخشا اور کتاب لکھا کیلئے تقریب تحریر فرمائی۔ ”فجزاهم اللہ خیراً“۔ ہم اراکین لجنۃ المصنفین برادر محترم جناب سعود مثنوی صاحب کے بھی ممنون ہیں جنہوں نے اس عظیم سعادت کیلئے لجنۃ المصنفین کا انتخاب کیا اور جنگی کاوشوں سے یہ کتاب زیور طباحت سے آراستہ ہو کر آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں اس کتاب کی نشر و اشاعت پر اجر جلیل عطا فرمائیں۔

آخر میں قارئین کرام سے یہ درخواست ضرور کروں گا کہ کسی بھی قیمتی کتاب کو از خود دیکھ کر اس پر عمل کرنے کی بجائے احتیاط اسی میں ہے کہ کسی بھی مسئلہ سے متعلق مفتی بہ قول جاننے کیلئے دارالافتاء سے رجوع کر کے اس پر عمل کیا جائے۔

احقر دعاء گوے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اصل کتاب کی طرح اس کے جرم کو بھی قبولیت عامہ نصیب فرمائے اور اسکے مصنف، مترجمین، ناشرین اور اس سلسلہ میں کوشش کرنے والے تمام احباب کیلئے دنیا و آخرت دونوں میں باعث خیر اور اپنی رضا کا ذریعہ بنائیں اور اپنی بارگاہ میں اس کاوش کو قبول فرمائیں۔

”وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین

برحمتک یا ارحم الراحمین“۔ احقر العباد سید عبدالعظیم ترمذی کان اللہ

لجنتہ المصنفین ۱۵ ربیع الثانی ۱۴۲۹ھ ۲۷ اپریل ۲۰۰۸ء

معهد الترمذی۔ الجمرہ۔ لاہور